प्रकाशकीय

पाठको के सन्मुख तेरापन्थ द्विशताब्दी समारोह के ऐतिहासिक अवसर के अभिनन्दन में आचार्यश्री के मूल्यवान प्रवचनों का यह सग्रह प्रकाशित करते हुए परम हर्ष होता है। इस प्रवचन-डायरी में जनवरी १९५३ से लेकर दिसम्बर १९५३ तक के प्रवचनों का सग्रह है। वाद की डायरियाँ भी प्रेस में हैं और जैसे-जैसे वे प्रकाशित होती जायेंगी, पाठकों की सेवा में हम उन्हें प्रस्तुत करते रहेंगे। महासभा की यह योजना है कि आचार्यश्री के एक-एक वर्ष के प्रवचन इसी रूप में वर्षो-वर्ष प्रकाशित होते रहे। सन् १९५३ की यह प्रवचन-डायरी "प्रवचन ग्रन्थमाला" का ग्रन्थ पुष्प है।

आचार्यश्री ने मानव को चिरस्थायी सुख की दृष्टि देते हुए जीवन में धार्मिकता अपनाने का आह्वान किया है। इसी तरह राष्ट्रीय एव अन्तर्राष्ट्रीय स्तर पर स्थायी सुख, शान्ति एवं विश्वकल्याण के लिए उन्होंने धर्म, अहिंसा, सत्य, सयम, त्याग, अपरिग्रह आदि-आदि अवलम्बनों का विशद विश्लेषण कर उनकी उपादेयता वतलाई है।

ये प्रवचन सब वर्गों एवं सब व्यक्तियो के लिए उपयोगी हैं। आशा है, पाठकों को इनसे अमित लाभ होगा।

तेरापन्थ द्विशताब्दी समारोह व्यवस्था उपसमिति
३, पोर्चुगीज चर्च स्ट्रीट, कलकत्ता
५ अप्रैल, १९६०

श्रीचन्द रामपुरिया
व्यवस्थापक
साहित्य विभाग

से वर्ष में तीन सौ पैंसठ प्रवचन तो होते ही हैं। इस तरह हमने प्रायः आधी सम्पत्ति तो खो ही दी है।

इन प्रवचनों में हजारों विषय स्पर्शित हैं। इनमें युग की समस्याओं का गम्भीर चिन्तन और उनके हल की स्पष्ट दृष्टि है। ये भाषण प्रत्येक मानव को स्पर्श करते हैं, चाहे वह किसी स्थान या किसी स्थिति में हो। मानव के नैतिक और आध्यात्मिक उत्थान के लिए अणुव्रत-आन्दोलन का जो घोष है वह इन भाषणों में अच्छी तरह भाषित हुआ है।

युग के कितने ही ऐसे प्रश्न और विषय होते हैं जिन पर लोक-शिक्षक को बार-बार और स्थान-स्थान पर बोलना ही पड़ता है। ऐसी स्थिति में पुनरुक्ति अनिवार्यतः होती ही है। ऐसा होने पर भी भाव का अनूठापन सर्वत्र है ही और इस दृष्टि से अगाहने जैसी बात इन प्रवचनों में नहीं है। महात्मा गांधी, सन्त विनोबा आदि के प्रवचनों की ही तरह इनमें पुनरुक्ति दोष रूप मे नहीं पर "उन्नीस बार कहा हुआ व्यर्थ न जाय इसलिए बीसवीं बार भी कहा गया है"—इस कहावत की पुष्टि है।

ये प्रवचन सुविचारो के भाण्डार हैं। इनमें पद-पद पर मौलिक सम्पदा है। मनुष्य की दृष्टि सत्य पर केन्द्रित हो यही इनका ध्येय है। इनमें जितना उच्छ्वास है उतनी ही प्रेरणा भी।

आचार्यश्री का जीवन एक परिव्राजक का जीवन है। वर्षावास के सिवाय वे जनपदो में पाद-विहार करते रहते हैं। भिन्न-भिन्न स्थानों पर दिये गये आचार्यश्री के इन प्रवचनो से देश के लाखो नागरिको को श्रवण द्वारा लाभ उठाने का सुअवसर प्राप्त हो सका है, किन्तु, उद्देश्य यहीं पूर्ण नहीं हो जाता। जिन व्यक्तियों को आचार्यश्री के प्रवचनों के श्रवण का लाभ उठाने का मौका नहीं मिला, वे भी लाभान्वित हो सकें, यह इष्ट है। यही दृष्टि इस प्रकाशन की है।

आचार्यश्री के अनुसार मानव कल्याण का सर्वप्रथम सोपान धर्माचरण है। अपने एक प्रवचन मे उन्होंने कहा—"धर्म अन्तरात्मा के कण-कण मे रमे, और ऐसा रमे कि उतारे न उतरे, तभी आज के भौतिकवादी युग से लोहा लिया जा सकता है।" धर्म का विश्लेषण करते हुए आपने बताया है—"धर्म में जाति-पाँति, लिंग, रंग, निर्धन, धनिक का कोई अन्तर नहीं हो सकता। धर्म सबके लिए शान्ति-सुखप्रद है। उसमें भेद-रेखा हो नहीं सकती।" धर्म के बारे मे उनकी मान्यताएँ ये हैं—"धर्म से प्राणियों का कल्याण होता आया है और होता रहेगा। धर्म मन्दिरों, मठों मे जाने मात्र से होगा, ऐसा विचारना नितान्त भ्रम है। वह आत्मा से होगा—तपस्या से होगा। सही अर्थ में धर्म की यह व्याख्या होनी चाहिए—त्याग धर्म है, भोग अधर्म है। धर्म जीवन

में रहे। जीवन के प्रत्येक कार्य में धर्म की पुट रहे, यह आज के मानव के लिए आवश्यक है।"

धर्म किस प्रकार कार्य करता है, इस पर आपने कहा—"धर्म क्या है? जो आत्मा की शुद्धि के साधन हैं, वे ही धर्म हैं। धर्म प्रलोभन, बलात्कार और बल प्रयोग से नहीं होता। धर्म जिन्दगी को बदलने से होता है, अन्याय, शोषण, अत्याचार से विरक्त रहने से होता है। जीवन को सुधारने से होता है। इसलिए जिन्दगी को बदलना, पापों से डरना और स्वयं को सुधारना यही धर्म है।"

धर्माचरण का मुख्य तत्त्व अहिंसा है। आचार्यश्री के शब्दों में—"अहिंसा धर्म का गौरव है। उसकी जान है। धर्म में से एक अहिंसा को निकाल दिया जाय तो शेष कुछ नहीं बचेगा। सिर्फ अस्थि कंकाल रह जायगा। धर्म की आत्मा अहिंसा है। अहिंसा नहीं तो धर्म नहीं। जिस प्रकार धर्म पर सबका समानाधिकार है, उसी प्रकार अहिंसा का भी हरेक पालन कर सकता है।" आपने प्रायः सभी प्रवचनों में अहिंसा के अवलम्बन पर बल देते हुए कहा है—"कोई भी दुःख नहीं चाहता। अतः मानव किसी को न मारे, वह अपने आपको हिंसा से बचाये। किसी को मत मारिये, मत सताइये। प्रत्येक जीव के प्रति उपयोग रखें। उपयोग परम धर्म है।"

आचार्यश्री की विचार-सरणि में सुधार की इकाई व्यक्ति ही हो सकता है। "व्यक्ति-सुधार, समाज-सुधार की नींव है। मुझे समाज, देश या राष्ट्र-सुधार की चिन्ता नहीं, मुझे व्यक्ति-सुधार की चिन्ता है। चाहे आप मुझे स्वार्थी कहे, किन्तु मेरा निश्चित अभिमत है कि व्यक्ति-सुधार ही सब सुधारों की मूल भित्ति है। व्यक्ति स्वयं ही सुधर कर दूसरों को सुधारने का प्रयत्न करे। केवल आचारहीन, निकम्मी और थोथी आवाजों से कुछ सम्भव नहीं। उसे जबतक अपने जीवन में समाहित नहीं किया जायगा तबतक कोई गति नहीं आयेगी।"

आचार्यश्री ने अपने प्रवचनों में "उठो और उठाओ" का आध्यात्मिक नारा बुलन्द किया है। अणुव्रत-आन्दोलन के प्रवर्त्तक आचार्यश्री ने आज के गिरते हुए जन-जीवन के प्रति घोर चिन्ता अभिव्यक्त करते हुए निदान स्वरूप बतलाया है—"आज जन-जीवन गिरता जा रहा है। ऐसे समय दो विचारधाराओं से काबू पाने का प्रयास किया जाता है। एक विचारधारा के अनुसार समाज, राष्ट्र और देश का उत्थान हो वहाँ दूसरी विचारधारा बतलाती है—व्यक्ति का सुधार हो, उत्थान हो, वह सत्पथ पर आये। अणुव्रत-योजना व्यक्ति का सुधार करती है। व्यक्ति सुधरेगा तो समाज, राष्ट्र और देश अपने आप सुधर जायेंगे।"

आचार्यश्री आध्यात्मिक जीवन-निर्माण की दिशा में व्रत-ग्रहण को बड़ा महत्व देते हैं। अपने जीवन की बुराइयों को मनुष्य आत्मसाची से देखता चला जाय और उनको दूर करने के लिये अनुकूल व्रतों को ग्रहण करता हुआ उनके पालन पर स्थिर होता जाय। इस तरह का जीवन-निर्माण स्वयं में एक आदर्श होगा और उसके द्वारा समाज और राष्ट्र का भी कल्याण होगा। बुराइयो के साथ आत्म-सग्राम ही वास्तविक क्रान्ति है।

आज विश्व में भूठ और हिंसा की व्यापकता है, उसके स्थान पर अहिंसा विश्व-व्यापी बने—वह जन-जन के मानस में उतरे उसे व्यक्ति-व्यक्ति के जीवन में प्रश्रय मिले। आचार्यश्री का कहना है—"ओ मानव। यदि तू युद्ध-प्रेमी है तो खूब युद्धकर, बहादुरी के साथ लड़ और लड़ता रह निर्भयता के साथ, भय और पीछे हटने की आवश्यकता नहीं। पर, वह युद्ध कैसा हो? किसी बाह्य व्यक्ति के साथ नहीं, अन्तर का युद्ध होना चाहिये। तू अपनी अन्तरात्मा से लड़। अपनी आत्मा को जीत, आत्म-विजय कर। वीरता के साथ उसकी एक-एक बुराई को मिटा दे। तू अपना रास्ता ले, त्याग पर चल; फिर चाहे वे यम कहलाये या नियम।"

"नैतिक-उत्थान वास्तविक सुख है। अणुव्रती-सघ नैतिकता की दिशा में विशेष जागरूक है। इसका उद्देश्य है—मानव में मानवता आये—वह मानव जो पथ-भ्रष्ट होता जा रहा है, सही पथ पर आए। अणुव्रत-योजना में छोटे-छोटे व्रत हैं। अहिंसा, सत्य, अस्तेय, ब्रह्मचर्य और अपरिग्रह आदि के छोटे-छोटे नियम हैं। इन पाँच तत्त्वों को लेकर चलने की आवश्यकता है।"

इस प्रकार हम स्पष्टतया देखते हैं कि आचार्यश्री तुलसी ने अपने प्रवचनो के माध्यम से जीवन की विभिन्न जटिल समस्याओं के समाधान का विकल्प प्रस्तुत किया है। इसके साथ ही उन्होंने धर्म, अहिंसा, सयम, ब्रह्मचर्य, अपरिग्रह, क्षमा, दया, स्वाध्याय आदि के पालन का आह्वान किया है। आचार्यश्री के प्रत्येक प्रवचन चिरतन सिद्धान्तों की आधारशिला पर अवस्थित हैं।

मुझे विश्वास है कि इस 'प्रवचन-डायरी' से एवं आचार्यश्री के अन्य वर्षों के प्रवचनों के सकलन से जनसाधारण को विशेष लाभ होगा और ये प्रवचन हिन्दी जगत के लिए अमूल्य निधि साबित होगे।

१५, नूरमल लोहिया लेन,
कलकत्ता
५ अप्रैल, १९६०

श्रीचन्द रामपुरिया

प्रवचन-अनुक्रमणिका

पृष्ठ

—❀.❀—

प्रवचन-डायरी, १९५३

(आचार्य श्री तुलसी के जनवरी '५३ से दिसम्बर '५३ तक के प्रवचनों का संग्रह)

१ : मर्यादा महोत्सव

यह एक आध्यात्मिक महोत्सव है। सासारिक उत्सवो में भौतिकवाद की चर्चा होती है और आध्यात्मिक उत्सवों में आध्यात्मवाद की चर्चा। धार्मिक उत्सवो में आचार की शिक्षा दी जाती है, सगठन और अनुशासन का पाठ पढ़ाया जाता है, मर्यादा में किस प्रकार चला जाता है, यह बताया जाता है।

ऐसे उत्सवो को मेले का रूप नहीं दिया जाना चाहिये फिर भी इतने लोग एकत्रित हुए हैं कि जगह की संकीर्णता-सी हो गई है।

आज का दिन कोई जन्म-दिन या निर्वाण-दिवस नहीं है बल्कि निर्माण-दिवस है। निर्माण और निर्वाण शब्द में कोई विशेष फर्क नहीं सिर्फ एक अक्षर का फर्क है। इस दिन न तो 'तेरापंथ' का निर्माण हुआ था और न किसी श्रावक संघ का ही निर्माण हुआ था। इस दिन एक व्यक्ति की कलम से एक विधान का निर्माण हुआ था। विधान बनता है और लोग उसे न माने तो क्या फायदा ऐसे विधान से? विधान आज भी बनते हैं पर उनपर चलते कौन हैं, उसका पालन कौन करता है? सरकारे विधानो को बनाने में तत्पर रहती हैं और जनता उन्हें तोड़ने में—बेकार करने में तैयार रहती है। हाँ, तो एक व्यक्ति की कलम से इस दिन ऐसे विधान का निर्माण हुआ जिसका अक्षरशः पालन किया गया और किया जा रहा है। इसके निर्माता भिक्षु और निभाने-वाले चरित्रात्मज्ञ दोनों की विशेपता है।

वह विधान राजस्थानी भाषा की एक गीतिका में बताया गया है जिसका साराश ही यहाँ नीचे दिया जा रहा है।

भीखण स्वामी जी ने बड़ा भारी काम किया—एक साधु-संघ की स्थापना की। लोग पूछेंगे—क्या उस समय साधु-संघ नहीं था? थे, पर नहीं के बराबर। तत्कालीन साधु-सघ की शिथिलता और धर्म की दयनीय दशा को देखकर हमारे पूज्य का कलेजा काँप उठा। उन्होंने भगवान महावीर के इस पवित्र संघ में धाधली मचती हुई देखी। अतः उन्होने एक सगठित और पवित्र साधु-सघ की स्थापना की। उन्होंने कहा—अब मैं निकल पड़ा हूँ, आत्मकल्याण के लिये। मैं मैदान में उतर आया हूँ, सिर्फ आत्मकल्याण ही नहीं मैं दूसरों के कल्याण की कामना रखता हूँ। दीपक एक

होता है पर उसका प्रकाश कितने ही व्यक्तियो का पथ-प्रदर्शन कर देता है स्वामी भीखण जी ने भी ऐसा ही काम किया।

"सब साधु और साध्वियाँ एक गुरु की आज्ञा में चलो। कोई किसी का चेला-चेली नहीं है, सभी एकगुरु के चेला-चेली हैं।" चेला-चेली बनाने की बहुत बुरी प्रथा का आपने एकदम अन्त किया। आज सब परमानन्द में हैं। आज कोई स्वप्न मे भी चेला बनाने की भावना नहीं रखता। कोई कहे,—"आचार्य शिष्यो का लोभ करने लग जाय तो? लेकिन आपने आचार्यों को भी मर्यादा में बाँध दिया। उन्होने मर्यादा बनाई कि पथ बढ़ाने के लिये जो आया, उसी को मूँड़ लिया ऐसा मत करना। पूरी परीक्षा कर, योग्यता आदि को देख-देखकर दीक्षा देना। कहीं ऐसा न हो कि "कानिया मानिया कुरूर तू चेला मैं गुरूर" और शिष्य बना लिया।

लोगों को ये मर्यादाएँ छोटी और मामूली लगती होगी, लेकिन ये मामूली नहीं बड़े काम की हैं। जहाज पानी में चल रहा है पर उसमे बैठनेवालों को इसका पता नहीं चलता।

"श्रद्धा आचार का कोई नया बोल हो तो उसकी जहाँ-तहाँ चर्चा मत करो। आचार्य का वचन प्रमाण मानो फिर भी दिमाग में वह बोल न जँचे तो खींचातान मत करो, उसे केवलियो पर छोड़ दो।"

विधानविज्ञो, शिक्षितो और शिक्षको! ऐसे विधान को समझो जिससे कलह, ईर्ष्या और झगड़ों का वृक्ष पनप नहीं सकता।

"गण और गणपति की उतरती बात मत करो। हर पल रात और दिन सयम को अच्छी तरह से पालन करो। सघ से एक-दो-तीन कितने भी अविनीत निकले तो कोई बात नहीं। उसे साधु मत समझो, उससे परिचय और प्रीति मत करो। यदि कोई श्रावक भी उसे साधु समझता है तो वह श्रावक नहीं।"

इत्यादि नियमो को भर कर यह लेख विधान लिखा—सवत् १८५९ माघ सुदी ७ शनिवार को। कहा भी है "थावर कीजै थापना, बुध कीजै व्यौपार।" शनिवार की स्थापना स्थिर रहती है। आपने इसे लिखा १८५९ में और १८६० में आप का स्वर्गवास हो गया। जनतन्त्र की दृष्टि से इसमें तत्कालीन समय के सब साधुओं के दस्तखत हैं। यह सिर्फ ऐतिहासिक पत्र नहीं है, गण का छत्र है। यह शासन का जीवन-प्राण है।

यह वार्षिक महोत्सव इसी के उपलक्ष मे मनाया जा रहा है। यह सूझ जयाचार्य की है। सन् १९२० मे जयाचार्य ने इसकी शुरूआत की। कुछ लोग १९२१ मे इसकी शुरुवात कहते हैं। शुरूआत के समय बड़ा भारी बवण्डर आया। लोगों ने कहा, "क्या ऐसे महोत्सव साधु को करने कल्पते हैं?" पर जयाचार्य ने किसी

की न सुनी और इसे चालू कर दिया। इस महोत्सव जैसी सजीवता कभी नहीं मिलती। जो कभी नहीं आते वे भी इस अवसर पर तो आ ही जाते हैं। दूर-दूर से मारवाड, मेवाड़, बगाल, गुजरात, बम्बई उत्तर प्रदेश से ही नहीं जर्मनी तक के लोग यहाँ उपस्थित हैं।

यह २००६ का माघ-महोत्सव सरदारशहर मे मनाया जा रहा है। इसमे १४० साधु और ३६३ साध्वियाँ सम्मिलित हैं, चारो ही तीर्थ में ठाठ लग रहे हैं।

यह तो मैंने विधान के बारे मे बताया। अब साधु-साध्वियो को सम्बोधन करके इन्हे भी दो शब्द कहना है।

समस्त साधु और साध्वियो को वही रोजाना की शिक्षा है। मूल लक्ष्य को मत भूलो। पहला लक्ष्य है आचार में दृढ़ रहना और दूसरा लक्ष्य है विचार व्यक्त करना। आचारहीन विचारो मे क्रान्ति कोई काम की नहीं। मूल लक्ष्य पर बद्ध होकर चलो। जानते हो अब विदाई होनेवाली है, मेरी भी विदाई होने वाली है। मैं साथ भी नहीं रहूँगा, फिर भी रहूँगा साथ मे। हर पल सयम में जागरूक रहो। स्वार्थी मत बनो। जो लोग कल्याण का मार्ग चाहते हैं उन्हे रास्ता दिखाओ। निर्भय होकर व्यक्ति-व्यक्ति मे धर्म का प्रसार करो। चाहे इसके लिये कुछ भी कुर्बान क्यो न करना पडे।

अब श्रावको को कुछ कहना है। श्रावक-श्राविका भी सचेष्ट और जागरूक रहे। मैं उनकी ऐसी हरकते नहीं सुनना चाहता कि वे जीवन को न उठाकर थोथी नुक्ताचीनी मे समय बिताये। उन्हे आत्मालोचना में समय लगाना चाहिये।

मुझे कभी-कभी ऐसा सुनने मे आता है कि तेरापन्थ का संगठन अब क्या चलेगा, बहुत चला। जैसा कि समय-समय पर पहले भी सुना जाता रहा है। मै उन्हे स्पष्ट कह देना चाहता हूँ कि यह भगवान महावीर का पथ है, त्यागियों की जमात का पंथ है। इसके प्रति यदि वे ऐसा स्वप्न देखते हैं तो वह स्वप्न होगा। सगठन था, है और रहेगा। इस सघ की नींव आचार पर टिकी हुई है।

सभी श्रावक जीवन बदले और जीवन को उठाने के कार्य में सहयोगी बनें।

मैं फिर संघ चतुष्टय से आह्वान करूँगा कि सब आत्म-कल्याण के लिये टूट पड़े।

ससार अशान्त है, यह कोई नई बात नहीं है। परिस्थिति क्लान्त है यह कोई नई बात नहीं। ससार शान्ति की ओर आँखे फाड़े निहार रहा है, यह भी कोई नई बात नहीं। पर शान्ति मिले कैसे? उसे पाने का क्या रास्ता है? किस मार्ग से हम उसे पा सकते हैं, यह देखना है। भौतिक सुख-सुविधाओ और भोग-विलासो से शान्ति की आशा रखना तो ठीक वैसा ही है जैसा कि एक व्यक्ति गाय-भैंस इसलिये न रखे,

कि उन्हे खिलाने पिलाने का कष्ट कौन करे? दूध और दही भी वह न रखे और चाहे कि सिर्फ पानी को मथ कर घी निकाल ले। भाइयो! यह तो होने का नहीं, पानी से घी मिल सके तो भौतिकता मे लिप्त रहकर दुनिया भी सुख पा सकती है।

ऐसी हालत मे सुख कैसे मिले? वे लोग जो आत्म-कल्याण के मार्ग पर आगे वढ रहे हैं वे दूसरों को भी आत्मकल्याण का मार्ग दिखाये। उनका भी आत्मकल्याण और उत्थान कैसे हो, यह वताये। त्यागसे कल्याण होगा, शान्ति मिलेगी। जो व्यक्ति अणुव्रती बने हैं, वे जानते हैं कि उन्हें कितनी शान्ति मिली है? तुम लोग भी अणुव्रती बनकर यह जान सकते हो कि आत्मिक सुख कैसे मिल सकता है। अणुव्रती बनना तो दूर; लोग यहाँ तक कह देते हैं कि क्या देश, राष्ट्र और समाज के उत्थान के लिये साधुओं को ऐसे संघ का गठन करना चाहिये। मैं उन्हे स्पष्ट कहूँगा कि मेरी इच्छा न तो देश के उत्थान की है और न समाज के उत्थान की ही है। मैं तो सिर्फ चाहता हूँ कि व्यक्ति-व्यक्ति का उत्थान हो, व्यक्ति-व्यक्ति की आत्मा का कल्याण हो और इसी कामना के साथ अणुव्रती सघ की स्थापना की गई। तीर्थंकरों ने व्यक्ति-व्यक्ति के कल्याण के लिये उपदेश दिये। उनके वाद गणनातीत आचार्यों ने इस कार्य को चालू रखा। हमारे आठ पूर्वाचार्यों ने जिस जन-कल्याण के लिये प्रचार किया, आज भी वह कार्य चालू है और रहेगा। जन-जीवन के उत्थान और कल्याण के साथ ही साथ यदि समाज या राष्ट्र का स्तर ऊँचा उठता है तो उठे, हमारा उससे कोई राग-द्वेष नहीं है। उपवास किया जाता है, अन्न की वचत स्वतः हो जाती है। पर इसमें अन्न वचत का दृष्टिकोण नहीं होता। आत्मिक शुद्धि के लिये उपवास किया जाता है। अन्न की वचत तो प्रासगिक है। अस्तु।

प्रत्येक व्यक्ति अणुव्रती वन आत्म उत्थान करे। अपना समय व्यर्थ की नुकताचीनी मे न गँवाये।

स्व प्रशसा सुनकर प्रसन्न होना और स्व निन्दा सुनकर नाराज होना दोनों ही खतरनाक है। किसी व्यक्ति का एक बैल वहुत सुन्दर हो, लोग देख-देखकर उसकी वड़ी प्रशसा करे और वह व्यक्ति इसे सुनकर वड़ा खुश होता हो तो उसे "सामन्तोपनिपति" की क्रिया लगती है। वहुत मे व्यक्ति तो प्रशंसा करते हैं लेकिन पास खडे हुए कह देते हैं "क्या है नामवरी के लिये यह काम किया गया है। अमुक व्यक्ति ने अमुक प्रकार का त्याग इसलिये किया है कि उसमें उसका नाम होगा। अमुक व्यक्ति इसलिये अणुव्रती वना है कि उसका नाम हो।" यह मव कहना उस व्यक्ति की वड़ी भूल है। नाम के लिये कार्य किया या नहीं पर उसने तो अपने आप को क्रिया का भागी वना ही लिया। अच्छे कार्य जैसे त्याग—प्रत्याख्यान आदि न कर सको तो जो करता है

उसे सुनकर खुश होओ। यदि उसके त्याग की प्रशसा की तो तुम्हे त्याग की प्रशसा का लाभ हो जायगा। तुम स्वय सयोग से सुपात्र दान न भी दे सको तो देनेवाले की प्रशसा करो। इस तरह अनुमोदना से भी तुम्हारा भला होगा। बहुत से व्यक्ति ऐसे होते हैं कि सामने तो प्रशंसा करते हैं और पीठ पीछे निन्दा करते हैं। कहते हैं—"क्या है जी! सामने तो कहना ही पड़ता है पर है जैसे ही है!" ऐसे दुमुँहे व्यक्ति ढके कुएँ हैं। खुले कुएँ में व्यक्ति पड़ता नहीं, कोई अन्धा भले ही पड़ जाय। लेकिन कुएँ पर एक गलीचा बिछा दिया जाय और फिर उस पर किसी को बिठाया जाय, तो बताइये पीछे वह बचेगा क्या? मैं तो स्पष्ट कहूँगा कि ऐसे निन्दकों से तो वे निन्दक कहीं अच्छे हैं जो खुले निन्दक हैं—जिन्हे लोग जानते हैं। इस प्रकार अनिष्ट की वाछा करने से किसी का कुछ बिगड़ थोड़े ही जाता है, लेकिन इस कामना का फल स्वय को तो मिल ही जाता है और जब उसका विपाकोदय होता है तब पश्चाताप के सिवा और होना क्या है?

लोगों को चाहिये कि उनसे यदि त्याग प्रत्याख्यान न हो सके, अच्छे कार्य करते न बने तो जो कार्य किये जा रहे हैं उनका अनुमोदन करें, सच्चे दिल से उनकी सराहना करें, सिर्फ वाग-विडम्बना नहीं। यदि कोई व्यक्ति निन्दा करे तो क्रोध न करें—आत्म-चिन्तन करें।

सरदारशहर
२१ जनवरी '५३
(माघ महोत्सव)

२ : श्रद्धा और ज्ञान

व्यक्ति बाह्य—स्थूल शरीर की रचना करता है, देख-भाल करता है। उसकी इतनी सेवा करता है जितनी कि माता-पिता और गुरुजनों की भी शायद नहीं करता। वह उसे सजाता है, उसका पोषण करता है और इस स्थूल शरीर को ही सब कुछ मान बैठा है। वह आभ्यन्तर शरीर तेजस् और कार्मण को भूल गया है। यही नहीं वह आत्मा को भी भूल बैठा है। वह शरीर और आत्मा को एक ही मान बैठा है। वह जड़ शरीर और चेतन आत्मा के अलग-अलग अस्तित्व को भूल गया है।

यह उसकी श्रद्धा में कमी का परिचायक है। लोग श्रद्धा को अन्ध श्रद्धा कहते हैं। एक दृष्टि से उनका कहना ठीक भी है। श्रद्धा की आँख नहीं होती। आँख तो ज्ञान है,

श्रद्धा नहीं। लेकिन बिना श्रद्धा का ज्ञान पंगु है। यदि श्रद्धा है तो ज्ञान अवश्य आयेगा और उस श्रद्धा के सहारे आया हुआ ज्ञान ही सम्यग्ज्ञान होगा। यदि ज्ञान असम्यक् है तो यह समझ लेना चाहिए कि श्रद्धा मे कमी है। और इस श्रद्धा की कमी का ही परिणाम है कि व्यक्ति अपनी चेतन आत्मा को भूलकर शरीर को सब कुछ समझ बैठा। जब तक वह चेतन और तन को अलग नहीं कर लेगा, शाश्वत् सुख मिलने का नहीं। श्रद्धा और ज्ञान से आत्मा को अपना सही स्वरूप मिल जाना ही शाश्वत् सुख होगा अर्थात् ऐसा कार्य करना चाहिए जिससे यह आत्मा, जो इस शरीरमें है और एक दृष्टिसे मूर्त है, अपने सही स्वरूप को प्राप्त कर ले।

कुछ लोग कहते हैं—श्रद्धा करना कायरोंका काम है, लेकिन मैं स्पष्ट कहूँगा कि कायरो का श्रद्धासे कोई सम्बन्ध नहीं। कायर व्यक्ति क्या श्रद्धा करेगा जब कि वह खुद ही डॉवाडोल है! श्रद्धा वीर कर सकता है। अस्तु, श्रद्धा में मजबूत रहते हुए ज्ञान को प्राप्त करो और कुछ आत्म-सुश्रूषा भी करो जिससे आत्मकल्याण हो।

सरदारशहर
२२ जनवरी '५३

३ : धर्म का फल और लक्ष्य

धर्म हर समय किया जा सकता है। इसका फल तत्काल नहीं होता, ऐसी बात नहीं है। धर्म का वास्तविक फल तो धर्म करते ही मिल जाता है। धार्मिक क्रिया करने-वाले की आत्मा उज्ज्वल बनी, बुरी क्रिया करनेवाले की आत्मा बुरी बनी, यही तो वास्त-विक फल है। ऐसा कभी नहीं हो सकता कि पाप करे आज और आत्मा मलिन हो दो वर्ष के बाद या धर्म करे आज और आत्मा उज्ज्वल हो दो वर्ष के बाद। रहा प्रासगिक फल—पौद्गलिक फल सो वह आज भी मिल सकता है, और दो वर्ष बाद भी। इहलोक और परलोक मे भी मिल सकता है। बहुत लोग कहते हैं कि धर्म करने से परलोक सुधरता है। ऐसा समझना भी गलत है। धर्म न तो इस लोक को सुधारने के लिये करना चाहिए और न परलोक सुधारने के लिए ही। वह तो केवल कर्मों की निर्जरा के लिए—आत्मा को निर्मल करने के लिए किया जाना चाहिए।

सरदारशहर
२६ जनवरी '५३

४ : विदाई के पूर्व

आज विदाई है। साधु के लिए जैसा आगमन है वैसा ही गमन है। वैसे भी आगमन कहीं का गमन होता है। इसका न तो दुःख है और न इसकी खुशी। गमन का दुःख तो उन लोगो के लिए होता है जो आकर जाना नहीं चाहते—जमकर एक ही जगह रहना चाहते हैं। पर हम तो साधु हैं। साधु रमते ही भले।

आज विदेश के लिए प्रस्थान है। लोग पहले मेवाड और मारवाड को देश समझा करते थे क्योकि पूर्वाचार्य ज्यादेतर उधर ही रहते थे। थली में पधारते भी थे तो उस समय थली विदेश समझा जाता था। आज वह देश है।

श्रावक साधु-सघ के अनुशासन से सबक लें। वे आपसी ईर्ष्या-मत्सर की कलुष भावना को जड़-मूल से समाप्त कर आत्मविश्वास रखे। हमारा सम्बन्ध एक दृष्टि से गृहस्थो से है और दूसरी से नहीं भी। उनके त्याग-प्रत्याख्यान से—नैतिक उत्थान से हमारा बहुत कुछ सम्बन्ध है, पर उनकी सावद्य प्रवृत्तियो से नहीं। वे कलुषित भावनाओं से बचे और नैतिक उत्थान करें। इसी मे सघ का और उनका अपना उत्थान है—कल्याण है।

सरदारशहर
५ फरवरी '५३

५ : भजन ही करे

मानव जीवन हीरे के तुल्य कीमती है। इसे यो ही नहीं गवा देना चाहिए। त्याग-तपस्या व्यक्ति से न भी हो सके तो कम-से-कम सुबह दो घड़ी मन को शुद्धकर, उसके मैल—ईर्ष्या और मत्सर को तजकर परमात्मा का भजन ही करे।

मीतासर
७ फरवरी '५३ (दोपहर)

६ : धर्म और मनुष्य

धर्म ही सार है। विना धर्म के मानव, मानव नहीं। पर धर्म है क्या ? किस वला को धर्म कहते हैं ? क्षत्रिय हाथ में तलवार रखे, कृषक खेती करे, वनियाँ व्यापार करे, यह धर्म नहीं है। ये तो उनकी अपनी-अपनी सामाजिक व्यवस्थाएँ हैं। धर्म का वर्गीकरण नहीं हो सकता कि अमुक धर्म मेरा है और अमुक उसका। यह तो व्यक्ति का अपना कार्यक्रम है। तो फिर धर्म है क्या ? धर्म है—सत्य और अहिंसा। झूठ मत बोलो,

हिंसा मत करो। इसका पूर्णरूपेण पालन शायद तुम न भी कर सको, पर जितना निभ सके, निभाओ। आक्रमण से वचने के लिए तुम्हें हिंसा करनी भी पड़े तो वेमतलव किसी को मत मारो, मत सताओ।

तुम जानते हो आज भी वही पृथ्वी है जो पहले थी। बैलो से हल चलाकर खेती की जाती थी और इतना धान्य होता कि मनुष्य खाते, पशु-पक्षी खाते फिर भी वहुत वरकत होती। पर आज व्यक्ति ट्रेक्टर से खेती करता है। उसने मोरों को मारा, सियारो को मारा, वन्दरो को मारा, टिड्डी और फाके को मारा। फिर भी वह भूखो मर रहा है। नीयत के पीछे वरकत है। नीयत ठीक सब कुछ ठीक। नीयत खराव सव कुछ खराव।

अच्छे-अच्छे व्यक्ति जिन्हे खाने को अन्न मिलता है, पीने को पानी मिलता है, दूध मिलता है फिर भी वे मास खाते हैं, शराव पीते हैं। कितनी बुरी वात है! एक चलते-फिरते प्राणी को मारकर व्यक्ति अपनी आत्मा को पापों से कलुषित वना लेता है। शराव जैसी खराव चीज को पीता है। वह महुआ, जो पत्ते गिरने पर फलता है, उसकी शराव पीनेवालो की गत कैसे रहेगी? कितने समृद्ध परिवार इसके कारण वरवाद हो गये! आज जो नीची जातियाँ कहलाती हैं वे इन्हे छोड़ती जा रही हैं; वहाँ अपने को कुलवान् माननेवाले इसे अपनाने लगे हैं।

राजपूत में रजपूती नहीं रही, महाजन में महाजनता नहीं रही, मुझे तो ऐसा लगता है कि मानव में मानवता नहीं रही। वे धर्म को छोड़ते हैं, धर्म उनको छोड़ देता है। वे धर्म की रक्षा करेंगे, धर्म उनकी रक्षा करेगा। अस्तु। मनुष्य को चाहिए कि सत्य-अहिंसा और त्याग-तपस्या को अपनाकर जीवन उन्नत करे। इसी में मानव जीवन की सफलता है।

घड़सीसर

९ फरवरी '५३

७ : मनुष्य देह का कर्त्तव्य

यह मनुष्य की देह वडे सौभाग्य से मिलती है। इसमें कुछ न कुछ धर्म क्रिया करनी चाहिए। इसको यो ही गवा देने का मतलव है ८४ के चक्कर मे भटकते रहना। साधु सम्पर्क से लाभ उठाकर जीवन का उत्थान करो।

पनपालिया

१० फरवरी '५३ (सुवह)

८ : सच्चा धर्म

आज करीवन १० वर्ष वाद हमारा कालू में आगमन हुआ है। उस समय डूंगर-गढ़ से आना हुआ था और अव सरदारशहर से आना हुआ है उस मार्ग से, जिस मार्ग से हम तो क्या, हमारे पूर्वज भी कभी नहीं आये। रास्ते में छोटे-छोटे ग्रामो मे से आना हुआ। वहाँ के लोगो मे जो उत्साह और धर्म के प्रति भावना मालूम पड़ी इससे पता चलता है कि लोग आत्म-उत्थान करना चाहते हैं—जीवन सुधारना चाहते हैं पर उनको मार्ग दिखानेवाला नहीं मिलता। एक-एक दिन के उपदेश से नहीं, एक-एक घण्टा भी नहीं, ५-५ मिनट के उपदेश-श्रवण से सैकडो व्यक्तियो ने आजन्म के लिए तम्बाकू, शराव, मास, शिकार आदि के त्यागकर दिये। आज भी कालू का यह इतना मानव समूह आत्म-उत्थान का मार्ग चाहता है और इसीके लिए एकत्रित हुआ है।

लोगों मे सकीर्णता की भावना हुआ करती है—यह धर्म उनका है और यह उनका जिस प्रकार कि कूएँ आदि पर लेवल लगा दिये जाते हैं "हिन्दुओंके लिए", "मुसलमानो के लिए", "हरिजनो के लिए" आदि-आदि। पर क्या धर्म के दरवाजे पर भी कहीं लेवल मिलता है? हॉ! "आत्म उत्थान करने वालो के लिए।" धर्म केवल आत्म-सुधार करनेवालों के लिए हैं पतन करने वालो के लिए नहीं। उनके लिए संसार वहुत वड़ा है।

कहा जाता है, "धर्मकी रक्षा करो धर्म तुम्हारी रक्षा करेगा।' इसका तात्पर्य यह नहीं कि धर्म को वचाने के लिए अडगे करो, हिंसाएँ करो, पर यह है कि धर्म को ज्यादा-से-ज्यादा जीवन में उतारो, धर्माचरण करो, धर्म तुम्हारी रक्षा करेगा तुम्हें पतन से वचायेगा। सिर्फ वडे-बड़े तिलक लगाकर ही ब्राह्मण धर्म को नहीं बचा सकता और न शानदार पगड़ी पहनकर महाजन ही इसे बचा सकता है। मैं तो यहाँ तक कहूँगा, मनुष्य! किसी की यह ताकत नहीं कि तेरे धर्म को नष्ट कर दे। यह आत्मवस्तु है। इसको वचाने और विगाड़नेवाला तू ही है। अच्छाइयों को अपनाया धर्म वचा—आत्म-उत्थान हुआ। बुराइयों, अत्याचारो को अपनाया धर्म गॅवाया—आत्म-पतन किया।

धर्म वह महल है जो विश्वमैत्री की भीत्ति पर—सत्य और अहिंसा के खम्भो पर टिका हुआ है, जिसमें लिंग और रंग का विभेद नहीं है। निर्धन और धनिक का भेद-भाव नहीं है। तुम लोग सोचते होगे कि हमारे पास पैसा है हम ज्यादा धर्म कर सकेंगे। पर याद रखो—धर्म धन से नहीं होगा! धर्म होगा अपनी आत्मा से। यदि धन से

धर्म होता तो उसके मालिक फिर धनवान् ही होते, गरीबोंके लिए तो वह स्वप्न की वस्तु रहती। अन्यायों से लाखों रुपया कमाया उसमें से थोड़ा गरीबों को लुटा दिया। सोचते होंगे बड़ा भारी पुण्य किया। लेकिन नहीं यह तो सासारिक व्यवहार है। न धन का संचय करना धर्म है और न व्यय करना ही। धन का त्याग करना धर्म है। लोग गॉव में आये हुए साधु सन्तो से लाभ उठाये, ज्ञानार्जन करे, आत्मोत्थान करे।

कालू
१२ फरवरी '५३ (सुबह)

९ : अणुव्रत

आज कालू में अणुव्रत संघ का प्रचार दिवस मनाया जा रहा है जिसकी स्थापना हुए आज पूरे ४ वर्ष होते हैं। सयोग से यह एक ऐसा मौका मिला है, जिस दिन सघ की स्थापना की गई थी। आज भी वही दिन है। आज इस समारोह में सभी जाति के व्यक्ति उपस्थित हैं। ओसवाल, माहेश्वरी, ब्राह्मण, जाट, नाई, राजपूत आदि सबको यहाँ से कुछ-न-कुछ लेकर जाना है, खाली हाथ नहीं जाना है। इसका मतलब यह नहीं कि उन्हे जैनी या तेरापन्थी बनना है। लोगों में एक संकीर्णता की भावना आ जाती है और शायद लोगो को यह कहा जाय कि तुम सब जैनी बन जाओ तो कोई इसे स्वीकार नहीं करेगा चाहे जैन धर्म कितना ही अच्छा क्यो न हो। फिर साधु ऐसा कहेंगे भी क्यो? जब कि १००-२०० व्यक्ति जैनी बन भी जायेंगे तो कौन-सा उनका भाग बटा लेंगे या नहीं बनेंगे तो कौन-सा कोना खाली रह जायगा? फिर भी व्यक्ति को सुधारने के लिए, उसका आत्म-उत्थान करने के लिए जो योजना बनाई गई है उसमें शक की कोई आवश्यकता नहीं। और इसीलिए तो इस योजना का नाम अणुव्रत-सघ रखा गया है। इसमें कहीं संकीर्णता की बू तक नहीं। किसी भी धर्म को दृष्टिगत करते हुए देखिये, इसके नियम उससे परे नहीं होंगे। वैदिक दृष्टिकोण से देखनेवाले के लिए ये नियम अपने ही धर्म के लगेंगे। वैसे ही इस्लाम, क्रिश्चियन, बौद्ध आदि को भी।

बहुत से लोग ऐसा कह देते हैं—"नियम अच्छे हैं, पालने योग्य हैं, पालना चाहिए।" लेकिन जब उन्हें पालने के लिए कहा जाता है तब कहने लगते है—"हैं! हैं!! मुझसे नहीं पाले जाते।" क्यो? कौन ऐसा व्यक्ति है जो कल्याण करना नहीं चाहता? सब कल्याण चाहते हैं। फिर कल्याण करने के लिए उद्यत न होना आश्चर्य है। स्वत तो कल्याण होगा नहीं। लोग स्व-कल्याण न चाह कर पर-कल्याण देखना चाहते हैं। यदि उन्हें

कल्याण करना है तो कुछ कठिनाइयाँ भी झेलनी पड़ेगी—नियमो का भी पालन करना पड़ेगा। आज समय है नियमो के पालने का।

नियम भी ऐसे हो जिनसे दूसरो को प्रेरणा मिले। अन्यथा एक सत्तर वर्षीय बुड्ढा आकर कहे—"महाराज! मुझे दूसरा विवाह करने का त्याग दिला दे" तो लोग उस पर उलटे हँसेगे। धन्यवाद का पात्र वह है जो भरी जवानी में ब्रह्मचर्य-व्रत को स्वीकार करे। एक बुड्ढा जिसके एक भी दात नहीं, खोपर की तरह मुँह और कहे—"सुपारी खानेका त्याग दिला दे।" अरे जिससे सुपारी खाई नहीं जा सकती, उसे त्याग लेते देखकर भी लोग हँसेगे। आज समय है जब कि लोगो में नाना प्रकार की बुराइयाँ घर कर गई हैं। ऐसे समय मे उन्हे छोडनेवाला धन्यवाद का पात्र है।

कालू
१५ फरवरी '५३ (अणुव्रत प्रचार-दिवस)

१० : मन

व्यक्ति का जीवन सुधरे, इस तरफ उसे स्वय सचेष्ट रहना चाहिए। मनुष्य की पाँच इन्द्रियाँ हैं और छठा मन है। मन को ऋषियो ने नाना प्रकार से सम्बोधित किया है। व्यक्ति यहाँ बैठा है, उसका मन कहीं से कहीं चला जाता है। यह वहाँ तक कैसे चला जाता है? कार से नहीं जाता, रेल से नहीं जाता, वायु से नहीं जाता, फिर कैसे जाता है? ऋषियो ने बतलाया है कि यह विना पख का पक्षी है। व्यक्ति मनोविकार और खुशी में उछल पड़ता है, आस-पास वालो को उछाल देता है। इसलिये सन्त पुरुषों ने कहा, यह विना लगाम का घोड़ा है। जगली हाथी बहुत तेज दौड़ते हैं। उन पर किसी तरह का अकुश नहीं होता, महावत नहीं होता। मन की ऐसी ही तेज रफ्तार को देखकर महर्षियों ने इसे विना महावत का मतग कहा है।

ऐसा मन जिसपर विजय पाना कठिन है, उसे फिर स्वतन्त्र छोड़ दिया जाय? ठीक वही कहावत चरितार्थ हो जाती है "जवानी और फिर धन।" एक तो जवानी की गरमी और फिर धन की, सत्ता की गरमी। इस स्वातन्त्र्य से मन विकारी बन जाता है जिससे वह मानव का पतन करता है। उसका दमन करनेवाला धन्यवाद का पात्र है।

भवदेव और भावदेव दोनो एक सम्पन्न परिवार की सन्तान थे। वह परिवार सम्पन्न तो था ही, साथ ही साथ धर्मप्रिय भी था। धन और धर्म दोनों का एक जगह मिलना बड़ा मुश्किल है। धनी धनान्धता में धर्म नहीं करता। गरीब की इच्छा होती है कि

धर्म करे पर अपनी गरीवी के कारण वह तेल, नमक, लकड़ी के चक्कर से पीछा नहीं छुड़ा सकता। इनके परिवार में धन और धर्मप्रियता दोनो ही थी। सोने में सुगन्ध की कहावत चरितार्थ होती थी। माता-पिता सभी धर्मप्रिय थे। दादी तो उन सव से दो कदम आगे थी। भवदेव धर्माभिरुचि की पराकाष्ठा पर पहुँच गया। उसने दीक्षा ले ली। वह साधु बन गया, सन्यासी जीवन बिताने लगा। एक दिन वह अपने गुरु से वोला,—"मैं अपने गाँव जाना चाहता हूँ।" गुरु जी ने पूछा, "क्यों?" प्रत्युत्तर मिला,—"मैं अपना कल्याण तो करता ही हूँ। चाहता हूँ, मेरा भाई भी स्वकल्याण करे।" गुरु जी ने आज्ञा देते हुए कहा—"अपने संन्यास का ख्याल रखना।" भवदेव गाँव आये। वड़ी खुशीसे आये। इच्छा लेकर आये—"मैं जैसा आन्तरिक सुख पा रहा हूँ, वैसा ही मेरा भाई भी पाये।" गाँव आने पर मालूम हुआ कि भाई आज ही शादी करके आया है। फिर भी उन्होने हिम्मत नहीं हारी और प्रयत्न जारी रखा। ससार-पक्षीय माता दर्शनार्थ आई। बोली,—"महाराज! बड़ी गलती हुई। साधुओं के आगमन पर दो-तीन मजिल आगे जाती हूँ, आपके दर्शन यहाँ भी देर से कर सकी।" मुनि ने कहा,—"कोई वात नहीं।" भावदेव की वात चलाई। बुढिया ने बताया,—"आज ही उसकी शादी हुई है।"

भावदेव दर्शन करने आया। वड़ी खुशी से भ्रातृ-मुनि के दर्शन करने आया। मुनि ने पूछा,—"शादी कर ली।" भावदेव वोला,—"हाँ।" मुनि ने कहा,—"फस गया जाल में? वन्ध गया वन्धन में? अव भी तो छूट। सासारिक सुखो मे कुछ नहीं है। अपना कल्याण कर। आत्मरमण कर।" जवाव मिला,—"महाराज! मैंने समझा नहीं। आप क्या कहते हैं।" मुनि वोले,—"साधु वन जा। इन झझटो से मुक्ति पा।" उन्होंने ससार की अनित्यता वतलाई। कुछ वैराग्य से और कुछ बड़े भाई के सकोच से 'हाँ' भर दिया। अपवाद यह रहा कि अनुमति कैसे मिलेगी। "सब की अनुमति दिलाना मेरे जिम्मे रहा"—मुनि ने कहा। माता ने सहर्ष अनुमति दे दी। नव विवाहिता वहू से माता ने अनुमति के लिए कहा। उसने भी हाँ भरते हुए कहा,—"यदि वे दीक्षा ले तो मेरी सहर्ष आज्ञा है। मेरा विचार दीक्षा का नहीं है। मैं श्राविका-धर्म का पालन करूँगी। आप उन्हे देख लेना। वाद में साधुपन न पला तो मेरे घर मे जगह नही है। मुझ से उनका कोई सरोकार नहीं रहेगा।" माता वोली,—"वहू, ऐसा क्यो वोलती हो? एक भाई साधु है ही, वह अच्छी तरह साधुपन पालता है। यह भी पाल लेगा।" वहू ने कहा,—"पाल लेगे तो ठीक है।"

भावदेव दीक्षित हो गया। दोनों भ्रातृ-मुनि गुरु के पास आये। वन्दना की। भावदेव साधु-जीवन बिताने लगे। किसी तरह की गलती नहीं करते। भाई का सकोच था। पर साधुपन का रंग उनको रग-रग में जमा नहीं, रमा नहीं। वह सोचते—मैं कहाँ

आ गया, कब गाँव जाऊँगा। विकार उत्पन्न हुआ, पर भाई का सकोच था। प्रतिज्ञा की—भाई के जीते जी घर नहीं जाऊँगा, साधु ही रहूँगा। अब यही धुन रहती कि कब भाई मरे, कब घर जाऊँ ?

एक दिन एक ज्योतिषी आया। भावदेव के मन में आया "भाई कब मरेगा" ज्योतिषी से कैसे पूछूँ ? युक्ति सूझी। पूछ बैठा "मुझे भाई का कितना सुख है ?" "ज्योतिषी ने बताया,—"बहुत वर्ष बाकी है।" यहाँ तो एक-एक क्षण वर्ष की तरह बीत रहे थे और उधर बहुत वर्ष बाकी हैं ! क्या किया जाय ? कब भाई मरे, कब गाँव जाऊँ ? उनके रहते भला कैसे जाऊँ ?

पूरे १२ वर्ष बीत गए। भाई को बीमारी ने आ घेरा। विकट बीमारी। भावदेव ने डाक्टरसे पूछा "नाड़ी कैसी है।" "कमजोर है",–डाक्टर ने कहा। मन मे खुशी हो रही थी। किन्तु ऊपर से बड़ी उदासी दिखाई। रात्रि के १२ बजे शरीर ठण्डा होने लगा और इतना हुआ कि भावदेव आजाद हो गए। मुनि भवदेव स्वर्गगामी हो गये। अब भावदेव को रोकने वाला कौन था ? शर्म किसकी थी ? बहुत दिनों की आशा पूर्ण हुई और उसने सुख की सास ली।

सुबह होने वाली थी। लोग मृत शरीर का जलूस निकालने के कार्यक्रम मे व्यस्त थे। भावदेव अपनी योजना बना रहा था। उसने नवीन वस्त्रों की गठरी बाँधी, फटे-पुराने धर्मोपकरणों को छोड़ा, पर साधु-वेष नहीं छोड़ा। सूर्योदय से पूर्व ही उसने यात्रा का श्री गणेश कर ग्राम का रास्ता लिया। विचारता जाता था—कि घर कैसे जाऊँगा, पहले कहाँ ठहरूँगा। इसी प्रकार विचारो का आवागमन होता रहा।

सूर्योदय होने का था। गुरु जी ने देखा,—आज भावदेव नहीं दीख रहा है। फिर सोचा कार्य-निमित्त बाहर गया होगा। इन्तजार की। निगाह किया। कोई पता नहीं। उसके नये उपकरण भी नहीं थे। सोचा—निकल गया होगा। पर विचार था कि १२ वर्ष का पुराना साधु जिसने कोई गलती नहीं की, जिसकी कभी कोई शिकायत नहीं आई कैसे चला गया ?

भावदेव विचारों में लीन, चलता जाता था। चलते-चलते ग्राम आया। "सीधा घर कैसे जाऊँ ?"—यह प्रश्न उसके मन में बार-बार उठता। आखिर गाँव के बाहर एक रमणीक बाग में उसने डेरा डाल दिया।

उद्भ्रान्तमना भावदेव मुनि वेष में खड़ा है। विचार करता है कैसे घर जाया जाय। माता जीवित है या नहीं। यदि वह जीवित होगी तो मुझे घर में घुसने नहीं देगी, किससे पूछा जाय ? इस तरह भावोंकी उथल-पुथल चल रही थी। संयोग ऐसा मिला कि नागला (इनकी पत्नी) अपनी सहेलियो के साथ कहीं जा रही थी। उसने मुनि को

देखा और उसे बड़ा हर्ष हुआ। "धन्य भाग्य जो आज सन्त-दर्शन हुए।" उसने दर्शन करने के लिए सहेलियों से चलने को कहा, पर उन्होंने टाल दिया। नागला अकेले ही दर्शन को चली। आई और दर्शन कर उसने पूरे तीन वार प्रदक्षिणा दी तथा सुख-साता-कुशल-क्षेम पूछी।

मुनि अकेले कैसे? अकेला रहना उन्हें कल्पता नहीं। गुरु की आज्ञा होगी। साधु अकेली स्त्री से वात करते ही नहीं। दूर से कहते हैं—"हमें कल्पता नहीं है।" इन्होंने तो कुछ कहा नहीं। दाल में काला तो नहीं है? नाना प्रकार के प्रश्न चित्रपट की तरह आँखों के सामने नाचने लगे।

व्यक्ति अपने सबसे ज्यादा प्रिय व्यक्ति का बुरा फौरन सोच लेता है। नागला ने सोचा कि कहीं मेरे पति तो नहीं हैं। फिर सोचा, "मेरे विचार असत्य हों। होगा कोई, मुझे क्या? क्यों सोचूं? सहेलियाँ इन्तजार करती होगी।" यह सोच चलने लगी। फिर विचारा—वातका पूरा पता लगाना चाहिए।

इधर मुनि ने सोचा, "यह औरत आकर चली जा रही है, क्यो न इसी से सब वात पूछी जाय?" मुनि ने आवाज दी। जवाव मिला,—"महाराज! मैं अकेली हूँ।" मुनि ने कहा, "ऐसी क्या वात है, तुम दरवाजे के बाहर खड़ी हो, मैं भीतर हूँ।"

नागला ने नजदीक से देखा। सन्देह हुआ कि पति ही है। खैर हुआ सो हुआ। यदि वे ही हैं तो मैं उन्हे सही रास्ते पर लाकर ही छोड़ूँगी। घर तक पहुँचने न दूगी। यह उपकार की भावना–सच्चे उपकार की भावना है। व्यक्ति भूखे को रोटी खिलाता है। प्यासे को पानी पिलाता है। गरीब को आर्थिक सहायता देता है। रोगी को दवा देता है। उसका लौकिक व्यवहार है। नामवरी की भावना से भी यह सब किया जा सकता है। लेकिन गिरते को उठाना, पापी को पवित्र वनाना सच्चा उपकार है।

हाँ, तो नागला ने कहा—"क्या आज्ञा है, महाराज।" मुनि ने कहा, "तुम्हारे इस सुग्राम में वड़े-वडे श्रावक थे। एक प्रसिद्ध श्राविका भी थी जिसका नाम था रेवती, भावदेव की माता। वह अब जीवित है या नही?"

नागला ने सोचा, "यह सब नाम तो मेरे परिवार के ही हैं। जवाव कुछ सोच-विचार कर देना चाहिए।" असमजस में पडी हुई थी। फिर बोली,—"महाराज? मैं याद कर रही हूँ, कौन रेवती है। नगरी वड़ी है, यहाँ कई रेवती हैं।"

इस तरह नागला वडे सोच-विचार के वाद जवाव देती है। अपना कुछ भी भेद न देती हुई मुनि का भेद लेती है। विचार के वाद उसने बताया, "मैं रेवती को जानती हूँ। वड़ी नामी श्राविका थी। उसके वरावर श्रावक व्रतो मे कोई मजबूत नहीं है। ब्रह्मचर्यव्रतधारिणी रात्रि को चौविहार का त्याग, और भी नाना प्रकार के त्याग प्रत्याख्यान किये उसने।"

मुनि को तो जल्दी लग रही थी यह जानने की कि वह जीवित है या नहीं। नागला इसी तरह टालती जाती थी। बड़े घुराव के बाद जवाब देती।

मुनि ने कहा,—"यह तो मैं जानता हूँ वह बड़ी पक्की श्राविका थी। अब वह जीवित है या नहीं?" नागला ने बताया—"वह अब जीवित नहीं है। उसे देवलोक प्राप्त हुए कई वर्ष हो गए।"

मुनि ने सुख की सास ली। न अब भाई कहनेवाला है, न माता। वह दोनो तरफ से आजाद है। पर यह तो पूछ लू कि मैं जिसके लिए आया हूँ, वह अब जीवित है या नहीं। बदनामी के पीछे कुछ स्वार्थ तो सधे। जूठा भी खाय जब मीठा हो तब न? बदनामी हो और काम भी न बने यह ठीक नहीं। पूछने ही लगा कि इतने मे नागला चली,—"महाराज। मत्थयेण वन्दामि।" मुनि ने कहा,—"एक बात फिर पूछनी है। रेवती के लड़के की बहू थी वह अब जीवित है या नहीं?"

नागला ने मन ही मन कहा, "आई बात समझ मे। मेरे लिए ये आतुर हैं।" उसने थोडा क्रोध दिखाते हुए कहा—"महाराज! आप कैसी बाते करते हैं? कभी रेवती जीवित है या नहीं, कभी नागला जीवित है या नहीं। क्या मतलब है आपको स्त्रियों से? साधु पूछ सकता है—आहार पानी का सयोग कहाँ होगा? लोगो में धर्म-ध्यान की रुचि कैसी है? सो तो नहीं, अमुक जीवित है या अमुक मर गई। मुझे शक होता है, आप साधु नहीं हैं! अन्यथा ऐसी बातों से क्या प्रयोजन?"

मुनि ने सोचा कि बात आगे न बढ़ जाय और बोले—"वाह! मैं पूछूँ और बिना मतलब। वह मेरी पत्नी है। इसीलिए मैंने पूछा।"

नागला बोली, "महाराज कैसी अविचारपूर्ण बातें करते हैं? मैंने न कभी सुना न देखा, कि जैन साधु की भी पत्नी होती है। हाँ, कई घर-गृहस्थीवाले साधु—नाथ, योगी, वैरागी होते हैं, पर जैन साधु की कभी पत्नी नहीं सुनी।"

मुनि ने सोचा अब बात छिपानी नहीं चाहिए और बोले, "मेरा नाम भावदेव है। आज १२ वर्ष पूर्व की बात है। मैं शादी करके आया ही था। इसी समय मेरे बड़े भाई ने, जो मुनि थे, मुझे सांसारिक बन्धनों से बचने का उपदेश दिया। मैं उसे न टाल सका; साधु बन गया। उन्होंने कहा था कि सासारिक फँदे में मत पड़। पर मैंने अभी 'काकण-डोरडे' का सम्बन्ध भी नहीं तोड़ा कि इस फँदे में फँस गया…।" नागला बीच में ही पूछ बैठी, "तो क्या आपको जबरदस्ती साधु बना लिया गया?" मुनि ने कहा "नहीं, मेरी रजामंदी थी मैं भाई की बात न टाल सका।"

"तो अब भाई का क्या हुआ?"

"वे भी वहाँ पहुँच गए जहाँ रेवती चली गई।"

"अच्छा, १२ वर्ष बिताये तो अब फिर क्या है?"

"बस पूछिए मत, एक-एक क्षण वर्ष की भांति बीता, अब नहीं रहा जाता।"

"शर्म नहीं आती। साधु-वेष लजाते हो? उतारो इन वस्त्रों को, अपनी मुँह की भी मक्खियाँ नहीं उड़तीं, नागला के लिए मुँह धोकर आए हो। नागला, तन-मन से आपकी बांछा नहीं करेगी। वह मेरी सहेली है। उसने रेवती की ठोकर खाई है। वहाँ तक न जाकर यहीं से लौट जाइये।"

कैसी-कैसी गुणवती स्त्रियाँ होती हैं। एक तरफ पुरुष जो पात्र कहलाता है, पतित हो रहा है और दूसरी तरफ स्त्री उसे पावन बनाने की कोशिश कर रही है। पुरुष गिर रहा है, स्त्री उठाने की कोशिश कर रही है। इतिहास के पृष्ठ के पृष्ठ ऐसे उद्धरणों से भरे मिलेंगे। यह महिला-समाज के लिए गौरव की चीज है। यह उनकी सद्‌गुण-प्रियता और धर्मनिष्ठा का परिचय है। आज भी जितनी सख्या 'सतियों' की मिलती है, 'सन्तो' की नहीं मिलती है।

"जा! जा!! देख लिया तेरे मुँह का रूआब। तू जानती है दूसरों के मन की बात? मैं जिस नागला को क्षणभर भी नहीं भूलता, अवश्य वह हर वक्त मेरे लिए कौए उड़ाती होगी। भला, स्त्री के लिये पति के सिवा और है ही क्या?" भावदेव ने नागला से कहा जिसे वह अब तक भी न पहचान सका।

"अच्छा! बिना नमस्कार किए ही चलती हूँ। आप साधु नहीं हैं, मैं पक्की श्राविका ठहरी", नागला बोली।

"जा! जा!! मुझे ख्वाहिश नहीं है तेरे नमस्कार की।" भावदेव ने प्रत्युत्तर दिया।

चिन्तातुर नागला घर की ओर चली। क्या किया जाय? नाड़ी बिलकुल धीमी पड़ चुकी है। प्राण जानेवाले हैं। नाममात्र का साधुवेष है। मैं क्या करूँगी, घर आ ही गए तो! वह इसी उधेड़बुन मे घर पहुँची। कुछ हल निकाला जाय। अपनी विश्वास-पात्र पडोसिन के पास गई। सारी बात कह सुनाई। सलाह-मशविरा कर सारी योजना बनाकर दोनों चलीं—उस बाग मे जहाँ मुनि ठहरे थे।

मुनि ने सोचा "अब यहाँ क्या करना है? घर चलूं।" वे रवाना होना ही चाहते थे कि इतने में नागला अपनी सहेली के साथ आ पहुँची। बोली—"आप साधु तो नहीं हैं फिर भी सामायिक तो यहीं कर लें।"

भावदेव ने सोचा—"इनके देखते कैसे जाऊँगा?" उन्हे वहाँ सामायिक न करने को कहा। नागला बोली,—"हम दो हैं। यहाँ रहना कल्पता है।" और दो सामायिक पचक्ख ली।

"अब क्या किया जाय इतनी देर और रुकना पडेगा।" भावदेव विचार में पड़ गया। इतने में एक बच्चा भागा २ आया और बोला—"माँ। ओ माँ !!" और गोद में आने लगा।

"ना बेटा ! मेरे सामायिक हैं।" माता ने कहा।

"माँ ! ओ माँ !! एक बात कहूँ" और वह गोद में आ ही गया। माता पहले गोद मे आने के लिए मना करती थी। अब पुचकारने लगी, दुलारने लगी। कहो, वत्स ! क्या बात है ?"

मुनि मन ही मन सोचने लगे—कैसी मूर्ख स्त्री है। अभी-अभी मना कर रही थी। अब दुलार रही है।

बच्चा बोला, "माँ। आज तूने खीर बड़ी अच्छी बनाई। रसास्वाद अच्छा, केशर की गन्ध, बादाम, नोजा, पिस्ता, चिटकी आदि के मिश्रण से बड़ी स्वादिष्ट बनी। मैं खाने बैठा और खाता ही गया। सारी खीर खाकर ही रहा। पर माँ। कै हो आई। सारी खीर खाई वैसे ही बाहर निकल आई। मेरे हाथ पैर सभी अंग सन्न हो गए।"

"फिर क्या किया ?" माता ने प्यार से पूछा।

"माँ। करता क्या ? खीर बड़ी सुस्वादु थी। गवाँई जा नहीं सकती थी। कै में निकली खीर को मैं फिर चाट गया। माँ ! वह बड़ी स्वादिष्ट लगी। चाटते-चाटते हाथ पैरों को साफ कर दिया।"

माता ने वात्सल्य-भाव दिखाते हुए कहा,—"बहुत अच्छा किया बेटा। खीर गवाँई नहीं। भला छोड़ी भी कैसे जाती ?"

मुनि से न रहा गया। एक तरफ ये घिनौनी बातें ! ऊपर से माता का प्यार ! बच्चे ने कुत्ते का काम किया और फिर दुलार—समर्थन। कैसी उल्टी गगा वह रही है ! वे बोल पड़े, "तुम कितनी मूर्ख हो ? यदि बच्चे के द्वारा कोई अच्छा काम होता तो सराहना भी करती।"

बस, और क्या चाहिए था, नागला बोल पड़ी, "बच्चा है, कर भी लिया तो क्या ? कहने चले हो किस मुँह से। बारह वर्ष का साधुत्व गवाँने जा रहे हो ! कै की तरह छोड़े काम-भोगों को चाटने जा रहे हो ! यह तो बच्चा है, चाट भी लिया। तुम इतने बडे होकर चाटने की इच्छा रखते हो ? कहते शर्म नहीं आती। कहना सरल है करना कठिन। पर खबरदार यदि घर की तरफ पैर बढ़ाया तो पैर काट लूँगी। मैंने रेवती की ठोकर खाई है। तन मन और वचन से पुरुष-मात्र की वाछा नहीं करती। आपसे मेरा कोई सरोकार नहीं है।"

मुनि की आँखें खुल गई। यही है नागला। मैं बड़ा नीच हूँ। कहाँ मैं मुनि था, कहाँ भ्रष्ट होने जा रहा हूँ। उसने कहा—"मैं इन कामभोगों को आजीवन के लिए ठुकराता हूँ। आज तुमने मुझे सत्पथ पर ला दिया इसके लिए आभारी हूँ। पर गुरु के पास कैसे जाऊं? मैं विना आज्ञा आ गया था।"

नागला ने कहा, "चलिए। किसी वात का डर नहीं है।" वह उन्हे गुरु के पास लिवा लाई। सारी वात बताई। भावदेव पुनः साधु-जीवन विताने लगे। वे सयम में रत हो गए और अन्त मे स्वर्ग-सुखों को प्राप्त किया। वे ही अगले जन्म में जम्बूकुमार हुए जिन्होने अति उच्च वैराग्य-वृत्ति से साधुपन लिया और भगवान् महावीर के तीसरे पट्टधर हो मुक्ति प्राप्त की।

लूणकरणसर
२२ फरवरी '५३

११ : संतों का स्वागत क्यों?

आज संतो का इतना स्वागत होता है, इसका क्या कारण है? वडे-वडे लीडर और ऑफिसर ग्राम में आए और उनका अधिक से-अधिक स्वागत किया जाय, इससे तो उनका कुछ स्वार्थ सध सकता है लेकिन उनके गाँव में फकीरो का (संतो का) जिनके पास एक कौड़ी नहीं, विलकुल अकिंचन हैं, इतना स्वागत क्यो? इसका भी कुछ रहस्य होगा और है भी।

जो चीज अमीरो के पास नहीं वह फकीरों के पास मिल सकती है। आज दुनिया सुख और शान्ति चाहती है। कोई दुःखी वनना नहीं चाहता। दुःख की ओर मुख करने की कामना कौन रखे? पर सुख भी कैसे मिले? यह एक समस्या है। दुःख वहुत वड़ा रोग है। डाक्टर इलाज करते हैं वाह्य रोग का, पर इस आभ्यन्तरिक रोग का इलाज कैसे हो जो एक घर नहीं, एक गाँव नहीं, एक शहर, एक प्रान्त या एक देश नहीं, जन-जन में, अखिल विश्व मे फैला हुआ है और जिसका परिणाम है अशान्ति और आत्मक्लेश। और वह रोग है बुराइयों का। लोग नाना प्रकार के व्यसनों में पडकर स्व-आत्मा के साथ धोखेवाजी कर रहे हैं। कोई धुआँ निकाल रहा है, तो कोई गाजा पीकर मस्त वना हुआ है। कोई शराव से दिमाग खराव कर रहा है, तो कोई मान से मोटा वनता है। अन्य भी अनेकानेक दुर्गुणो—चोरी, जारी, व्यभिचारी, धोखाधड़ी—में फंसकर मानव, दानव वन रहा है। इस रोग का इलाज भला डाक्टर कैसे करें?

बहुत से शिक्षित या अर्द्धशिक्षित व्यक्ति तो यहाँ तक कह देते हैं कि इन बुराइयों का मूल धर्म है। धर्म ही के कारण हम पराधीन हुए और धर्म ही के कारण हमारी यह हालत हुई। आज हम गिर गए। किन्तु यह ठीक नहीं। यह सब किए का फल है। धर्म कभी गिरा नहीं सकता। अपने किए पाप ही आपको खा रहे हैं। धर्म जिसमें मैत्रीभाव, समता, सतोष, सत्य, अस्तेय आदि चीजें हैं, कभी भी दुःखप्रद नहीं हो सकता। पर किसी हद तक उनका कहना सत्य भी है। धर्म को बदनाम करने वाले व्यक्ति भी हैं, जो धर्म की आड मे स्वार्थ साधते हैं, पेट-भराई करते हैं। अरे! यही नहीं, यह कहकर कुर्सी प्राप्त करना चाहते हैं, "ओ भाइयो! आप अपना वोट हमे दें, अन्यथा धर्म खतरे में हो जायगा। हम धर्म की रक्षा करेंगे।" मानो धर्म की पतवार उन्हीं के हाथ में है। धर्म के रक्षक वे ही हैं। पता नहीं इस तरह वे किसकी रक्षा करते हैं। अस्तु।

मैं जिस रोग की बात करने जा रहा हूँ वह है आभ्यन्तरिक रोग, इन बुराइयों का रोग। इसकी त्याग रूपी अमोघ ओपधि ग्रामानुग्राम देते आज यहाँ आना हुआ है। यहाँ के लोगो को भी इसको घूँट दी जाय जिससे वे भी इस रोग से मुक्त हो सकें। यही वह रहस्य है, जिसके लिये लोग संतों का स्वागत करते हैं, उनके आगे सहसा उनके मस्तक नत हो जाते हैं।

लूणकरणसर
२२ फरवरी '५३

१२ : सामायिक

सामायिक जैनो की आध्यात्मिक क्रियाओं का एक अंग है। अन्य धर्मावलम्बी जैसे संध्या-वन्दन आदि में दो-एक घड़ी लगाते हैं इसी तरह जैन श्रावक सामायिक आदि करते हैं।

सामायिक में व्यक्ति एक मुहूर्त के लिए साधु-सा बन जाता है। सासारिक परिग्रह आदि झंझटों से मुक्त रहता है। और रहना भी चाहिए। प्रत्येक व्यक्ति का यह लक्ष्य होना चाहिए कि मुझे जल्द से जल्द मुक्ति मिले। मुक्त होने के लिए साधु बनना, साधुत्व का आना जरूरी है और सामायिक साधु बनने का प्रयास है। प्रत्येक व्यक्ति की आन्तरिक आकांक्षा यही रहनी चाहिए कि वह दिन धन्य होगा जब मैं भी साधु बन अपनी कर्म वर्गणाओं से मुक्त हो जाऊँगा।

आजकल वहुत से व्यक्ति सामायिक का नाम ही नहीं लेते। कहने पर नाना प्रकार के वहाने बनाकर निकलना चाहते हैं। वे गलती करते हैं। सामायिक की दो घड़ी इतनी उपयोगी है जितनी कि हाथ मे पकड़ी दो अगुल डोरी। कुएँ मे डोरी बाँध कर डोल से पानी निकालते हैं। सारी डोरी कुएँ में चली जाती है, सिर्फ एक-दो अगुल डोरी हाथ में रहती है और उसी से वह डोल कुएँ में से निकाल ली जाती है। यदि यह सोचकर कि क्या है दो अगुल ही तो है, वह दो अगुल डोरी भी छोड दी जाय तो ? डोल कुएँ में गिर जाती है, वड़ी मुश्किल से निकाली जाती है। इसी तरह यह दो घडी धर्म की शेष ५८ घड़ी का मुकावला कर सकती है। व्यक्ति को गिरने से बचा सकती है। ऐसे समय में जव कि मानव अपना समय व्यर्थ में खो रहा है, अपना जीवन व्यर्थ मे गवॉ रहा है, सद्गुरु उसके कान उमेठ रहे हैं, "प्रत्येक पल धर्म के लिए जागरूक रह, हर क्षण मे धर्म का ख्याल रख। यह अमूल्य जिन्दगी यो ही मत वीतने दे।"

व्यक्ति जो त्याग-प्रत्याख्यान करता है उसे भी ख्याल रखे, की हुई प्रतिज्ञाओं पर दृढ रहे। मुसीवत मे भी उनका पालन करे। वहुत से ऐसे त्याग करने वाले हैं जो रोजाना एक सामायिक करते हैं, चाहे उन्हें इसके लिए गाड़ी का टाईम क्यो न चुकाना पड़े। वंगाल-आसाम से आना होता है, ५-५, ६-६ दिन के सफर होते हैं, फिर भी रास्ते मे गाड़ी चुक जाये पर सामायिक करते हैं। एक नहीं अनेक ऐसे उदाहरण मिलते हैं। श्रावक रूपचन्दजी ने लाखो रुपया खर्च कर हवेली वनाई पर पानी कभी अनछाना नहीं लगाया। रात को पानी का भी प्रवन्ध नहीं रखा। कितनी जागरूकता रखते थे। इस तरह अन्य व्यक्ति भी जागरूक रहे।

व्यक्ति श्रावक अणुव्रती वने या साधु महाव्रती दोनों रास्ते सन्मुख हैं। बड़े नियम न पाल सकें तो छोटे ही पालें। छोटो को पालना वड़ो की ओर वढने का प्रयास है, धीरे-धीरे उन्हे अपनाने की कोशिश करे और अपनाएँ।

सामायिक का मतलव है एक मुहूर्त के लिए पापकारी कर्मों का त्याग और समता का भाव रखना। किसी भी व्यक्ति से द्वेष-भाव न रखकर स्व-तुल्य समझना। मनुष्य तो क्या पानी, वनस्पति, अग्नि, तिर्यंच आदि सभी जीवों के प्रति मैत्री भाव रखना और इसी क्रम को वढ़ाते-वढ़ाते साधु वनकर मुक्त हो जाना, परमात्मपद को प्राप्त कर लेना।

लूणकरणसर
२५ फरवरी '५३

१३ : मुक्ति क्या है ?

आज दो व्यक्ति—एक भाई ओर एक वहन इस असार ससार की धधकती अग्नि से निकल कर सुख की सास लेने जा रहे हैं। वे ज्ञान और आचार के सहारे अपनी आत्मोन्नति करते हुए स्व-कल्याण तथा पर-कल्याण करेंगे।

ज्ञान ओर आचार दोनो ही आत्मोपयोगी तत्त्व हैं। ज्ञान को हम आँख कहें तो आचार को पैर कहा जा सकता है। दोनो ही आवश्यक अङ्ग हैं। ज्ञान की कमी तो हो भी सकती है पर आचार की विशुद्धि अत्यावश्यक है। आचार का स्थान प्रथम है। आचारभ्रष्ट का ज्ञान कोई मूल्य नहीं रखता।

ये दोनो ज्ञान और आचार के सहारे अपनी आत्मा को विशुद्ध वनाएँगे। मुक्ति और है ही क्या ? आत्मा की पूर्ण विशुद्धि ही तो मुक्ति है। सारे कर्म वन्ध टूट कर उसका सत् स्वरूप निखर आता है , वस यही मुक्ति है।

लोग पूछेंगे—"क्या विना साधु वने मुक्ति नहीं मिल सकती ? गृहस्थ में भी तो मुक्ति पाने के उदाहरण मिलते हैं।" मैं उन्हे वता देना चाहता हूँ,—"गृहस्थ रहते कभी भी मुक्ति नहीं मिल सकती।" हाँ, गृहस्थ-वेश मे मुक्ति मिल भी सकती है, परन्तु उस समय उसके वस्त्र मात्र ही गृहस्थ के होते हैं। उसमे परिणामों की उज्ज्वलता से साधुत्व आ जाता है।

जव कि ससार नाना प्रकार के व्यसनो में फँसा बुराइयो की भट्ठी में जल रहा है, ये दोनों शांति की ओर अग्रसर हो रहे हैं, एक वहुत वडा त्याग करने जा रहे हैं। ये आजन्म अहिंसक, सत्यवादी, अचौर्य व्रतधारी, ब्रह्मचारी, अपरिग्रही वनने जा रहे हैं। दूसरे शब्दों में ये मेरु के समान उच्च पाँच महाव्रत को अपना रहे हैं। क्या तुम लोग मामूली त्याग-प्रत्याख्यान भी नहीं कर सकोगे ? अपने जीवन की कम से कम एक-बुराई को तो इसके उपलक्ष्य में छोड़ दो। यह तुम लोगों के लिए शायद वड़ी बात नहीं होगी। देखें कितने व्यक्ति अपने को बुराइयों से वचाने की प्रतिज्ञा करते हैं ?

लूणकरणसर,
२६ फरवरी '५३ (दीक्षान्त भाषण)

१४ : जीवन की घड़ियाँ घट रही हैं

जीवन की घड़ियाँ घट रही हैं, बढ़ती नहीं हैं। जितने भी दिन बीतते हैं, अजलि में पानी की तरह उम्र घटती जाती है। लोग कहते—"मेरा लड़का इतना बड़ा हो गया, इतने वर्ष का हो गया।" बड़ा कहाँ हो गया ? पता नहीं। वह तो उतना ही छोटा होता जाता है। पर यह सब लोक-भाषा ठहरी। बड़ा कहाँ होता है ?

उम्र दिन पर दिन घटती है। रोजाना व्यक्तियों को काल-कवलित होते देखते हैं। देखते ही नहीं, दाह देकर आते हैं। दाह-संस्कार करते हैं फिर भी व्यक्ति चेतते नहीं, सचेष्ट नहीं होते। एक दिन जाना है। तुम सोचते होगे—"जाना नहीं है यहीं रहना है।" ऐसा ही सोचा भी जाने लगता है। तभी तो लोग लापरवाही से रहते हैं। घरेलू झंझटों में दिन प्रति दिन फँसते जाते हैं। वे भूल जाते हैं—"सब हैं आपो आप—कुण बेटा कुण बाप"। माता, पिता, पुत्र, बहन, पत्नी कोई किसी का नहीं है। अस्तु।

कुछ धर्म-क्रिया करो। साधु-संगति से लाभ लो। अपने जीवन को सात्त्विक बनाने के लिए सचेष्ट रहो।

दुलमेरा,
२ मार्च '५३ (रात्रिकालीन प्रवचन)

१५ : मानव-जीवन की बहुमूल्यता

[१]

बनिये बड़े चतुर होते हैं। वे सहज में नहीं ठगाते। एक दफा अकबर बादशाह ने बीरबल से कहा,—"सबसे ज्यादा सयाना कौन और सबसे ज्यादा भोला कौन ?" बीरबल ने कहा—"सयाना तो बनिया है और भोला है आपका गुरु-मौलवी।" बादशाह क्रोधित हो उठा—"मेरे गुरु का अपमान ! तुम्हें प्रमाण देना पड़ेगा।"

बीरबल ने कहा,—'ठीक है। आप स्वयं कुछ मत बोलिए। अभी प्रमाण देता हूँ। एक मौलवी बुलाया गया। बीरबल ने उससे कहा—"तुम अपनी दाढ़ी काटकर दे दो, बादशाह को जरूरत है। जितनी इसकी कीमत हो, ले लो।"

मौलवी ने सोचा, "बादशाह से बढ़ कर कौन होगा ? कीमत भी इसकी क्या हो सकती है ?" कहा—"इसकी कीमत चार आने हैं।" हजामत कर दी गई।

सारी दाढ़ी वादशाह के पैरो पर थी। वादशाह नहीं समझ सका कि बीरवल क्या कर रहा है।

अब एक वनिया बुलाया गया। उससे भी वही वात कही गयी जो मौलवी से कही गयी थी। वनिये ने कहा—"मैं भी वादशाह का हूँ और यह दाढी भी। कीमत की क्या वात है? और यदि देनी है, तो फिर कीमत भी वता दूँ। एक वार मैंने यह दाढ़ी उतारी थी, जव कि मेरी मा मरी थी। पूरे २५ हजार का खर्च ओसर-मोसर आदि में हुआ था। दूसरी वार पिताजी मरे तव दाढ़ी उतारी। तव पूरे ३१ हजार का खर्च हुआ। इस तरह ५६ हजार तो इसका खर्च लग चुका है। और आगे जाकर इसकी कीमत क्या पडेगी पता नहीं। अभी तक तो ५६ हजार रुपये ही कीमत हुई है।" ५६ हजार रुपये राज-कोष से दिये गये। वनिया फिर वोला, "दाढ़ी कटाने से वाजार में मेरी इज्जत न गिर जाय, इसलिए इस आशय का रुक्का लिख दीजिये कि आल-औलाद तक मेरी इज्जत बनी रहेगी।" ऐसा रुक्का भी लिख दिया गया।

अव वनिया दाढी उतरवाने वैठा। मन में सोच रहा था दाढ़ी किस तरह वच जाए। हजाम ने उस्तुरा चलाया और वनिये ने हजाम पर हाथ चलाया। कहा, "मूर्ख समझता नहीं। वादशाह सलामत की दाढी उतर रही है और सावधानी नहीं रखता।" वादशाह असमजस में पड़ गया। वोला—"मेरी दाढ़ी कहाँ उतर रही है?" वनिया वोला, "जहाँपनाह! मैं तो इसे आपके हाथ वेच चुका हूँ। अव दाढ़ी आपकी है वादशाह को कहना पड़ा कि मुझे दाढी नहीं कटानी है। वनिये कहा—"आपकी मर्जी है, चाहे इसे रखे या कटवाये।" इस तरह वनिया विना दाढ़ी कटवाये रवाना हो गया।

वीरवल ने वादशाह से कहा—"देखा हुजूर! वनिया कैसा होशियार होता है! रुपये ले गया, आल-औलाद की इज्जत का रुक्का ले गया और सव से बड़ी बात यह है कि दाढी भी ले गया। एक तरफ इन मौलवी साहव को देखिए। इतने भोले हैं कि चार आने में दाढी वेच दी।"

दाढ़ी की कीमत अदा करनेवाले चतुर वनिये की तरह जो नर मनुष्य-भव की पूरी कीमत आँकता है, उसे तुच्छ वैषयिक आनन्द के लिये व्यर्थ ही न्योछावर नहीं करता पर पूरा आत्मिक लाभ उठाता है वही परम विवेकी पुरुष है।

[२]

चार वनिये विदेश कमाने गए। खूब धन कमाया। एक-एक के हिस्से में १००० सोने की मोहरें आई। वे वापस देश के लिए रवाना हुए। पुराना समय था। रेलादि वाहन थे नहीं। पैदल सफर हुआ करता था। दिन तो ज्यादा अवश्य लगते पर

स्वास्थ्य ठीक रहता। कभी ५ कोस तो कभी ७ कोस चल लेते। एक दिन गाँव में ठहरे। रसोई का समान एक मोदी से खरीदा। भोजन से निवृत्त हो आराम किया। दूसरे दिन अगले गाँव पहुँचे।

एक वनिया जो कि अपने को ज्यादा चतुर समझता था, बोला, "हिसाब करके तो देख लें। कहीं पिछले गाँव में मोदी को ज्यादा तो नहीं दे दिये। हिसाब किया। एक कागणी-नाणा (पौन पैसा) ज्यादा दे दिया था। वापस जाकर लाने की बात सोची। साथियों ने कहा, "क्या है, जो पौन पैसे के लिए वापस ५-७ कोस जाया जाय ? हम नहीं जायेंगे। पौन पैसे मे एक हिस्सा ही तो तुम्हारा है तुम हम लोगो से ही पौन पैसा ले लो।" उसने कहा—"नहीं, तुम मूर्ख हो। वह वनिया ही क्या जो हिसाब में भूल कर दे। वनिया रोकड़ में एक पैसे की भूल निकालने के लिए चार पैसे का तेल जला देता है। हमें भी पोन पैसे को छोड़ना नहीं चाहिए।" साथियो ने हँस कर कहा—"हमे वापस नहीं लौटना है। तुम जाओ तो तुम्हारी इच्छा। उसमे से हमारा हिस्सा भी तुम ही ले लेना।"

वनिया रवाना हुआ। साथियों से बोला, "यह १००० मोहर तुम रख लो।" पर साथी खतरा उठाने के लिये तैयार न हुए। वनिया चला। रास्ते में सोचा, "मोहरों का भार कौन ले जायगा ? इस वृक्ष के नीचे गाड़ दूँ। कौन देखता है ? चारों तरफ देखा, कोई व्यक्ति वहाँ नहीं था। उसे क्या पता कि दो आँखें ऊपर से उसे देख रही हैं। वह ऊपर देखने ही क्यो लगा ? वृक्ष पर एक ग्वाला था। वनिया ज्योही आगे चला, ग्वाला मोहरें लेकर चपत हुआ।

गाँव पहुँच कर उसने मोदी को भूल बताई। मोदी कागणी-नाणा देने लगा। वनिया बोला—"इस तरह क्या धर्म मे दे रहे हो ? रोकड़ देखो, हिसाब मिलाओ, फिर दो।" मोदी बोला—"मुझे क्यों देर करते हो ? तुम्हे भी देरी होगी, ये ले जाओ अपने पैसे।" पर वनिया न माना। हिसाब किया और कागणी-नाणा लेकर खुशी-खुशी रवाना हुआ। वृक्ष के नीचे आकर देखा तो धन लापता था। बड़ा दुःख किया, रोया, छाती पीटी, पर अब क्या होने को था ? मोहरे ग्वाले के घर पहुँच चुकी थीं।

यह मनुष्य-भव मोहरों के समान अमोल है। इसे भौतिक सुख रूपी कागणी-नाणा लिये यो ही गवाँ देनेवाले से वढ़कर और कौन मूर्ख होगा ?

चड़ावास
६ मार्च '५३

१६ : सत्संग

व्यक्ति जन्म लेता है। वड़ी खुशियाँ होती हैं। वह वड़ा होता है, शक्ति वढती है। जवरदस्ती भी कर सकता है और यहाँ जोर जवरदस्ती चल भी सकती है, पर परभव मे पोपावाई का राज्य नहीं है। उसके लिए व्यक्ति को अपनी शारीरिक शक्ति नहीं आत्मिक शक्ति वढ़ानी चाहिए। शरीर वल तो पशु मे भी वहुत होता है। क्या मानव भी उसको पशु की तरह ही काम मे ले? पशु और मनुष्य मे क्या भेद है? आँखें पशु की भी होती हैं—मनुष्य की भी। कान-नाक आदि सभी इन्द्रियाँ पशु को भी होती हैं और मनुष्य को भी। फिर पशु और मनुष्य मे क्या अन्तर है? ऐसी कौन-सी चीज है जिससे दो पैरोवाला यह जानवर—मनुष्य कहलाता है? मनुष्य का ज्ञान विकसित होता है और उसके सदुपयोग के कारण वह मनुष्य कहलाता है। आज वह उससे अलग होता जा रहा है। क्यों? सगति ऐसी ही ठहरी! जैसी संगति होती है वैसा ही वह स्वयं होता है। बुरी सगति का फल बुरा और अच्छी का अच्छा। एक ही समय में पड़नेवाली पानी की बूदे सगति के कारण भिन्न-भिन्न रूप प्राप्त कर लेती हैं। एक बूँद गरम तवे पर पड़ती है और उसी समय वाष्प वनकर अपना अस्तित्व खो देती है। एक बूंद कमलिनी पर पड़ती है, क्या सुन्दर वह लगती है—मोती के तुल्य। मोती तो नहीं वनती पर वैसी ही सुन्दर लगती है। एक बूँद सीप की सगति करती है, मोती का रूप ले लेती है, मोती वन जाती है। क्या कारण है जो एक ही समय एक ही वादल से पड़नेवाली तीन बूँदो की तीन अवस्थाएँ होती हैं? सगति में फर्क रहा। अच्छी सगति अच्छा फल, बुरी संगति बुरा फल।

इसी तरह आज मानव को सत्सगति करने का मौका नहीं मिलता। वह परमात्मा और धर्म के साथ सौदा करने लग गया। कुआँ वनाया, जोहड वनाया, कुण्ड वनाया, रोटी खिलाई, क्यों? धर्म होगा। धर्म के साथ धन का सौदा! धर्म को धन से खरीदने की हास्यास्पद चेष्टा! और हो भी क्यों नहीं, उपदेश देनेवाले भी 'भज कलदारम' की माला फेरनेवाले मिल जायें तव? किस तरह आजीविका के लिए प्रपंच चलते हैं। कंठी पहनाई—पाँच रुपये का एक नारियल लिया और कान में एक मंत्र दिया 'कानीया मानीया कुर, तू चेला मैं गुर' और गुरू वन गये। पैसे का गुरु पैसे से धर्म खरीदवा दे, तो क्या वड़ी वात है? और फिर शिष्य लोभी मिल जाय तव तो इससे बढ़ कर धर्म कमाने का सरल रास्ता उसे कौन-सा मिले! इस तरह लोभी गुरु और लालची चेला दोनों दाव-पेच खेलते हैं। पत्थर की नौका पर बैठ कर समुद्र पार करना चाहते हैं। कैसे पार हों?

गुरु लोभी चेलो लालची, दोनों खेले दाव।
दोनूँ डूबै बापड़ा, बैठ पत्थर री नाव॥

ऐसे लोभी गुरु जो खुद गृहस्थ हैं, घर-वारी हैं, कचन और कामिनी के फेर में हैं, किसी को तार नहीं सकते। त्यागी सन्तो के सत्सग से जीवन की बुराइयो को निकाल आत्म-उत्थान करो।

रूणिया-सिवरेरां

१७ : जितशत्रु का मोह

जितशत्रु नामक एक राजा था। उसकी रानी का नाम सुकुमाल था। वह 'यथा नाम तथा गुण' की परिचायिका थी। जैसा नाम था वैसी ही वह सुकुमार थी। राजा का उसपर अगाध प्रेम था। इतना प्रेम बढ़ा कि उसने आसक्ति का रूप ले लिया। वह राज-पाट को भूल बैठा। रात-दिन रानी के साथ महलों में रहता। राज-काज का काम मत्री चलाता।

राजा को न देखकर जनता में अशान्ति फैल गई। लोगों ने एकत्र होकर मंत्री से शिकायत की। मंत्री ने किसी तरह वहाना वनाकर पिण्ड छुड़ाया। वह राजा के पास आया। वोला—"राजन्। जनता तवाह हो रही है। आप के दर्शन के लिए आतुर है। कृपया राजसभा में पधारिये।"

राजा वोला—"मैं राजसभा में आकर क्या करूँगा? तुम तो राज करते ही हो। मुझे पूरा विश्वास है।"

मंत्री असमजस मे पड़ गया—अव क्या किया जाय? जनता कान खींच रही है, राजा जागता ही नहीं। ऐसा राजा किस काम का?

राजमन्त्रियो की सभा बुलाई गई। राजा की इस भूल-भुलैया पर विचार किया गया। अन्त में यह तय हुआ—रात्रि में राजा और रानी को जंगल में छोड़ दिया जाय।

अर्द्धरात्रि के अंधेरे में राजा और रानी ढोलिये सहित जंगल में छोड़ दिये गये। थोडी देर वाद राजा जगा। चारों ओर देखने लगा—"क्या वात है? मैं कहाँ हूँ? स्वप्न तो नहीं देख रहा हूँ।" रानी को जगाया। वह वोली, "हम कहाँ आ गये, क्या हो गया?" राजा वोला, "जो होना था, हो गया।" रानी वोली,—"अव कहाँ चलें, चलो वापस लौट चले।" राजा ने कहा—"अव वहाँ फूल नहीं है, जूतेवाले हैं।

चलो आगे चलें।" रानी ने कहा,—"यह कीमती ढोलिया!" राजा ने कहा—'राज ही गया तो ढोलिये का फिर क्या करना है।"

राजा-रानी आगे बढ़े। थोड़ी दूर चले होंगे, रानी को प्यास लग गई। राजा न सोच सका,—"पानी कहाँ से आए।" अपना खून पिलाकर प्यास शान्त की। लड़ाई झगडे में तो कह दिया जाता है, "मेरा खून पी गई।" पता नहीं दानवी थी या मानवी? राजा ने नाना प्रकार की तकलीफें उठाई पर रानी को गर्म फूँक भी न लगने दी। थोडी दूर चलने के वाद रानी को भूख लग गई। जगल मे भोजन कहाँ से आये? राजा ने अपनी जाघ चीर कर मास खिलाया, रानी की भूख शान्त हुई।

इस तरह चलते-चलते एक नगर आया। दोनो किराए में एक मकान लेकर रहने लगे। रानी का गहना वेचकर कुछ दिन काम चला। आखिर इस तरह कवतक काम चलेगा? राजा नौकरी के लिए एक सेठ के पास आया। सेठ ने उसका नाम-ठाव पूछना चाहा। राजा बोला,—"मेरे पुराने इतिहास को छोड़िये—काम करने के लिये तैयार हूँ।" सेठ ने राजा को रख लिया। राजा आराम से रहा हुआ था, यहाँ कठोर मेहनत करनी पड़ती थी और ऊपर से तीखे तीर सहने पड़ते थे। पेट पापी था; पर रानी को तकलीफ नहीं दी। राजा सुवह काम पर जाता और रात्रि के दस वजे घर लौटता।

एक दिन रानी बोली "वहाँ तो पास में दासियाँ रहती थी, आप भी रहते थे। यहाँ दिन नहीं कटते। आप तो काम कर दिन काट लेते हैं मैं क्या करूँ?"

शहर में एक गवैया आया। वडी मीठी तान में वह गाता था। जव वह गाता हजारो व्यक्ति सुनने के लिए कान उधर कर देते। सव कुछ ठीक होते हुए भी वह पंगु था। राजा ने भी उसे देखा। सोचा इसे अपने घर रख लिया जाय। गाने सुनायेगा। रानी के दिन भी कट जाएँगे। राजा उसे अपने घर ले गया। रानी से बोला,—"तेरे लिए खिलौना लाया हूँ।"

राजा, रानी और गवैया तीनो रहने लगे। शास्त्रों में ऐसा आया है चाहे छोटी वच्ची हो या १०० वर्ष की वृद्धा, जिसकी इन्द्रियाँ कुठित भी क्यो न हो गई हों, उसके साथ पुरुष को न रहना चाहिए। गवैया और रानी दिन भर अकेले घर पर रहते। राजा रात्रि में घर आता। गवैये ने वहुत मधुर-मधुर गाने गा-गाकर रानी को प्रसन्न कर लिया और उसकी यह प्रसन्नता आपसी अनुचित सम्वन्ध में परिणत हो गई। दुनिया के सम्वन्ध ऐसे ही हैं। उस रानी ने, जिसके लिए राजा जान देने को तैयार रहता था, अपना सर्वस्व एक पगु को अर्पित कर दिया।

कई दिन अन्दर-अन्दर यह सम्बन्ध पलता रहा। एक दिन गवैया बोला,— "राजा को पता चल गया तो जान से मार देगा।" रानी बोली, "मैं राजा का ही काम समाप्त कर दूँगी।"

फाल्गुन का महीना था। रानी ने राजा के सम्मुख प्रस्ताव रखा, "आज जलक्रीडा करने नदी चलें।" प्रस्ताव स्वीकार कर लिया गया। रानी मन ही मन खुश हो रही थी। आज मैं राजा से हमेशा के लिए मुक्त हो जाऊँगी। मुझे कोई कहनेवाला नहीं रहेगा। रानी ने राजा को पानी में कुछ आगे चलने के लिए कहा। राजा निष्कपट था। वह रानी के लिए जान देने को तैयार था। पानी कुछ गहरा आने पर रानी ने धक्का दे मारा। राजा पानी की तेज धार मे वह गया पर उसके हाथ एक तख्ता लग गया और आगे जाकर किसी तरह वह सतह पर आ गया। पास एक नगर था उसके बाहर बैठ वह विश्राम करने लगा।

किसी-किसी व्यक्ति के संसर्ग से बुरे दिन आ जाते हैं पर ज्यों ही साथ छूटता है, अच्छे दिन भी लौट आया करते हैं। रानी के सयोग से राजा की ऐसी हालत बनी थी। अब न रानी साथ थी और न बुरी हालत ही। अच्छे दिन आ गये थे। शहर का राजा मर चुका था। आल-औलाद कुछ नहीं था। हथिनी को माला देकर छोड़ दिया। जिसके गले मे माला पड़ेगी वही राजा होगा। आगे हथिनी चल रही थी और पीछे-पीछे राजमन्त्री अपने कर्मचारियों सहित चल रहा था लोग हथिनी के आगे सिर झुकाते। शायद माला गले मे डाल दे। सारे शहर का चक्कर काट हथिनी बाहर आ चुकी थी। वह राजा के आगे आकर रुकी और दूसरे ही क्षण माला राजा के गले में थी। प्रतिद्वन्द्वियों ने ईर्ष्या भरी दृष्टि से राजा को देखा? कहाँ का व्यक्ति है जिसके गले में माला पड़ गयी है। राजमन्त्री ने राजा का नाम-ठाम पूछा—राजा ने बताया— जितशत्रु! मन्त्री दंग रह गया—आप हैं जितशत्रु जिन्होंने रानी के कारण राज गवाँया। राजा ने कहा, "हाँ मैं वहीं हूँ।" मन्त्री ने पूछा अब रानी कहाँ है? मद्य तो अब नहीं पीते हो।" राजा ने कहा "न तो अब रानी है और मद्य तो क्या तम्बाकू भी अब नहीं पीता हूँ।" राजा राजा बन गया। अच्छी तरह राज करने लगा।

उधर रानी और गवैया कुछ दिन तो रहे पर गुजारा कैसे चले? खाएँ क्या? पास मे कुछ था नहीं। नये बालम पंगु ठहरे—कमाएँ कैसे?

"वाह मेरे सपटमपाट, हू तने चाटूँ तु मने चाट" वाली कहावत चरितार्थ हो रही थी।

रानी ने गवैये से कमाने के लिये कहा। गवैया बोला "मैं कैसे चलूँ, सिर पर चढा ले। मैं गाऊँगा, पैसे आएँगे उनसे काम चल जायेगा।" इस तरह वह रानी

एक भारी भरकम पंगु व्यक्ति को कन्धे उठाए फिरने लगी। अपने सतीत्व की दुहाई देती। कहती—"क्या करूँ मेरे माता-पिता ने इनके साथ सम्बन्ध कर दिया, अब जो कुछ हैं मेरे तो यही हैं।

लोग खूब रुपये देते—एक तो गवैया दूसरे साथ में सती स्त्री!

इस तरह घूमते-घामते पेट पालते वे उस नगरी में पहुँचे जहाँ राजा जितशत्रु राज्य करता था। शहर मे हवा की तरह बात फैल गई कि एक गवैया आया है। बडा सुन्दर गाता है। उसके साथ सती है। राजा ने सोचा, कहीं रानी और गवैया वे ही तो नहीं हैं।

राजा ने गवैये को आमन्त्रित किया। गवैया आया, गाना गाया। लोगो ने बहुत पसन्द किया। दोनो सोच रहे थे आज दरिद्रता दूर हो जायेगी। रानी ने सतीत्व का बखान किया। राजा ने पूछा "तुम्हारा विवाह इसके साथ कब हुआ? अब तो औरत स्वयंवर भी कर सकती है।" रानी ने कहा "मेरी शादी १३-१४ वर्ष की उम्र में कर दी गई। स्त्री की जाति ठहरी, कौन देखे? माता-पिता को धन चाहिये।"

राजा ने सोचा, कितना कपट करती है। यह तो मेरी वही पुरानी रानी है। वह बोला "एक पति तुम्हारा वह भी था जिसने रक्त और मास से तेरी भूख-प्यास मिटाई थी जिसको तुमने नदी में धकेल दिया था।" रानी ने टकटकी लगा कर देखा अपने पूर्व पति को महाराजा के रूप में। उसके नीचे की जमीन गायब-सी मालूम पड़ी। राजा ने विचारा—"स्त्री जाति है क्या सजा दूँ? उसने अपने सेवको को आदेश दिया कि वे इन्हे राज्य के बाहर छोड़ आएँ और कभी भी इन्हे राज्य में प्रवेश नहीं करने दिया जाय। खबरदार!!

राजा को वैराग्य उत्पन्न हो गया और साधु बन कर अपना कल्याण करने लगा। भव्य जीवो! तुम भी चेतो। मोह के बन्धनों मे अँधे मत बनो।

१९ : अणुव्रत का महत्व

सव्वाहिं अणुजुत्तीहिं मईमं पड़िलेहिया।
सव्वे अक्कन्त दुक्खाय, अओ सव्वे नहिंसया ॥

सूत्र कृतांग १-११-९

सब प्रकार की युक्तियों से बुद्धिमान् अन्वेषण करें, विचारे तो वे जानेंगे सबको दुःख अप्रिय है। जब ऐसी बात है तब वह किसी की हिंसा न करे, किसी को न सताए। अहिंसा ही परम धर्म है, अहिंसा ही सब धर्मों का सार है। धर्म के किये जाने वाले अन्य सभी भेदोपभेद अहिंसा के पोषक हैं। प्रश्न हो सकता है—अहिंसा पर आज ही इतना जोर क्यों दिया जाता है। अहिंसा की महिमा सदा से गायी जाती है, उसको अपनाने के लिए दी जानेवाली प्रेरणा भी कोई नई नहीं, किन्तु यह मानी हुई चीज है कि भूख और प्यास के समय अन्न और पानी की बहुत बड़ी कीमत होती है। पेट भर जाने के बाद अन्न और पानी को कोई याद नहीं करता। आज का जीवन हिंसा से जर्जरित है, हिंसा के थपेड़ो से क्षत-विक्षत है। आज का मानव इसीलिए अहिंसा को आशाभरी दृष्टि से देखता है। अतएव आज के समय में अहिंसा का उपदेश भी बहुत महत्त्वपूर्ण हो जाता है। आज का मानव अपनी मानवता खो बैठा है, मानवीय आदर्शों की अमूल्य संपत्ति उसके हाथों से निकल गई है। देहली चातुर्मास में १५ अगस्त के दिन मैंने यह आशा व्यक्त की थी "क्या मानव अपनी मानवता को फिर से प्राप्त करेंगे?"

मनुष्य को हताश नहीं होना चाहिए, हीनतावादी नहीं बनना चाहिए। निराशा में उन्नति सभव नहीं। आजकल प्रायः लोग कहा करते हैं कि हमारा पतन हो गया। उनको सोचना चाहिए—दुनिया में आज भी अहिंसक हैं, जो राग-द्वेष से परे हैं, अनुकूल-प्रतिकूल स्थितियों में समभाव रखते हैं। आज ऐसे अनेकों गृहस्थ हैं जिन्होंने अपने जीवन की प्रवृत्ति में ब्लैक का व्यवहार नहीं किया, व्यापार के लेन-देन में उसे व्यवहृत नहीं किया, यहाँ तक कि खाद्य-सामग्री को भी ब्लैक से नहीं खरीदा। आज भी ब्रह्मचारी हैं, सत्यवादी हैं, स्वावलम्बन से अपना जीवन-यापन करनेवाले हैं। यह अवश्य है, अच्छाइयों की अपेक्षा बुराइयों का पलड़ा भारी है, अतः बुराइयों की ओर, पतन की ओर, ध्यान जाना भी स्वाभाविक है। किन्तु सिर्फ पतन की आवाज लगाने से क्या होगा? प्रतिकूल स्थिति के समय आवश्यकता होती है उसके खिलाफ जिहाद बुलन्द करने की, सच्चा कदम उठाने की। धैर्य के साथ प्रयास किए बिना प्रतिकूल स्थिति दूर भी कैसे हो सकती है? विरोधी स्थिति में कायल बन जाने वाले दुनियाँ में कर भी क्या सकते हैं? महाराज रामचन्द्रजी का उदाहरण हमारे सामने है।

वे वनवासी थे, जीवन संगिनी सीता का अपहरण हो चुका था। उस स्थिति मे उस लका को जीतना था, जिसके बारे मे कहा जाता है—'चारो तरफ तलवारो का पहरा रहता था। रास्ते में भयकर समुद्र पार करना पड़ता था, और शत्रु था वह दशमुखवाला रावण। सग्राम-भूमि में बन्दर ही सिर्फ सहायक थे, फिर भी एक राम ने सारे राक्षस-कुल का नाश कर दिया। इसलिए एक सस्कृत कवि ने लिखा है :

विजेतव्या लंका चरणतरणीयो जलनिधिः।
विपक्षः पौलस्त्यो रणभुवि सहायाश्च कपयः।
तथाप्येकोरामः सकलमवधीद्राक्षसकुलं ॥
क्रियासिद्धिः सत्त्वे, वसति महता नोपकरणे ॥

अर्थात् महापुरुषो की कार्यसिद्धि उनके पुरुषार्थ मे ही रहती है—वे बाहरी उपकरणो की, सामग्रियो की अपेक्षा नही रखते।

आशावाद मे सफलता रहती है। धैर्य उन्नति का प्रतीक है। विशेष आशा तथा धैर्य को लेकर ही साधुओं का यह नैतिक आन्दोलन सतत जारी रहता है। लोग कहते हैं—"महाराज। आपको क्या आवश्यकता है इन नैतिक आन्दोलनो की ? आप अपनी साधना करे। समाज के उत्थान और पतन से आपको क्या मतलब है ?" ऐसा कहनेवाले भूल करते हैं। समाज की अन्य स्थितियो से हमारा कोई सम्पर्क नहीं, किन्तु जहाँ तक नैतिकता तथा सदाचार के प्रसार का प्रश्न हैं उस आधार पर हमारा समाज से पूरा सम्बन्ध है। जैन-शास्त्रो मे चार प्रकार के मनुष्य बतलाए गए हैं। हमारा समावेश तीसरे प्रकार मे होता है। अर्थात् हम उभयानुकम्पी हैं। हमारी दलाली बड़ी विचित्र है। माल बिके या न बिके, हमे तो हमारी दलाली मिल ही जाती है। खुद तरना और लोगो को तारना हमारा कार्य है। हमें पुरुषार्थ करना है, नैतिकता का प्रसार करना है लोग चाहे उसका उपयोग करे या न करे।

नभवतिधर्मः श्रोतुर्वक्तुस्त्वेकान्तहित्त श्रवणात्।
ब्रुवतोनुग्रह बुद्ध्य्यावक्तुस्त्वेकान्त भवति ॥

अर्थात्—हित श्रवण से श्रोता को एकान्ततः धर्म नहीं होता। अनुग्रह बुद्धि से बोलने वाले वक्ता को तो एकान्ततः धर्म होता है। साधारणतया दुनिया में माल बिकने पर ही दलाली मिलती है, किन्तु हमारे लिए यह चीज लागू नहीं है। उपदेशों का स्थायी असर होता है या नहीं, यह भी एक प्रश्न रहता है। उपदेशो के प्रभाव मे कोई सन्देह नहीं; किन्तु स्थिति यह है कि उपदेश घण्टा डेढ़ घण्टा सुना जाता है और दिन के बाकी २२-२३ घण्टे बिताये जाते हैं दुनियादारी में। आज की दुनियादारी कितनी गन्दी है यह बतलाने की जरूरत नहीं। सभी जानते हैं। उस स्थिति में लोग अपने मानस

की कमजोरियो के कारण अपने आपको उन स्थितियों से नहीं बचा सकते। उपदेशक का सबसे बड़ा असर तो यह होता है कि लोगों का दृष्टिकोण शुद्ध होता है। हमारे आदि गुरु भिक्षु स्वामीजी ने दृष्टिकोण की शुद्धि पर बहुत जोर दिया है। मनुष्य अपनी कमजोरियो के कारण कुछ करता है किन्तु बुरे को अच्छा समझ लेना दोहरी भूल होती है। दृष्टिकोण की विशुद्धता को जैन-दर्शन में सम्यक्त्व के नाम से पुकारा गया है। दृष्टिकोण की अशुद्धता मिथ्यात्व है, जो आत्म-विकास में बहुत बड़ा बाधक है। बुरे को बुरा समझनेवाला व्यक्ति क्रमशः उस बुराई को छोड़ सकता है, किन्तु बुरे को अच्छा समझने की दोहरी भूल करनेवाला व्यक्ति बुराई के पंजे से मुक्त नहीं हो सकता। कहा गया है :

पठितव्यं सोऽपिमर्तव्यं
अपठितव्य सोऽपि मर्तव्यं
दन्तकटा कट किं कर्त्तव्यं

यह दृष्टि की भूल है। खुद नहीं पढ़ सकते, किन्तु इस प्रकार कहना पढ़ाई की विडम्बना करना है जो शोभाप्रद नहीं।

अणुव्रती संघ की स्थापना

इसका उद्देश्य आज के जन-जीवन की बुराइयों की ओर दृष्टिपात करता है। हिंसा, झूठ, चोरी, अब्रह्मचर्य और लोभ इन पाँचो में सबका समावेश भी हो गया किन्तु आज के मानव इस प्रकार समझनेवाले तो नहीं हैं जब चिलम का निषेध किया जाता है तो वे सिगरेट की मनाही नहीं समझते। अर्थात् बुराइयों का अलग-अलग विश्लेषण करने की आवश्यकता हो जाती है। अणुव्रत नियमों में ८४ बुराइयो का संकलन है तथा प्रत्येक मनुष्य को उससे दूर रहने के लिए कहा गया है। चौरासी का चक्कर सभी जानते हैं। नियम भी ८४ ही हैं। बुराइयो के सकलन में आजकल की मौजूदा बुराइयों का विशेष रूप से ध्यान रक्खा गया है। संघ से और कोई मतलब नहीं है, जो लोग इन नियमों को—अणुव्रतों को पालते हैं उनके समूह का ही नाम 'अणुव्रती-सघ' है। 'अणुव्रती सघ' एक असाम्प्रदायिक कदम है। जो कोई भी व्यक्ति इन बुराइयो से बचकर अपना नियमित जीवन विताना चाहता है, वह विना किसी जाति, वर्ग तथा धर्म के भेद-भाव से इस सघ का सदस्य हो सकता है। आचार्य विनोबा भावे से जब अणुव्रतों के वारे में बातें हुईं तो उन्होंने कहा—"आपने महाव्रत और अणुव्रत के रूप में धर्म के दो विभाग क्यो कर दिये ?" मैंने कहा—"कोई अलग विभाग नहीं है, किन्तु एक ही चीज के दो रूप हैं, पूर्ण और अपूर्ण। साधारण आदमी आदर्श की पूर्ण उपासना नहीं कर सकते। इसका मतलब यह

तो नहीं कि आदर्श उनके लिए अव्यावहारिक हो जाता है। इसलिए उनके लिए अपूर्ण आदर्श का मार्ग है। अपने जीवन में क्रमशः पूर्णता लाएँ।" मेरे इतना कहने के साथ ही विनोबा जी ने कहा—"अच्छा, मैं समझ गया। यह मानवता की न्यूनतम मर्यादा है।" अणुवम के युग मे अणुव्रत और ज्यादा उपयोगी हैं। अणुवम विध्वसक है। अणुव्रतो में निर्माण है। विध्वस में अशान्ति है, दु:ख है। यह तो सभी जानते हैं। अणुव्रत योजना में सम्मिलित होने के लिए १२ महीनो की साधना करनी होती है जिससे व्यक्ति अपने आप को अच्छी तरह से तोल लेता है।

१९ : वाणी की महत्ता

शब्द दो प्रकार के होते हैं—भाषा-शब्द और नो-भाषा शब्द। भाषा-शब्द वे हैं जो भाषा-रूप में बोले जाते हैं और नो-भाषा शब्द जैसे बिजली की गड़गड़ाहट आदि नाना प्रकार के शब्द।

कैसी सुन्दर रचना है! व्यक्ति बोलता है, सुनता है, देखता है और गध लेता है। इसके लिये अलग-अलग स्थान निर्मित हैं। रेडियो का बटन दबाया और विभिन्न स्टेशनों से बोलने लग जाता है। इसी तरह आँख से देखता है। थोड़ी दूरी से कानों से सुनता है और नाक से गन्ध लेता है। मुँह से शब्द बोलता है। ताज्जुब यह है कि यह सब करनेवाला एक ही है और वह है, आत्मा। ऐसा कभी नहीं होता कि कोई मुँह से सुन ले और कान से बोल ले।

शब्द में ऐसी शक्ति है कि एक शब्द अच्छा लगता हैं, दूसरा अच्छा नहीं लगता। कोयल मृदु भाषा में बोलती हैं, लोगों की इच्छा होती है—एक मरतबा और बोले। काक बोलता है, अप्रिय लगता है। उसे भगा दिया जाता है। क्यो? एक की बोली मृदु है, प्रिय लगती है, दूसरे की नहीं लगती। पक्षियों की बात छोड़िए। मनुष्य को लीजिये। वह एक समय बोलता है, अच्छा लगता है, दूसरी बार वहीं बुरा लगने लगता है, जबकि वह मुँह से अश्लील और गन्दा बोलता है। बोली ही ऐसी है जो टूटे दिलों को मिला देती है और मिले दिलो को अलग कर देती है। बोली विश्वास जमा देती है, बोली ही सदेह पैदा कर देती है। बोली मे खार है और बोली में ही प्यार है। बोली से ही जब राक्षस-तुल्य विभीषण रावण से सम्बन्ध तोड़कर राम के पास आ रहे थे, सुग्रीव ने राम से कहा—"महाराज। सावधान रहिए। यह राक्षस कौम है—छल प्रपची है। कहीं रावण का गुप्तचर होकर सारा काम चौपट न कर दे।" राम विभीषण से मिले और उससे पूर्व उनकी आँखें आपस मे मिलीं। राम ने समझा, आँखो में खार नहीं, प्यार है, शत्रुता नहीं, मित्रता और जब उन्होंने सारी बातें बताईं तो राम के दिल में पूर्ण विश्वास पैदा हो गया। उन्होंने उसी समय प्रेमवश कह दिया—"विभीषण!

तुम्हे लंका का राज्य मिलेगा।" उस समय उनकी लंका थी कहाँ? वहाँ तो अभी रावण ही राज्य करता था। जीतने से पूर्व वचन दे देना साहस का परिचय था और परिणाम था मृदु वचन का जिसने राम के दिल में विश्वास पैदा कर दिया।

मेरे कहने का तात्पर्य है कि शब्दवाणी मे ऐसी शक्ति है जो घर को स्वर्ग बना सकती है और अप्रिय वातावरण भी पैदा कर सकती है। प्रत्येक व्यक्ति को चाहिए कि वह कटुता को छोड़े और फिर देखिए सास-बहुओं के, भाई-भाई के, पिता-पुत्र के बीच होनेवाले आज के आपसी वैमनस्य कहाँ टिक सकते हैं? चारो ओर एक मैत्रीपूर्ण वातावरण नजर आयेगा। और सबसे बड़ी बात यह होगी कि व्यक्ति मे बसनेवाला भूत, क्रोध जो कि सभी बुराइयो का मूल है, विदा हो जायगा और मानव आत्मिक शान्ति की अनुभूति पाएगा।

कालू
१७ फरवरी '५३ (प्रातःकालीन प्रवचन से)

२० : शब्द की उत्पत्ति

शब्द कैसे उत्पन्न होते हैं, इस पर दार्शनिकों के नाना मत हैं। कई दार्शनिक इसे आकाश का गुण मानते हैं, अन्य दार्शनिकों की भी अपनी-अपनी धारणाएँ हैं। जैन-दर्शन बतलाता है कि पुद्गलों के मिलन और बिछुड़न से शब्द उत्पन्न होता है। पुद्गल किसे कहते हैं, यह जान लेना भी जरूरी है। वे सब पदार्थ जो रूपवान हैं, जिनमें वर्ण-गन्ध-रस-स्पर्श हैं, पुद्गल कहलाते हैं। बिना पुद्गल के सासारिक आत्मा का कार्य नहीं चलता। इंजन के लिये जिस प्रकार कोयला और पानी अत्यावश्यक है, आत्मा के लिए पुद्गल भी आवश्यक हैं। मनुष्य का शरीर और उसका खान-पान सब पुद्गलों का ही होता है।

पुद्गल के दो भेद हैं—पहला परमाणु और दूसरा स्कंध। परमाणु छोटा से छोटा पुद्गल है और स्कंध दो या दो से अधिक परमाणुओं के मिलने से होता है।

जब पुद्गल आपस में मिलते या बिछुड़ते हैं—उनका विघटन होता है—शब्द उत्पन्न होता है। जैसे दोनों हाथो के टकराने से ताली बजती है—वहाँ उनका आपस में मिलन होता है। इसी प्रकार लकड़ी तोड़ी जाती है तो शब्द होता है—यहाँ पुद्गलों का विघटन होता है। इसी तरह जब हम बोलते हैं तब पुद्गलो का मिलन-विघटन होता रहता है और शब्द उत्पन्न होते रहते हैं।

कालू,
१८ फरवरी '५३

२१ : अच्छाइयाँ किससे और कैसे सीखें ?

प्रश्न है कि व्यक्ति अच्छाइयाँ अपनाना किससे और कैसे सीखे ? अच्छाई अच्छे लोगो से सीखी जा सकती है और बुरे से भी। सद्गुण सत से भी सीखे जा सकते हैं और दुर्जन से भी। जिस गुण से व्यक्ति बुरा कहलाता है—बेवकूफ कहलाता है तुम उसे छोड़ते जाओ। बस तुम अच्छे बन जाओगे।

कालू
१८ फरवरी '५३

२२ : भक्ति में शक्ति है

आज कालू मे यह क्या हो रहा है ? यहाँ इतने व्यक्ति क्यो एकत्रित हुए हैं। एक मेले का रूप ले लिया है इस विशाल 'टाडे' ने। एक लड़की दीक्षा लेने जा रही है—सती होने जा रही है। इतिहास में पढा जाता है, लोगों से सुना जाता है कि पुराने समय में महिलाएँ पति के साथ जलकर सती हो जाती थीं। पर यहाँ मरकर सती नहीं हुआ जाता, जीते जी सती हुआ जाता है।

लोग कहेंगे—यह बालिका सती क्यों होती है ? जब कि एक ६० वर्ष का बुड्ढा जिसके मुँह में दाँत नहीं, खोपरे की भाँति मुँह, सिर के बाल लरड़िये (भेड़) की तरह सफेद हो गए हैं उसे माला फेरने के लिए कहने पर जवाब मिलता है—"मुझे मारने की बात सोची है क्या ? अभी तो मैं एक विवाह और करूँगा।" ऐसी हालत में यह लड़की कहती है—"नहीं, नहीं, मैं विवाह नहीं करूँगी।" जब कि व्यक्ति हाय धन ! हाय धन !! करता है, यह धन को धूल के समान समझती है। जब कि आज कपड़ा पर कपड़ा ओढने से भी जाड़ा नहीं मिटता यह इन परिमित कपड़ों से काम चलायेगी। जेठ-अषाढ़ की वह गरमी जब जमीन अगारो की तरह लहक उठती है और जिसपर मजबूत से मजबूत जूते पहनकर चलना भी मुश्किल होता है, ऐसे दुद्धर्ष पहर में आज का व्यक्ति घर मे हाथ से भरकर पानी का लोटा भी नहीं पी सकता, यह अपने कन्धों पर १०-१० सेर वजन रखकर ५-५, ७-७ कोसों का पैदल विहार करेगी। यह सब यह क्यों करेगी ? और इस छोटी उम्र में सती क्यो होती है ? इसका एकमात्र कारण है भक्ति ! भक्ति में शक्ति है। भक्ति उत्पन्न होने से व्यक्ति इन सासारिक झंझटों से मुक्ति चाहता है। इतिहास इसका साक्षी है। प्रह्लाद, ध्रुव और शुकदेव बाल्यकाल में ही सन्यासी हो गये थे। वर्तमान में भी ये छोटे-छोटे साधु प्रह्लाद और ध्रुव की याद ताजी कर रहे हैं। ये सब धर्म-भक्ति के ही कारण संभव हो पाते हैं।

भाइयो ! आज जव कि यह लड़की सती होने जा रही है—पाँच महाव्रत—अहिंसा सत्य, अचौर्य, ब्रह्मचर्य और अपरिग्रह को अपना रही है, तुम लोगों को भी इससे सवक लेना चाहिये। अपनी बुराइयो को निकालकर जीवन-पथ प्रशस्त करना चाहिए। इसके लिए अणुव्रत-योजना के ८५ नियम तथा ११ नियम भी उस दिन वताये गए थे। उन्हे अपना कर तुम लोगो को अपना जीवन नैतिकता से परिपूर्ण बनाना चाहिए।

काल्‌
१९ फरवरी '५३ (दीक्षान्त भाषण)

२३ : छात्र आत्मसंयमी और सदाचारी बनें

विश्व की प्रमुख शक्तियों में छात्र-शक्ति भी अपना एक विशिष्ट स्थान रखती है। आज जो ये छोटे २ वच्चे दीखते हैं वे कल के नौजवान होगे, इनके कन्धो पर ही युग का भार होगा। ये छात्र ही आगे चलकर व्यापारी, कृषक, मजदूर, डाक्टर, एडीटर ऑडिटर आदि वनेंगे। कहने का तात्पर्य है कि भविष्य की नैया के खेवनहार ये ही हैं। अतः इनका सुधार भविष्य का सुधार है। वर्तमान बुराइयों को नष्ट करने का एक क्रान्तिकारी कदम है।

छात्र अभी से जाति-पाति के झमेले में न पड़ें, ऊँच नीच की भावना न रखें। व्यर्थ की घृणा भरी भावना रखना, नीच कहकर किसी का तिरस्कार करना या दिल दुखाना ठीक नहीं। जव तुम किसी भी तरह का दुःख नहीं चाहते, अप्रिय शव्द तुम्हें अच्छे नहीं लगते तो तुम्हे चाहिए कि तुम भी किसी को दुःख न पहुँचाओ, अप्रिय शव्द न कहो; क्योंकि इनसे उसे भी वैसा ही दुःख होता है जैसा तुम्हे होता है। कहने का तात्पर्य है कि सवको आत्म-तुल्य समझो। अहिंसक वनो। झूठ वोलना, चोरी करना आदि दुर्गुणो को त्याग दो और धर्म की ओर रुचि वढाओ। धर्म कौन-सा ? अहिंसा असत्य अचौर्य, ब्रह्मचर्य और अपरिग्रह। छात्र-छात्र मे यह सिद्धान्त रहे कि वे इन्हें अपनाएँ। वे अपने माता पिता को स्पष्ट कह दें—"यदि आप व्लैक करते हैं तो हम आपकी कमाई की एक कौड़ी नहीं खाएँगे। यदि आप मिथ्याचार से पैसा कमाते हैं तो हमें वे पैसे नहीं चाहिए। यदि आप धूम्रपान करते हैं या अन्य अवगुणों मे फँसते हैं तो हमारे प्रति गद्दारी करते हैं, आप हमारा भविष्य अन्धकारमय वनाते हैं। और यदि आप इनको नहीं छोडेंगे तो हम इसका भी इलाज कर लेंगे।" मैं नहीं कहता कि छात्र उच्छृंखल वन जाएँ, उनके लिए उद्दण्डता अपनाएँ। यह इसका सही इलाज नहीं। वे अपनी आत्मा पर संयम रखते हुए उन अवगुणों को छोड़ने के लिये अपने माता-पिताको

संकेत करें। छात्र क्या नहीं कर सकते? वे सब कुछ कर सकते हैं। जो छात्र स्वातन्त्र्य-संग्राम मे इतना बलिदान कर चुके हैं; क्या वे आत्मसयम कर अपने माता-पिता को ठीक रास्ता नहीं दिखला सकेंगे? जो छात्र अपने देश को आजाद करने के लिए बलिदान हो सकते हैं, वे आत्म-सयम रखते हुए अपने घर की, अपने परिवार की बुराइयो को भी दूर कर सकते हैं। मैं फिर कहूँगा कि छात्र सदाचारी बनें और उन दोषो को कभी न अपनाएँ जिससे आज का जन-जीवन दुर्वह भार बना हुआ है।

काळू
२० फरवरी '५३ (छात्र-सम्मेलन)

२४ : महावीर के चरण चिह्न

अनुस्रोत में चलना आसान है। दुनिया अनुस्रोत में चलती है। ऐसे समय मे विवेकी जन प्रतिस्रोत मे चलें। प्रतिस्रोत में चलना कठिन अवश्य होगा पर उसका भविष्य अच्छा होगा। अनुस्रोत मे आसानी से बहने वाला समुद्र में जाकर हमेशा के लिए समा जायेगा। प्रतिस्रोत में चलने से कठिनाई अवश्य होगी पर वह उस धारा से छुटकारा पा जायेगा जिसके अनुस्रोत मे बहने से समुद्र में समाया जा सकता है। भगवान् महावीर स्वय प्रतिस्रोतगामी हुए और उन्होंने प्रतिस्रोत में चलने का पाठ पढ़ाया। आज उन्हीं भगवान् महावीर की जयन्ती मनाई जा रही है। जयन्ती की अपेक्षा दीक्षा-दिवस, बोधि-दिवस और निर्वाण-दिवस का विशेष महत्त्व रहता है। जन्म के सामने जीवन का सारा भविष्य रहता है और निर्वाण के दिन सारा भविष्य अतीत हो जाता है। पर महापुरुषों के जन्म-दिन का भी महत्त्व होता है।

भगवान् महावीर ने दुनिया को अहिंसा का पाठ पढ़ाया। उस समय लोग धर्म के नाम पर हिंसा करने लगे थे। वे भूल बैठे थे विवेक को और उन्होंने समझ लिया था, धर्म के लिए हिंसा करना भी जायज है। ऐसे समय में भगवान् महावीर ने सही अहिंसा का सिंहनाद किया। उन्होंने कहा—"सबको आत्म-तुल्य समझो। किसी के बीच ऊँच-नीच की भेद-रेखा मत खींचो। जैसी तुम्हारी आत्मा है, वैसी अन्य की भी, अतः किसीको भी दुःख मत दो।" यह था अहिंसा का पाठ जो भगवान ने दुनिया को सिखाया। सिर्फ सिखाया ही नहीं, इससे पूर्व जीवन में उतारा, पूर्णरूपेण अपनाया। उन्होंने १२॥ वर्ष तप किये, नाना प्रकार के उपसर्गों को सहा और दुनिया को दिखाया कि अहिंसा के पथ पर बढने में कितने ही कष्ट क्यों न आएँ उनका हिंसामय मुकाबला मत करो। यहाँ तक कि भगवान् के एक कुशिष्य गोशालक ने भगवान् के सामने उनके दो शिष्यो को भस्मीभूत कर दिया, यही नहीं उसने अपने तेज

और तेजोलेश्या का भगवान् पर भी प्रयोग किया पर उन्होंने मन में किसी प्रकार की दुर्भावना नहीं लाई। यह था उनके पूर्ण अहिंसक होने का अनुपम उदाहरण। भगवान् महावीर की अहिंसा, दया और दान को समझना और उसे अपने जीवन में उतारना बच्चों का खेल नहीं। साधारण शिष्टाचार और सामाजिक कार्यों को अहिंसा, दया ओर दान मे घुसेड़ देना मामूली-सी बात है पर उसके सही स्वरूप को समझना और जीवन मे उतारना बड़ा कठिन है।

मैत्री-भाव बना रहे इसलिये भगवान् महावीर ने स्याद्वाद का आविष्कार किया। उन्होने बताया, "एक वस्तु मे समानता और असमानता दोनो विद्यमान है। सिर्फ समानता या सिर्फ असमानता को लेकर चलने से सही तत्त्व की जानकारी नहीं होती। दोनो को दृष्टिगत रख कर ही सही तत्त्व को जाना जा सकता है। एक हाथ से बिलौना होता नहीं ओर मक्खन मिलता नहीं। दोनो हाथ चलाने पर ही यह काम बन सकता है। यदि व्यक्ति असमानता की ओर ध्यान देगा तो उसे असमानता ही असमानता दृष्टिगत होगी। यदि वह समानता को दृष्टिगत रखेगा तो उसे समानता ही समानता दीखेगी।

यदि आपको धर्म का गौरव है तो कैंची का काम मत करिए। सुई का काम करिए। धर्म काटता नहीं—अलग-अलग नहीं करता, वह जोड़ता है—मिलाता है। समन्वय का पाठ न सिखाकर एकता के लिए डींग हॉकना सिर्फ डींग हाँकना है, उससे कुछ होनेवाला नहीं। आज भगवान् महावीर की जयन्ती है, लोग इस अवसर पर ऐसी अपील करते हैं कि मैत्री बढ़े पर वे इसके लिए क्या करते हैं? यह आवाज बाहर की न होकर अन्तर की आवाज होनी चाहिए। मैत्री इस तरह बढनी चाहिए कि पत्थर भी पिघल जाय। पर वह बढे कैसे? कासे के बर्त्तन की हिम्मत नहीं कि वह अपने में सिंहनी का दूध टिका सके। ज्यों ही दूध की धार पडेगी वह फूट जायगा। उसके दूध के लिए सोने का बर्त्तन चाहिए, उसी में वह ठहर सकता है—टिक सकता है। अतः अपने आपको इस योग्य बनाइये कि महावीर के उपदेशामृत रूपी दूध को टिकाया जा सके—अपनाया जा सके। इसके लिए सर्व प्रथम साम्प्रदायिकता, सकीर्णता, ओछी वृत्तियों को छोड़िए और विशाल बनिए। यदि यह मल अन्दर रहा तो कोई भी दवा काम नहीं कर सकेगी। पेट ही खराब रहेगा तो दवा क्या कर सकेगी? इस योग्य बनकर भगवान् की वाणी के अनुकूल अपने जीवन को बनाइए इसी मे जयन्ती की और अपने जीवन की सार्थकता है।

बीकानेर

२८ फरवरी '५३

२५ : विशुद्धि के स्थान

आज विश्व अशान्ति और दुःखो की भट्टी में जल रहा है। आज का जन-जीवन निश्चेतन हो गया है। वह नाना बुराइयों से भरा पड़ा है। उसका विशुद्धिकरण अत्यावश्यक है।

लज्जा दया सजम बम्भचेर
कल्लाणभागिस्स विसोहिठाण

अर्थात् लज्जा, दया, सयम, और ब्रह्मचर्य ये चार कल्याण चाहनेवाले के लिए विशुद्धि के स्थान हैं।

लज्जा

प्रत्येक व्यक्ति को लज्जा रखनी चाहिए। लोग कहेंगे हमारे यहाँ तो इतनी लज्जा रखी जाती है कि औरते पर-पुरुष के सामने मुँह तक नहीं खोलतीं। वे अवगुंठन भी रखती हैं। मेरा इस लज्जा का न तो विरोध है और न समर्थन ही। लज्जा ऐसी होनी चाहिए जिससे आत्मोत्थान हो। आज लोगो को इसके लिए समय नहीं या वे इस ओर ध्यान नहीं देते। जव भी कहा जाय—"फुरसत नहीं।" पर याद रखो—तुम करोगे तब ही सृष्टि का कार्य चलेगा, ऐसी वात नहीं है। यह कार्य यो ही चलता रहेगा और उस समय तक यह कार्य वना रहेगा जव तक जिन्दा रहोगे। समय रहते चेतो, अन्यथा वही होगा।

रात दिवस तो धन्धो करतो,
दो दो एवड पांतो।
कुआ मा रयूं चरस खाञ्चता,
गयो गडिर्दा खातो॥

एक जाट रात-दिन कार्य करता और यदि कोई उसे विश्राम या धर्म-ध्यान के लिए कहता और यह भी कहता कि तुम्हारा काम मैं कर दू तो वह कहता, "अपना कार्य मैं स्वय ही करता हूँ। मेरे विना वह नहीं हो सकता।" एक दिन वह भेड़ो को पानी पिलाने के लिए कुएँ से चरस खींच रहा था कि डोरी टूट गई और वह उसके साथ कुएँ मे गिर गया। वह मर गया, पर क्या उसके घर का कार्य वन्द हो सकता है? यह कार्य यो ही चलता रहेगा।

लज्जा वैसी होनी चाहिए जो आत्मा का उत्थान करे। वैसी लज्जा जैसी मेघकुमार ने की थी। मेघकुमार दीक्षित हुए। प्रथम दिन था, रात्रि में कहीं दरवाजे के आगे सो गए। रात में आने जाने वालो की ठोकरें लगीं। सारी रात जागरण-सा हुआ। सुबह उठे—मन में सोचा, "ऐसा साधुपन नहीं पालना है।" वे चले भगवान् महावीर के पास

वास्तव में बकरों को बचाना, पैसे देकर बचाना, बचाना नहीं है। इससे बकरे बच जायँ ऐसा नहीं लगता। मान लिया जाय एक बार बकरे बचा भी लिए गये तो क्या हुआ? कसाई के व्यापार को प्रोत्साहन मिला इसके सिवा और क्या हो सकता है? सही अर्थ मे कसाई का हृदय-परिवर्त्तन करना चाहिए। उसके अन्तर में इस जघन्य कर्म के प्रति घृणा पैदा होनी चाहिए। इस तरह एक बार के लिए नहीं बल्कि यावज्जीवन उसकी आत्मा उसके खूनी व्यापार से पतित होने से हमेशा के लिए बच जाती है। बकरों का बचना तो प्रासंगिक है ही। इस तरह सभी के प्रति आत्म-तुल्य दृष्टि रखते हुए उनकी आत्मा का उत्थान हो ऐसा प्रयास होना चाहिए।

संयम

संयम एक विशाल शब्द है। इसमें सभी अच्छी चीजे प्रविष्ट हो जाती हैं। इन्द्रिय-संयम, धन-संयम आदि पर संयम रखना चाहिये। लालसाओ पर संयम होना चाहिए।

ब्रह्मचर्य

ब्रह्मचर्य एक बहुत बड़ी शक्ति है। ब्रह्मचर्य का मतलब जनेन्द्रिय को जीत लेना ही नहीं है। इसका मतलब है सब इन्द्रियों को जीतकर आत्म-रमण करना। आज सर्वत्र ब्रह्मचर्य कमी नजर आ रही है। प्रमाण सामने हैं—ये निस्तेज चेहरे। एक तरफ इन साधु-सध्वियों को देखिये जिनके चेहरे पर एक ओज चमक रहा है और दूसरी तरफ गृहस्थों की ओर देखा जाय तो गाढी मुर्दनी छाई हुई मिलेगी। यह ब्रह्मचर्य की कमी का प्रतीक है। आज व्यक्ति इससे दूर भाग रहा है। वह अपनी इन्द्रियों पर, अपनी काम पिपासा पर कन्ट्रोल करना नहीं चाहता। संतति-निरोध हो, पर उसकी काम-पिपासा का निरोध न हो। आज वह इसके लिये नाना तरीकों को अपना कर अपनी गयी-गुजरी वृत्तियों का परिचय दे रहा है। व्यक्ति ब्रह्मचारी बने, सन्तति निरोध तो स्वतः हो जाता है पर संतति निरोध हो यह लक्ष्य न रखना चाहिए।

आज व्यक्ति को ब्रह्मचारी बनने के उपदेश के साथ-साथ व्यभिचारी न बनने के लिए भी कुछ बताना ठीक रहेगा। आज एक नहीं अनेक व्यक्ति ऐसे मिलेंगे जो व्यभिचार मे फँसे हैं—जो अपने धन, यौवन और आत्मा के साथ मखौल कर रहे हैं। उन्हे शर्म नहीं आती दुनिया भर का जूठन चाटते फिरते हैं, छुआछूत में भूत बने रहते हैं पर वहाँ न मालूम वे उसे किस ताक पर रख आते हैं। उन्हे सोच-समझकर अपनी आत्मा के साथ धोखा नहीं करना चाहिए।

व्यक्ति ब्रह्मचारी न बन सके तो व्यभिचारी कतई नहीं बनना चाहिए। स्वदारा के साथ भी उसे संयम रखना चाहिए। विशिष्ट तिथियों, त्यौहारों के दिन व दिवा-

सभोग से तो वचना ही चाहिए। मानव इसमें पशुता को भी मात कर गया है। पशुओं के पास घड़ियाँ नहीं होतीं फिर भी उनका कार्य-क्रम व्यवस्थित-सा मिलेगा। उनका विकार भी विना ऋतु के नहीं होता, पर मानव के अन्तरस्थल में यह भट्ठी यों ही जलती है और पता नहीं कवतक यों ही जलती रहेगी। उसे चाहिए कि वह ब्रह्मचारी वने और इसके लिए वह सयम का पथ अपनाए।

२६ : त्याग बनाम भोग

मनुष्य किस घमण्ड मे भूला है—मन ही मन फूला रहता है। ज्यो-ज्यो एक-एक क्षण वीतता है उसकी आयु घटती जाती है। फिर भी धर्म को भूल कर अभिमान करता है। सासारिक वन्धनो मे वॅधता जाता है, फॅसता जाता है और उनमे सुख का, तृप्ति का आभास पाता है।

पतगे दीपक मे पड़कर अपने जीवन को स्वाहा कर देते हैं। वे नहीं जानते दीपक की लौ में उनकी मौत पल रही है। वे तो उसे अपने लिये कोई अच्छी-सुखप्रद चीज ही समझते होंगे और उसकी प्राप्ति के लिए जीवन भेंट कर देते हैं।

मछलियो के मुख मे पानी भर आता है जव वे मास के टुकडे को अपने आगे पाती हैं। वे नहीं जानती कि यह उसकी मौत है। और जव वे स्वाद-पूर्ति के लिए ललचाई दृष्टि से उस मास के टुकड़ों को मुँह मे दवाती हैं तो एक झटके के साथ मौत उसे अपने पजे मे पकड़ लेती है। दूसरे ही क्षण लोग देखते हैं उसका मृत शरीर मछुए की टोकरी का एक सदस्य वनने जा रहा है।

लोग दोनों को मूर्ख वताते हैं। पतग लौ के लिये और मछली मास के लिए प्राण गवॉ देते हैं। वे योंही प्राण गवॉ देते हैं इसमें कोई वड़ी वात नहीं; उनका ज्ञान तिमिराच्छन्न है, विकसित नहीं। वे जानते नहीं हमारी यह सुख-लालसा मौत का कारण वनेगी। पर मनुष्य का ज्ञान विकसित है। वह जानता है ये भौतिक सुख उसके आत्म-पतन के कारण हैं फिर भी छोड़ता नहीं। वह जान वूझकर फॅसता जाता है। वताइए क्या कहा जाय? इससे वढ़कर और कौन-सी मूर्खता होगी? स्पष्ट है—'त्याग सुख है, भोग दुःख है।' भिक्षु स्वामी ने इसे यों कहा—'त्याग धर्म है, भोग अधर्म।'

उदासर

२५ मार्च १९५३

२७ : थावरच्चा-पुत्र

थावरच्चा-पुत्र एक दिन अपनी अट्टालिका पर खड़ा था, उसके कानो मे मधुर-मधुर गीत सुनाई दिया। वह उसे सुनता गया। उसे वड़ा अच्छा लगा। पर यह न जान सका गीत का भावार्थ क्या है और कहाँ से ऐसी स्वर-लहरी आ रही है। वह अपनी माता के पास आया और पूछने लगा। पुत्र को माता से वढकर और होता ही कौन हैं ? फिर उसके लिये तो सव कुछ माता ही है। छोटी-सी-छोटी और वड़ी-से-वडी वात का समाधान उसे माता से ही मिलता है। आगे चलकर पुत्र चाहे पलट जाय पर माता का दिल तो सदैव गगा रहता है। वहुत व्यक्ति तो ऐसे मिलते हैं जो माता को गाली दिये विना वोलते ही नहीं। यह उनकी नासमझी है, थावरच्चा-पुत्र माता से पूछने लगा, उस मधुर स्वर-लहरी के वारे मे। माता ने वताया कि पडोसी के घर पुत्र उत्पन्न हुआ है, उसकी खुशी मे गीत गाये जा रहे हैं। वह वोला—"अच्छा! पुत्र उत्पन्न होने पर इतनी खुशी होती है।" "हॉ, वेटा"—माता ने कहा। "तो क्या जव मैं पैदा हुआ था तव भी इसी तरह गीत गाये गए थे ?"—थावरच्चा-पुत्र अपने वचपन के स्वाभाविक भोलेपन के साथ पूछ वैठा।

वालक जव वोलता है तव व्यक्ति चाहता है कि वह एक वार फिर वोले। उसकी वाणी मे मधुरता भरी रहती है। युवक या वृद्ध की वोली वैसी अच्छी नहीं लगती जैसी वालक की लगती है। वालक की वोली अन्तर की आवाज होती है। वह निष्कपट होती है। दूसरों की आवाज ऊपरी आवाज होती है। उसमे शाब्दिक सजावट होती है, हृदय की भावना नहीं होती। एक वक्ता अच्छी से अच्छी शाब्दिक-सजावट कर सकता है, वह एक वार श्रोतावर्ग को अपनी ओर आकर्षित कर सकता है, पर उसका असर स्थायी न होकर क्षणिक होता है यदि वह आवाज अन्तर की आवाज न होती है तो, यदि वह दी गई शिक्षा और सिद्धान्तो की वातें स्वय अपने जीवन मे न उतारता हो। माता ने वताया—"वत्स! जव तुम्हारा जन्म हुआ तव एक दिन ही नहीं कई दिन तक ऐसे क्या इससे भी ज्यादा अच्छे गीत गाये गए थे। खुशियॉ मनाई गई थीं।" थावरच्चा-पुत्र वोला—"मॉ अव यहॉ ज्यादा सुनने का समय नहीं है। मेरे कान उन गीतो को सुनने के लिए लालायित हैं।"

वह भागा और छत पर आया। ध्यान से गीत सुनने लगा, पर अव उन गीतों में मधुरता नहीं थी। कान उन्हें सुनना नहीं चाहते थे। वह असमजस में पड़ गया। क्या वात है ? गीत वह नहीं है या गानेवाले दूसरे हैं ? कुछ समझ मे नही आया। वह माता के पास पुनः दौड़ा हुआ आया और पूछने लगा—"माताजी गीतों में इतना फर्क क्यों

हो गया ?" माता की आँखों में पुत्र की यह बात सुनकर आँसू आ गये। वह बोली—"हमारे उस पड़ोसी का वह पुत्र पीछा हो गया है।" वह बोला "मैं समझ नहीं पाया—क्या पहले आगे था और अब क्या पीछे हो गया ?" माता बोली—"अब वह गुजर गया है—मर गया है।" थावरच्चा-पुत्र बोला—"ठीक, अब वह मर गया है इसलिये रोते हैं। अच्छा, माँ! व्यक्ति मरता क्यों है ?" माता बोली—"जब उसकी आयु पूर्ण हो जाती है, काल आ जाता है। थावरच्चा-पुत्र ने उसी सरल भाव से पूछा—"तो माँ! यह काल कब आता है ? छोटे-बड़े का कुछ ख्याल रखता है क्या ?"

माता बोली—"नहीं, वह छोटे बड़े का कोई लिहाज नहीं रखता। तू ऐसी बातें मत कर। छोड़ इन्हें।"

थावरच्चा-पुत्र ने जिद्द भरे स्वर में कहा—"नहीं-नहीं, माँ! थोड़ा और बता दो। क्या मुझे भी इसी तरह मरना होगा ?"

माता बोली—"अरे तुम्हें क्या मुझे भी मरना पडेगा।"

थावरच्चा-पुत्र ने पुनः पूछा—"अच्छा, क्या तुम्हें भी मरना पडेगा माँ ? तो क्या इससे बचने का कोई उपाय है, दव । है ? यदि है तो उसे देनेवाले डाक्टर कौन है ?"

माता बोली—"इससे बचन । बड़ा मुश्किल है। दवा अवश्य है और उसके डाक्टर अभी अरिष्टनेमि भगवान् हैं। उ नके चरणों में रहकर साधना करते हुए कर्मों को जो खपा दे, वही इससे बच सकता है की मुँह।

थावरच्चा-पुत्र ने पुनः प्रश्न किया "ऐसा कितने दिनो तक करना पड़ता है ?"

माता बोली—"जीवनपर्यन्त। ।"

थावरच्चा-पुत्र को उसी क्षण सं । सार से विरक्ति हो गई। हर वक्त यही ध्यान रहता—कब भगवान् पधारें और कब साधु बनूँ।

थावरच्चा-पुत्र के दिल का वैर नहीं ाग्य-भाव उत्तरोत्तर बढता गया। आखिर उनकी कामना सफल हुई। भगवान् अरिष्टने नहीं मि शहर में पधारे और यशस्वी बालक थावरच्चा-पुत्र ने उनसे दीक्षा ग्रहण कर ली।

और

इसे

बीकानेर
२० मार्च १९५९

२८ : आत्मा से आत्मा का उत्थान करो

"आप्त पुरुष उपदेश क्यों देते हैं" ?—गौतम स्वामी ने भगवान् महावीर से पूछा। "क्या वे कामना के लिए, बालक्रीडा के लिए, राजा के दवाव से या भय से उपदेश फरमाते हैं ?" भगवान् महावीर ने कहा—"नहीं।" गौतम ने फिर पूछा—"तो क्या कारण हैं ?" भगवान् ने फरमाया—"वे उपदेश फरमाते हैं, इसलिए कि स्वय सिद्ध बनें—अपनी आत्मा को उठायें और साथ ही साथ उस अमृतमयी वाणी से भवसागर तरें। वह वाणी तारने में सहायक बनें जिससे जनता अपनी आत्मा को उठा सकें।"

आज महावीर-जयन्ती-सप्ताह आरम्भ किया जा रहा है और महावीर स्वामी के बारे में सुनने के लिए लोग एकत्रित हैं। अतः महावीर स्वामी के बारे में आज कुछ सुनाया जाय। पर यहाँ तो हमेशा ही भगवान् महावीर की वाणी सुनाई जाती है। हमारे पास उसके सिवा और है ही क्या ? प्रत्येक कार्य महावीर-वाणी के इ गित से अनुप्राणित होता है। लोगों के धन रुपये, पैसे, जवाहरात, घर, मकान, आदि होते हैं पर हमारा तो सब कुछ धन भगवान् की वाणी ही है। उसके सिवा कौड़ी भी पास मिलेगी नहीं। एकदम फकीर हैं। जब मैं ग्रामीणों के बीच होता हूँ वे कहते—"महाराज ! धर्म कैसे करें ? रुपया पैसा है नहीं। बिना इनके धर्म कैसे हो ?" मैं उन्हे कहता हूँ, "भाइयो ! तुम्हारे पास कुछ धन है तो सही पर यदि धन से ही धर्म होगा तो हमारी क्या हालत होगी ? हम सबसे पीछे रह जायेंगे।" धन धर्म से नहीं होता, वह आत्मा की वस्तु है और आत्मा से ही होता है। अतः आत्मा से आत्मा का उत्थान करो।

भगवान् महावीर ने लगभग १२॥ वर्ष तपस्या की। उन्होंने विश्व को अहिंसा और सत्य का पाठ पढाया। उसका मार्ग-दर्शन किया। आज उनके नाम से सब परिचित हैं। पर ज्योंही भगवान् महावीर का नाम आता है लोग कहते हैं वे जैनों के महापुरुष, तीर्थंकर थे। मुझे खेद होता है वे उन्हे सिर्फ जैनों के साथ क्यों जोड़ देते हैं जबकि उन्होने विश्वम्भर को शान्तिप्रदायक देन दी। वास्तव में देखा जाय तो जैन शब्द पहले था नहीं। साधुओं के लिए निर्ग्रन्थ शब्द का प्रयोग होता था और श्रावकों लिए श्रमणोपासक। यह जैन शब्द तो शायद बाद में प्रचलित हुआ है। निर्ग्रन्थ का भी वही मतलब है जो जैन का है। अब ऐसा प्रयास किया जाना चाहिए कि लोग यह समझें कि वे सब के थे। प्रयास का मतलब यह नहीं कि उन पर बल दिया जाय ताकि वे बाध्य होकर यह मानें। लेकिन उसका मतलब यह है कि उसका निरवद्य प्रचार किया जाय। उनकी वाणी को जीवन में उतारा जाय। एक दो दिन नहीं, महीना और वर्ष के लिए नहीं यावज्जीवन उनको अपनाया जाय और लोगों के लिए एक अनुकरणीय उदाहरण उपस्थित किया जाय।

लोगो की आवाज है, "सभी जैन एक हो जायें !" आज के इस पण्डाल में लोग देखे तो उन्हे पता चले—जैन-जैन तो क्या जैन जैनेतर मे भी वे कोई भेद-रेखा न पायेंगे। एक हाथ में पांच उगुलियाँ हैं। सबका अस्तित्व अपना-अपना अलग-अलग है पर सब आपस मे एक दूसरे की सहयोगी हैं। एक उंगुली के साथ ही दूसरी। सहयोग के लिए तत्पर रहती है। मैं समझता हूँ इस सहयोग का नाम ही एकत्व है। यदि एकत्व का मतलब यह किया जाय कि सब उगुलियाँ आपस मे मिल जायें यह तो ठीक नहीं।

हमारा अनेकान्तवाद-समन्वयवाद है, जो विश्व के झगड़ो को मिटाकर मैत्री स्थापित करनेवाला है। कई द्वैतवादी हैं तो कई अद्वैतवादी। पर जैन दोनो को ठीक मानते हैं। द्वैत भी ठीक है। वह इसमे 'ही' को स्थान नहीं देता उसके स्थान पर वह 'भी' प्रयुक्त करता है। लोग कहते हैं हमारे देश के किसान सुखी हैं। किसान एक नहीं अनेक हैं। पर जातिशः किसान एक हैं व्यक्तिश अनेक। इसी बारे मे भगवान् महावीर का एक जीवन प्रसग बता देता हूँ। यह कोई निरर्थक कहानी-किस्सा नहीं, बल्कि उनका मननीय जीवन-प्रसग है।

भगवान् महावीर अपनी सत मडली सहित कयगला नगरी मे पधारे। पास ही एक सावत्थी (श्रावस्ती) नामक नगरी थी। लोगो का अवागमन रहता था। वहाँ एक स्कद नामक सन्यासी रहता था। वह प्रकाण्ड विद्वान था। एक दिन पिंगल नामक निर्ग्रन्थ रास्ते मे उससे मिल गया। उसने उनसे पूरे पाच प्रश्न किये। लोक शान्त है या अनन्त ? जीव शान्त है या अनन्त ? सिद्ध शान्त है या अनन्त ? वह कोन-सी मौत है जिससे जन्म-मरण बढता है ? सन्यासी तत्त्वदर्शी थे। पर एकाएक प्रश्नो का जवाब देते न बना। पिंगल ने दुबारा पूछा—प्रश्न तो आपने सुन लिए होगे। वह समझ गया—जवाब नहीं दिया जा सकेगा। इज्जत नहीं लेनी है पिंगल वापिस लौट गया। वास्तव में शास्त्रार्थ विचारो के आदान-प्रदान की भावना से किया जाना चाहिए। उसमे जय-पराजय की भावनावाले शास्त्रार्थ तो मल्ल-कुश्तियां हैं।

स्कन्दक को रात मे नींद नहीं आती, दिन को भोजन अच्छा नहीं लगता। सोचता "मेरे लिए शर्म की बात है, जवाब न दे सका" सारी पुस्तकें टटोलीं पर प्रश्नो का कोई जवाब न मिला। आखिर एक दिन सुना—भगवान् महावीर आये हुए हैं। वे त्रिकालज्ञ हैं—भूत, भविष्य, वर्तमान की बात को जानते हैं। अवश्य उनसे जवाब मिल जायगा।

स्कन्दक भगवान् महावीर के दर्शन करने के लिए रवाना हुआ। गौतम भगवान् से बोले—आज तुझसे तेरा पुराना मित्र मिलेगा।

गोतम—पुराना मित्र कौन ?

भगवान्—स्कन्दक ।

गौतम—कब, कहाँ और क्यो मिलेगा ?

भ०—यहीं और अभी आ रहा है । उसके मन मे ऐसे प्रश्न हैं । भगवान् गौतम स्कन्दक के सामने आये। "सुसाअय खन्दया !" इन शब्दो से उसका स्वागत किया जबकि स्कन्दक असयति थे । टीकाकार अभयदेव सूरि लिखते हैं, "गौतम वीतराग नहीं थे, सरागी थे ।" छद्मस्थतावश असयति का स्वागत करने गये उन्होंने स्कन्दक से कहा— "तुम क्यो आ रहे हो मैं बताऊँ ? तुम्हारे मन मे ये ये प्रश्न हैं ।"

स्कन्दक दंग रह गया। "क्या यह सब जाननेवाला भी कोई व्यक्ति है ?"—उसने पूछा । गौतम ने भगवान् महावीर के दर्शन कराये । पहुँचते ही वह नतमस्तक हो गया । भगवान् ने प्रश्नों का जवाब देते हुए फरमाया, "लोक शान्त भी है अनन्त भी । इसी तरह जीव सिद्धि भी हैं । ऐसा मरण पण्डित मरण है । जो साधु बँधे कर्मो को खपाता हुआ अनशन कर मरता है वह भव भ्रमण को मिटाता है, घटाता है अन्यथा भव-भ्रमण बढाता है । यह है अनेकान्तवाद ।

स्कन्दक वैराग्य भाव से भगवान् का शिष्य बन गया और उसने साधुपन पालते हुए अपना कल्याण किया ।

स्कन्दक ने सही तत्त्व समझा, उसे जीवन मे उतारा और आत्मा से आत्मा का कल्याण किया । वह स्वदोषदर्शी था, पर-दोषदर्शी नहीं । वह क्या करेगा, जो पर दोषों को ढूँढेगा ? जो परोक्ष मे हैं जिन्हे जान सकना आसान नहीं । मैं तो यह कहूँगा कि व्यक्ति, अमुक ऐसा है अमुक वैसा न कहकर, सोचे मैं कैसा हूँ । आज लोग स्वदोष-दर्शी न बनकर पर दोषदर्शी बनते जा रहे हैं । स्त्री और शूद्र को तो पढ़ने का अधिकार ही नहीं है! भला स्त्री पढ़े ! एक घर मे दो कलम कैसे चले ! भगवान् महावीर जैसे महापुरुष नहीं होते तो न मालूम आज उनकी क्या स्थिति बनती ! भगवान् महावीर ने उन्हें मुक्ति प्राप्त करने की अधिकारिणी बताया । कहाँ एक तरफ उन्हें पैर की धूल बनाने को कहा जा रहा है और दूसरी तरफ समता की दृष्टि से देखा जाता है । रात-दिन का सा अन्तर है । एक समय ऐसा माना जाता होगा पर आज वह समय नहीं है । जमाना पलट चुका है । जब मैं सुनता हूँ मुझमें भी काफी परिवर्तन आ गया है, मुझे खुशी होती है । हमारा तो यह सिद्धान्त रहा है—द्रव्य परिवर्तनशील है । जिसमें परिवर्तन न आए वह द्रव्य क्या ? हमें विशाल बनना है और इतना परिवर्तन करना है कि एक क्षण मे लोक से लोकान्त तक पहुँच जायें । लोग सर्दी मे कपडे पहनते हैं—कोट, बनियान और मोटे-मोटे कपडे । लेकिन ज्यों ही सर्दी गई, गर्मी आई, वे कपडे सन्दूकों मे रख दिये जाते हैं और आज तो महीन-महीन मलमल के ढीलेढाले चोले नजर

आ रहे हैं। ऊपरी कपड़ों में परिवर्तन हुआ, पर अन्दर का यह शरीर नहीं बदला जाता। वह तो रोजाना यही रहता है। शरीर बदल जाय तो वह परिवर्तन नहीं मृत्यु होती है। मेरे कहने का तात्पर्य है कि ऊपरी व्यवस्थाओं का चाहे जैसा परिवर्तन किया जा सकता है और वैसा परिवर्तन किया भी जाना चाहिये, जिससे तत्त्व व्यक्ति के दिल और दिमाग मे उतारा जा सके। लेकिन मौलिक तत्त्वो को नहीं बदला जाता। मौलिक तत्त्वों को बदलने का मतलब है खोखलापन, और दूसरे शब्दो में एक तरह से मृत्यु।

बीकानेर
२२ मार्च '५३

२९ : शान्ति का साधन

आज विश्व अशान्ति से ओत-प्रोत है, यह किसी से छिपा नहीं है; इसे सब व्यक्ति जानते हैं। जन-जन चाहता है उसे शान्ति व सुख मिले। चाहना भी चाहिये और मिलना भी चाहिए। पर विश्व अशान्त क्यों है? इस 'क्यो' की कसौटी पर जब तक कोई प्रश्न या विषय न कस लिया जाय तब तक आज के तार्किकों को सन्तोष नहीं मिलता।

मानव पहले भी गुजर-बसर करता था आज भी करता है। फिर ऐसा कौन-सा अन्तर उसमे आ गया कि पहले वह सुखी था और आज वह अपने आपको अशान्ति के झंझावातो मे लड़खड़ाता पा रहा है? व्यक्ति की आवश्यकताएँ उत्तरोत्तर बढती जा रही हैं, उसकी इच्छाएँ दिनोंदिन तर से तम की ओर दौड़ रही हैं। प्रत्येक व्यक्ति चाहेगा उसे कम से कम एक 'कार' मिले। उसे कम से कम अपने कानों के पास एक रेडियो चाहिये, जिससे वह विश्व भर की खबरों को सुनता रहे और मकान-हवेली नौकर चाकर सेवा मे हाजिर रहे। कहने का तात्पर्य यह है कि वह चाहता है उसे हर तरह से शान्तिमिले, सुख मिले। चाहता अवश्य है, पर इस तरह शान्ति मिले—यह उसके वश की बात नहीं। एक तरफ इच्छाएँ फैलती हैं और दूसरी तरफ अशान्ति। इस अशान्ति के भट्ठी से जलता हुआ मानव विदेशी वादो की ओर आशाभरी दृष्टि से निहार रहा है, किसी तरह साम्यवाद आये। साम्यवाद आयेगा और शान्ति मिलेगी। पर याद रखिये यह उसका स्थायी हल नहीं क्षणिक हल है। इससे आत्मा को शान्ति मिलने की नहीं, और इस बात का तो बड़ा ताज्जुब होता है कि इन वादों के पीछे दो बड़ी शक्तियाँ भृकुटियाँ ताने काम कर रहीं हैं। वाद-विचार के लिए लड़ाइयाँ होती हैं। बड़े-बड़े महायुद्ध हुये और अब भी लोगो के सामने यह भय हर समय बना रहता है।

क्ति धन के लिए लड़ सकता है। जमीन के लिए झगड़ लेता है, पत्नी के लिए भी
ड़ सकता है, यह सम्भव है। पर विचारों के लिए लडे, वडे-वड़े महायुद्ध करे, लाखो
क्तियों के खून से होली खेली जाय, यह तो आश्चर्यचकित करनेवाली-सी बात है।
ज वे भारतवासी जो ससार भर को शान्ति का सन्देश देते थे सन्तप्तावस्था मे शान्ति
लिए दूसरों की आखें फाड़ रहे हैं। उलटा नमक साभर को जाता है! होता तो
ह है कि साभर से लोगो को नमक मिले। भारतवासी आज भी देखें-टटोलें कि
नके यहॉ कोई ऐसी चीज है क्या जो शान्ति दे सके। आज भी यहाँ अनेक अकिंचन
। को धूल के समान समझने वाले सन्त मिलेंगे, ब्रह्मचारी मिलेंगे। उनके सम्पर्क से
ाभ उठाओ। उनकी ज्योति से अपने जीवन को ज्योतिर्मय वनाओ। जिस प्रकार एक
पक से सैकडो हजारों क्या चाहे जितने दीपको को प्रकाशमय वनाया जा सकता है उसी
कार साधु के ससर्ग से सैकड़ो व्यक्ति अपनी आत्मा को ज्योतिर्मय वना सकते हैं। अस्तु।

अशान्ति का मूल कारण—आवश्यकताओं की वृद्धि है। जन-जीवन इससे भार-
त वना हुआ है—वोझिल है। विना इच्छाओ को परिमित किये सन्तोष और शान्ति
ालती नहीं। इनको चाहे जितना वढाया या घटाया जा सकता है। जितनी
ावश्यकताओ को वढाया जायगा लोभ वढता जायगा और एक तरह से मन उद्विग्न वन
ायगा। ज्यो-ज्यों उन्हे घटाया जायगा व्यक्ति को आत्म-सन्तोष और शान्ति मिलेगी।
यक्ति अपनी इच्छाओं को परिमित वनाये, आत्म-उत्थान करे, इस उद्देश्य को लेकर
णुव्रती-सघ की स्थापना की गयी जो जनता का इस दिशा में मार्ग दर्शन करेगा—यदि
सके नियमो को अपनाया जाय। लोग नहीं देखते कि हमारे पास मे अच्छी चीज है। वे
र की चीज की उपेक्षा करते हैं। वाहर का कोई व्यक्ति यहॉ आकर नैतिकता का
सार करे, लोग वडे ध्यान पूर्वक सुनेंगे, तारीफ करेंगे कि वड़ा भारी काम कर रहे हैं
ौर ये पत्रकार वडे वडे पृष्ठों में उनकी खवरें निकालेंगे। लेकिन घर की चीज पर उस
मय ध्यान दिया जाता है जव विदेशी उनकी तारीफ करते हैं। लोगो की ऑखें
ुलती हैं, "अच्छा जी, चीज तो अच्छी है!" पर इसके विना वे उधर ध्यान नहीं देते
ीवन को हल्का वनाओ विना जीवन हलका वनाये शान्ति मिलने को नहीं। भोगों
ो छोड़ते जाइये, त्यागो को अपनाये। आडम्वर को छोड़िये, सादगी को लाइये।
ीवन हल्का होगा शाति और सुख तभी मिलेगा।

ीकानेर
२३ मार्च '५३

३० : स्वकल्याण के साथ जन-कल्याण करें

अपनी आत्मा ही सब कुछ करती है। वही कर्त्ता है वही विकर्त्ता है। 'अप्पा कत्ता विकत्ता य।' किसी दूसरे के किए अनिष्ट या भला होता नहीं। फिर किसी के प्रति यह भावना रखना या ऐसा समझना कि अमुक व्यक्ति ने मेरा ऐसा किया या वैसा किया, व्यक्ति की निरी भूल है। वह क्यो किसी के सिर दोष मढे ?

प्रश्न उठेगा सब सुख चाहते हैं, कोई दुःख नहीं चाहता और आत्मा सब कुछ करती है। फिर सबको सुख मिलता क्यों नहीं, सब दुःखी क्यों हैं ? बात सही है सब दुःखी है—दुःख पाते हैं, पर सुख पाने के लिए प्रयत्न नहीं किया जाता। मामूली से भौतिक सुखों मे—सुखाभासो में मानव आलिप्त हो जाता है। पर असली सुखों को पाने के लिए कटकाकीर्ण-पथ पर कौन चले ? वह थोड़े से कष्टो से घबरा जाता है और सुख के पाने के पथ से विलग हो पड़ता है।

क्रोध आत्मा को दुःख पहुँचानेवाले दुर्गुणों में अपना एक स्थान रखता है। इसका स्थान आत्मा है। इसके जैसा कृतघ्न भला और कौन मिलेगा ? यह जिस आत्मा, देह या शरीर में उत्पन्न होता है उसीको जलाता है। तुमलोग देखते होगे क्रोधी व्यक्तियों का डील-डौल—दुबला-पतला शरीर। वह पनपे कैसे, भीतर ही भीतर क्रोध की भट्ठी जलती है और उसमें सब स्वाहा हो जाता है। क्रोध आत्मा का अधः पतन करता है, उसे भव-भव मे भटकाता है।

यदि देखा जाय तो घर-घर अग्नि जलती मिलेगी। लडाई, कलह, वैमनस्य आदि इसके परिणाम हैं। यदि अलग-अलग प्रकाश डाला जाय तो महिलाओं को देखिये—मामूली-सी बात के लिए चक्की, चूल्हा, कूड़ा, करकट, झाड़ू, बुहारी, बाल-बच्चों की छोटी-छोटी-सी बातों के लिए आपस में लड लिया जाता है। हाँ, इनमें एक विशेपता है—इनकी लडाई चहारदीवारी के भीतर की लड़ाई है। वह घर से बाहर सामान्यतः नहीं जाती पर पुरुष जब झगड़ते हैं कचहरी या हाईकोर्ट तक पहुँच कर ही दम नहीं लेते प्रिवी कौंसिल तक पहुँच जाते हैं। जायज नाजायज तरीको को अपना लिया जाता है। होना जाना कुछ नहीं दोनों तरफ नुकसान के सिवा और क्या है ? दो व्यक्ति एक रस्सी को तानें, होना क्या है ? वह टूट जायगी और उसके साथ ही साथ दोनों की हड्डियाँ पसलियाँ भी तोडेगी। पर उनमे एक धैर्य से काम ले तो वह तो इससे बच ही जायगा। वह उस रस्सी को न तानकर छोड़ देता है तो वह बच ही जाता है पर जो खींचता है उसे उसकी सजा मिल ही जाती है।

आज ऐसे झगडे तो घर-घर मिलेंगे। पर खेद के साथ कहना पड़ता है धर्म-पुरुष कहलाने वालों में भी यह चीज घर कर गई है। एक धर्म सम्प्रदाय दूसरे धर्म सम्प्रदाय को अपनी आँखो से देखना नहीं चाहता। और जब शास्त्रार्थ के रूप मे मल्लयुद्ध शुरू होता है रस्सी के टूटने या न टूटने का कोई ख्याल नहीं रखा जाता। यदि धर्म ही, जो विश्व को शान्ति प्रदायक है, इसका अखाडा वन गया तो फिर विश्वशान्ति की इच्छा किन से रखेगा? धर्म-पुरुष, जो विश्व-मैत्री के प्रचारक हैं, यदि ऐसा करेगें तो फिर विश्व किस से क्या आशा रखेगा?

देखा जाता है किसी ने किसी के विरुद्ध कुछ कह दिया तो ईंट का जवाव पत्थर से दिया जाता है। किसीने पैम्फलेट छपाया तो प्रत्युत्तर में बुकलेट छपती है। कोई छोटी पुस्तक छपाता है तो उसके जवाव में बडी पुस्तक निकलती है। मैं तो इस तरीके को हेय समझता हूँ। व्यर्थ की छापेवाजी किस काम की? 'तेरापन्थ' का उदाहरण लीजिए। उस पर कितने-कितने आक्रमण-प्रत्याक्रमण हुए और उसके वारे में इतनी भ्रान्ति फैलाई गई कि वह मेवाड़, मारवाड़ पजाव, दिल्ली, मध्यभारत, दक्षिण, मद्रास, वगलोर, वगाल, वम्वई तक नहीं जर्मनी तक पहुँची, घृणा फैली। पर हमने सदा विरोध को विनोद समझा। लोग पैसा खर्च करते हैं सिनेमा, थियेटर, नाटक देखते हैं पर हम तो सोचते हैं यह विरोध विना पैसे देखने का तमाशा है। यदि किसी को शंका है वह मिटाये—पूछकर मिटाये। वह पूछता नहीं है फैलाता है तो हमारे प्रचार मे सहायता करता है। हमारा क्या लेता है? हाँ, इसमें हमें कुछ कठिनाइयाँ हुई। हम जहाँ भी गए हमारा पहला व्याख्यान तो भ्रान्तियाँ दूर करने के लिए हुआ और फिर जव लोगों की आँखें खुलीं, उन्हें उपदेश दिये गए जिन्हें उन्होने सहर्ष अपनाया। सत्य सत्य रहेगा वह छिपा रह नहीं सकता। चाहे एक दफे गगनागन घनघोर घटाओं से घिर जाय पर ज्योंही हवा चली वह विखर जाता है और सूर्य अपने सम्पूर्ण तेज के साथ प्रकट हो जाता है। इसी तरह आज वे भ्रान्तियाँ मृतप्राय हैं। किसी को उनके वारे में कुछ पूछते नहीं सुना जाता। लोग सम्पर्क में आते जाते हैं और सहर्ष व्याख्यानादि उपदेश श्रवण करते हैं। यह सव होता है धैर्य से। क्रोध से क्रोध वढ़ता है घटता नहीं। फिर शान्ति कैसे मिले? आत्मा का उत्थान कैसे हो? धर्म-पुरुष ही इसके लिए मार्ग-दर्शन कर सकते हैं। वे स्वयं क्रोध पर विजय पायें और दूसरो को भी ऐसा करने की प्रेरणा दें। स्वकल्याण के साथ-साथ जन-कल्याण करें।

बीकानेर
२४ मार्च '५३ (प्रात:कालीन प्रवचन)

३० : स्वकल्याण के साथ जन-कल्याण करें

अपनी आत्मा ही सब कुछ करती है। वही कर्त्ता है वही विकर्त्ता है। 'अप्पा कत्ता विकत्ता य।' किसी दूसरे के किए अनिष्ट या भला होता नहीं। फिर किसी के प्रति यह भावना रखना या ऐसा समझना कि अमुक व्यक्ति ने मेरा ऐसा किया या वैसा किया, व्यक्ति की निरी भूल है। वह क्यों किसी के सिर दोष मढ़े?

प्रश्न उठेगा सब सुख चाहते हैं, कोई दुःख नहीं चाहता और आत्मा सब कुछ करती है। फिर सबको सुख मिलता क्यों नहीं, सब दुःखी क्यो हैं? बात सही है सब दुःखी है—दुःख पाते हैं, पर सुख पाने के लिए प्रयत्न नहीं किया जाता। मामूली से भौतिक सुखो मे—सुखाभासो में मानव आलिप्त हो जाता है। पर असली सुखोंको पाने के लिए कटकाकीर्ण-पथ पर कौन चले? वह थोड़े से कष्टो से घबरा जाता है और सुख के पाने के पथ से विलग हो पड़ता है।

क्रोध आत्मा को दुःख पहुॅचानेवाले दुर्गुणों मे अपना एक स्थान रखता है। इसका स्थान आत्मा है। इसके जैसा कृतघ्न भला और कौन मिलेगा? यह जिस आत्मा, देह या शरीर में उत्पन्न होता है उसीको जलाता है। तुमलोग देखते होगे क्रोधी व्यक्तियों का डील-डौल—दुबला-पतला शरीर। वह पनपे कैसे, भीतर ही भीतर क्रोध की भट्ठी जलती है और उसमे सब स्वाहा हो जाता है। क्रोध आत्मा का अधः पतन करता है, उसे भव-भव में भटकाता है।

यदि देखा जाय तो घर-घर अग्नि जलती मिलेगी। लडाई, कलह, वैमनस्य आदि इसके परिणाम हैं। यदि अलग-अलग प्रकाश डाला जाय तो महिलाओं को देखिये—मामूली-सी बात के लिए चक्की, चूल्हा, कूड़ा, करकट, झाड़ू, बुहारी, बाल-बच्चों की छोटी-छोटी-सी बातो के लिए आपस में लड़ लिया जाता है। हॉ, इनमें एक विशेषता है—इनकी लड़ाई चहारदीवारी के भीतर की लड़ाई है। वह घर से बाहर सामान्यत. नहीं जाती पर पुरुष जब झगड़ते हैं कचहरी या हाईकोर्ट तक पहुॅच कर ही दम नहीं लेते प्रिवी कौंसिल तक पहुॅच जाते हैं। जायज नाजायज तरीको को अपना लिया जाता है। होना जाना कुछ नहीं दोनो तरफ नुकसान के सिवा और क्या है? दो व्यक्ति एक रस्सी को तानें, होना क्या है? वह टूट जायगी और उसके साथ ही साथ दोनो की हड्डिया पसलियाँ भी तोड़ेगी। पर उनमें एक धैर्य से काम ले तो वह तो इससे बच ही जायगा। वह उस रस्सी को न तानकर छोड़ देता है तो वह बच ही जाता है पर जो खींचता है उसे उसकी सजा मिल ही जाती है।

आज ऐसे झगडे तो घर-घर मिलेंगे। पर खेद के साथ कहना पड़ता है धर्म-पुरुष कहलाने वालों में भी यह चीज घर कर गई है। एक धर्म सम्प्रदाय दूसरे धर्म सम्प्रदाय को अपनी आँखो से देखना नहीं चाहता। और जव शास्त्रार्थ के रूप में मल्लयुद्ध शुरू होता है रस्सी के टूटने या न टूटने का कोई ख्याल नहीं रखा जाता। यदि धर्म ही, जो विश्व को शान्ति प्रदायक है, इसका अखाडा वन गया तो फिर विश्वशान्ति की इच्छा किन से रखेगा? धर्म-पुरुष, जो विश्व-मैत्री के प्रचारक हैं, यदि ऐसा करेंगे तो फिर विश्व किस से क्या आशा रखेगा?

देखा जाता है किसी ने किसी के विरुद्ध कुछ कह दिया तो ईंट का जवाव पत्थर से दिया जाता है। किसीने पैम्फलेट छपाया तो प्रत्युत्तर में बुकलेट छपती है। कोई छोटी पुस्तक छपाता है तो उसके जवाव मे वड़ी पुस्तक निकलती है। मैं तो इस तरीके को हेय समझता हूँ। व्यर्थ की छापेवाजी किस काम की? 'तेरापन्थ' का उदाहरण लीजिए। उस पर कितने-कितने आक्रमण-प्रत्याक्रमण हुए और उसके वारे में इतनी भ्रान्ति फैलाई गई कि वह मेवाड, मारवाड़ पजाव, दिल्ली, मध्यभारत, दक्षिण, मद्रास, वंगलोर, वगाल, वम्वई तक नहीं जर्मनी तक पहुँची, घृणा फैली। पर हमने सदा विरोध को विनोद समझा। लोग पैसा खर्च करते हैं सिनेमा, थियेटर, नाटक देखते हैं पर हम तो सोचते हैं यह विरोध विना पैसे देखने का तमाशा है। यदि किसी को शंका है वह मिटाये—पूछकर मिटाये। वह पूछता नहीं है फैलाता है तो हमारे प्रचार मे सहायता करता है। हमारा क्या लेता है? हाँ; इसमें हमें कुछ कठिनाइयाँ हुईं। हम जहाँ भी गए हमारा पहला व्याख्यान तो भ्रान्तियाँ दूर करने के लिए हुआ और फिर जव लोगों की आँखें खुलीं, उन्हें उपदेश दिये गए जिन्हे उन्होंने सहर्ष अपनाया। सत्य सत्य रहेगा वह छिपा रह नहीं सकता। चाहे एक दफे गगनागन घनघोर घटाओं से घिर जाय पर ज्योंही हवा चली वह विखर जाता है और सूर्य अपने सम्पूर्ण तेज के साथ प्रकट हो जाता है। इसी तरह आज वे भ्रान्तियाँ मृतप्राय हैं। किसी को उनके वारे में कुछ पूछते नहीं सुना जाता। लोग सम्पर्क मे आते जाते हैं और सहर्ष व्याख्यानादि उपदेश श्रवण करते हैं। यह सव होता है धैर्य से। क्रोध से क्रोध वढ़ता है घटता नहीं। फिर शान्ति कैसे मिले? आत्मा का उत्थान कैसे हो? धर्म-पुरुष ही इसके लिए मार्ग-दर्शन कर सकते हैं। वे स्वयं क्रोध पर विजय पायें और दूसरों को भी ऐसा करने की प्रेरणा दें। स्वकल्याण के साथ-साथ जन-कल्याण करें।

बीकानेर

२४ मार्च '५३ (प्रातःकालीन प्रवचन)

३१ : जीवन को ऊँचा उठाओ

मैं कोई सामाजिक प्राणी नहीं; मेरा जीवन साधनामय है। मैं सिद्ध नहीं साधक हूँ। साधना-पथ पर बढ़ते जाना मेरा काम है। और इस तरह मैं अपने आपका उत्थान करता हुआ दूसरो का नैतिक उत्थान करूँ, यह भी मेरा एक काम हो जाता है। हमारा प्रत्येक कार्य साधनामय है। कोई हमारी वेष-भूषा देखकर भड़के नहीं। यह जो मुख-वस्त्रिका है, इसके लगाने की भी सार्थकता है। जैनसिद्धान्तानुसार बोलने से जो तेज हवा निकलती है उससे वायुकाय के जीवो की हिंसा होती है और उस हिंसा से इस तरह बचा जाता है।

हमारा कार्यक्रम रहता है अहिंसा, सत्य, अस्तेय, ब्रह्मचर्य, अपरिग्रह आदि महाव्रतो की साधना करते जाना। आज ६५० से अधिक साधु-साध्वियाँ इनकी साधना करते हैं। वे जगह-जगह पद-भ्रमण करते हुए इनकी प्रसार तथा प्रचार मे सतत् प्रयत्नशील हैं। उनका स्वावलम्वी जीवन है। वे अपने धर्मोपकरण, वस्त्र, पात्र पुस्तक इत्यादि सव वजन स्वयं लेकर चलते हैं। वे किसी भी जगह एक मास और ज्यादा से ज्यादा चतुर्मास के लिए यानि चार महीने से अधिक नहीं ठहरते।

हम पैदल यात्रा करते हैं, रेल आदि मे यात्रा नहीं करते। अतः देहातो मे ज्यादा रहना होता है। पैदल-भ्रमण से यात्रा पर्याप्त नहीं हो पाती पर जितनी मी होती है ठोस होती है।

हम कहीं भी जाएँ किसी पर भारभूत नहीं होते। आहार पानी दाता देना चाहे और हमारे लिए वह अग्राह्य न हो तो हम उसे ले सकते हैं। वह हमारे लिए वनाया हुआ भी नहीं होना चाहिए। इसी तरह वस्त्र भी लेते हैं। सन्तो को पढाने के लिए किसी भी वेतन भोगी अध्यापक या पण्डित की कोई आवश्यकता नहीं। हम लोग किसी भी प्रकार का मठ-मन्दिर या चलाचल जायदाद नहीं रखते। मन्दिर और मठ एक तरह से वन्धन हैं। मैं किसी पर आक्षेप नहीं करता पर देखिए, मन्दिर और मठो से लाभ हुआ या नहीं किन्तु क्षति अवश्य हुई है। मन्दिर और मठो मे परिग्रह को प्रोत्साहन मिलता है। अतः न हमारे मन्दिर हैं, न मठ और न हम उनके पुजारी ही हैं। इसीलिए तो इस पन्थ का नाम 'तेरापन्थ' (God's path) रखा गया। हमारे आदि आचार्य भिक्षु स्वामी थे। उन्होंने ऐसे २ नियम-मर्यादाएँ बाँधीं जो आज हमारे लिए एक गौरव की चीज है। उन्होंने ऐसे समय मे इस धर्म-संस्था की स्थापना की जब कि धर्म का टेका धन लेने लग गया था। धर्म मन्दिर और मठाधीशों की चीज

वनने लगा था। धर्म धन विना नहीं होता—ऐसी एक धारणा वनने लगी थी। ऐसे समय मे भिक्षु स्वामी ने वताया, "धर्म धन से नहीं होता। वह आत्मा से हो सकता है। सव धर्माचरण करो।" दूसरे उन्होंने चेला वनाने की प्रथा वन्द की। चेला-प्रथा एक तरह से जागीरी-प्रथा है। शिष्यो का लोभ धर्म-कर्म सव भुला देता है। उन्होंने मर्यादा वनाई कोई किसी को शिष्य न वना सकेगा। सव एक गुरु के शिष्य होंगे। पुस्तक-पन्नों आदि पर किसी का व्यक्तिगत अधिकार नहीं रहेगा! सव गुरु के तत्त्वाधान में रहते हैं। इस तरह उन्होने इस सस्था को सुसंगठित एव सुव्यवस्थित वना दिया। यही कारण है कि तेरापन्थ के वाद आजतक जैनधर्म की और कोई सस्था न वनी। यह सव भिक्षु स्वामी द्वारा डाली गई नींव का प्रभाव है।

इधर ३-४ वर्षों में घूमते हुए हमने जयपुर, देहली और पजाव की यात्रा की। सव जगह अच्छा प्रसार हुआ। अव राजस्थान आना हुआ है—एक ही उद्देश्य को लेकर—आत्म-साधना करते हुए आज के इस विश्रृंखल जन-जीवन को उठाना। आज जनता सरकार पर दोपारोपण करती है तो सरकार जनता पर। यह तो देखा जाय कि दोनो में कोई दोषो से वरी भी है क्या? ऐसी हालत जन-जीवन को उठाने के लिए अपरिग्रहवाद को महत्त्व देना पड़ेगा। पूजी को महत्त्व देने से प्रत्येक व्यक्ति की यह आकांक्षा रहेगी कि वह येन-केन प्रकारेण पूँजीपति वने और यदि आचार और अपरिग्रह को महत्त्व दिया गया—आदर दिया गया तो व्यक्ति का दिमाग इधर दौडेगा कि वह आचारवान् और संतोपी वने। अपरिग्रहवाद व्यक्ति की लालसा को घटायेगा। जीवन को हल्का वनायेगा और यही जीवन का सही हल होगा। जीवन को सात्त्विक वनाने के लिये ही अणुव्रत-योजना वनाई गई। महाव्रत पालन करने कठिन हैं तो अणुव्रत तो कम से कम पालन किये जायॅ। पूर्ण अहिंसक वन सके, तो यथाशक्ति अहिंसा को अपनाए। इसी तरह यथाशक्ति सत्य, अचौर्य, ब्रह्मचर्य, अपरिग्रह आदि का पालन किया जाय। अणुव्रत-योजना के वाद ही उसका प्रचार करने से लोगो पर अच्छा प्रभाव पड़ता है। आज साधुओ का प्रभाव पड़ता है, क्यो कि वे त्यागी हैं उनका जीवन ऊँचा उठा हुआ है। आप भी अपने जीवन को ऊँचा उठाइये।

बीकानेर
२५ मार्च '५३

३२ : धर्म आत्मा की चीज है

जैनधर्म सामाजिक कार्यों की मनाही करता है—ऐसी भ्रान्ति जैनधर्म को लेकर नहीं, खास तौर से तेरापथ को लेकर फैलाई गई है। दूसरों के द्वारा नहीं, जैनो के द्वारा ही फैलाई गई है। आज जिस प्रकार राजनीतिक लोग कहते हैं "धर्म में राजनीति को मत मिलाओ।" इसी तरह भिक्षू स्वामी ने आज से २०० वर्ष पूर्व धर्म में समाजनीति को न घुसने देने के लिए आवाज उठायी। लोगो ने धर्म को संकुचित और मामूली-सी वात वतायी, धन से धर्म का होना वताया जाने लगा। भिक्षू स्वामी ने वताया—"धर्म इन सवसे परे की चीज है। वह आत्मा की चीज है, अतः आत्मा से ही होगा। धन से धर्म नहीं होता। भारतीय लोगों का ऐसा विचार वन गया है कि यदि दो पैसे किसी को दिये जायँ तो पहले यह वताओ इसमें धर्म है या नहीं। यही नहीं धर्म की ओट मे नामवरी के लिए कार्य किया जाता है। कहीं पैडी भी वनाई जाय तो नाम धर्म का होगा और उस पर सेठ जी का नाम खुदाया गया या नहीं। अपने ही एक भाई को पानी पिलाया, यह तो सामाजिक कर्त्तव्य है उसे धर्म मे क्यो घुसेड़ा जाय? हाँ, धर्म का प्रभाव समाजनीति और राजनीति पर अवश्य पड़ेगा। पर धर्म पर इन नीतियों का प्रभाव नहीं आना चाहिए।

वीकानेर
२७ मार्च '५३

३३ : अहिंसा का एक आदर्श

भगवान महावीर की अहिंसा को समझाना वच्चों का खेल नहीं है। इसे समझने मे वर्षों नहीं, पीढ़ियाँ वीत जाती हैं। अहिंसा के पथ पर वढ़ने में विपत्तियाँ आएँ तो आएँ, उसको सहर्ष सहन करो। गोशाले जैसे कुशिष्य ने भगवान के देखते-देखते उनके दो शिष्यो को जला दिया। स्वय भगवान पर अपनी तेजो लेश्या का प्रयोग किया। पर भगवान् के मन में किसी भी प्रकार की दुर्भावना नहीं आई। यह है भगवान् महावीर की अहिंसा का एक आदर्श।

वीकानेर
२८ मार्च '५३

३४ : आत्महत्या के दो पहलू

किसी को मारना हिंसा है , स्वयं आत्महत्या करके मरना भी हिंसा है। इसीलिए जो व्यक्ति सम्यक्त्वी वनता है, सन्मार्गी वनता है उसके लिए ३-४ शपथों में से आत्महत्या न करना भी एक शपथ है। वम्वई की वात है। एक व्यक्ति ने जव इस नियम को जाना तो साधुओं से वोला, "सन्मार्गी के लिए यह क्या नियम वनाया गया ? भला किसी को न मारने का त्याग हो सकता था पर स्वय न मरे यह भी कोई नियम है! ऐसा कौन मूर्ख होगा जो मरने की इच्छा रखता होगा और जो स्वय आत्महत्या करेगा।" उसने ज्ञानी और ज्ञान के साथ मखौल किया। थोडे दिन वाद उसके व्यापार में घाटा लग गया और घाटा भी इतना लगा कि वह चुका सकने में असमर्थ था। उसका कलेजा बैठ गया। सोचा, आत्महत्या कर ली जाय। पास ही समुद्र था। वह चला, अपनी चिंता को लिए चला, उसे समुद्र में विसर्जन करने का अरमान लेकर चला। वह समुद्र के पास आया और चिन्ता से मुक्त होने का उपक्रम करने लगा। उसे याद आया, "सन्तो ने वताया था—"आत्महत्या करना महापाप है।" ओर मैं उस जघन्य कृत्य को करने जा रहा हूँ। धिक्कार है मुझे जो अपने आपको भूल गया हूँ। वह उन्हीं पैरों सन्तो के पास वापिस आया, और लगा पूछने, "महाराज! वह नियम किसने वनाया था ?" उन्होंने वताया, "हमारे आदि गुरु भिक्षुस्वामी ने इसे वनाया था।" वह कहने लगा, "धन्य महाराज ! उनको जिन्होंने ऐसा नियम वनाया। एक वार नहीं करोड़ों वार धन्यवाद है।" सन्त आश्चर्यचकित रह गये, क्या वात है ? जो व्यक्ति चन्द दिनो पूर्व मखौल उड़ाता था वही आज प्रशसा करता है। अन्त में उसने वताया, "महाराज मैं आत्म-हत्या करने जा रहा था। पर जव मुझे वह नियम याद आया, मैंने उस विचार को छोड़ दिया।"

भाइयो ! याद रखिये—चिंताओ से हिम्मत हारकर आत्महत्या मत करिए। हो सकता है एक वार इस शरीर से पिण्ड छूट जाय, उन चिन्ताओं से भी एक वार मुक्ति मिल जाय पर आगे ननिहाल नहीं है। आत्महत्या महापाप है और आगे उसका फल अवश्य मिलता है। अतः ऐसे महापाप से वचिए।

आत्महत्या पाप है लेकिन भगवान ने सयमी पुरुषो के लिए सतीत्व की रक्षा आदि विशेष परिस्थितियों में जीते जी शरीर छोड़ने की आज्ञा दी है। ऐसा मरण पडित मरण कहलाता है। सतियोंके लिए सतीत्व से बढ़कर और कुछ नहीं है। उसका सतीत्व का चला जाना मरजाने से बढकर है। ऐसे समय में जब कि वह अपने सतीत्व की रक्षा करने मे असमर्थ हो जॉय, वह आत्महत्या कर सकती है।

सती चन्दनबाला और धारणी का उदाहरण है। चन्दनवाला भगवान् महावीर की

शिष्या सतियों में सर्व प्रमुख थीं। धारणी उसकी माता थी। वह बचपन में अपने राजप्रासादों में रहा करती थी। माता ने उसे शिक्षा भी दी थी। सयोग ऐसा मिला कि राजा का देहान्त हो गया। राज्य पर दूसरो ने अधिकार कर लिया। शहर मे सैनिक शासन शुरू हो गया। ये सैनिक मद्य पीकर मदोन्मत्त राक्षस वन गये। शहर मे वडे-वडे अत्याचार हुए, खून की नदियाँ वह गई। सैकड़ों सतियो के सतीत्व के साथ नृशस खेल खेला गया। धन का भूखा रथिक राजप्रासाद मे गया। पर वहाँ ये दोनो—धारणी और चन्दनवाला मिलीं। वह धन को भूल गया। मन में विचार ने लगा,—इनसे वढकर और क्या कीमती रत्न होगा? उसने उनसे चलने के लिए कहा। राजरानी क्या करती? उसने सोचा चलने के सिवा और क्या चारा है? पर मैं इसे ठीक कर दूँगी—सही रास्ते पर लाकर छोडूँगी। रानी वोली—चलो। चलते-चलते वे एक वीहड़ वन मे आ गये। रथिक ने अपनी काली करतूतों की शुरूआत की। वह अनर्गल वोलने लगा। रानी सोच रही थी—मैं इसे ठीक रास्ते पर ला दूँगी। नारी और नर के वीच युद्ध था, देखे कौन जीतता है? रथिक ने कुत्ते का-सा काम किया। कुत्ते को ज्यो-ज्यों दूर करने की चेष्टा की जाती है। वह काटने के लिए उतना ही नजदीक आता है। रथिक पास आया। धारणी नारी के रूप में नाहरी-सी लगने लगी। उसने गरजती आवाज मे कहा, "क्या समझ रखा है? खवरदार, यदि पास मे आया तो" पर वह क्यो मानने लगा? वोला, "तुम मेरी हो।" धारणी बोली "हाँ, मैं तेरी हो सकती हूँ माता या, वहिन। तू क्या चाहता है? मेरे से दूर रह अन्यथा मुझे जो करना है वह करती हूँ।" चन्दनवाला डर गई। धारणी वोली, "वेटी घवराने की कोई वात नहीं। मैंने तुझे अन्तिम शिक्षा दे रही हूँ।" इतने में ज्यो ही रथिक पास आया, "धारणी सतीत्व की वलिवेदी पर वलिदान हो गई, उसने अपने सतीत्व की रक्षा के लिए जीभ खींच कर मृत्यु का आलिंगन कर लिया। उस मृत्यु से जिसका नाम सुनने मात्र से वड़ो-वड़ो के कलेजे दहल जाते हैं उसने उसे सहर्ष स्वीकार कर लिया। रथिक अवाक् रह गया। उसकी अक्ल ठिकाने आ गई। हाय! मैं जिसको अपनाने जा रहा था वह मेरी न वनी। चन्दनवाला ने सोचा यह मुझे भी छोड़ेगा नहीं। माता ने मुझे सवक सिखा दिया है वलिदान हो जाने का। उसने अपनी जिह्वा हाथ मे पकडी। रथिक की आत्मा रोने लगी। वह चिल्ला पड़ा और वोला "तू मेरी माता के समान है; मरना मत। मै तेरे साथ कुछ नहीं करूँगा।"

सतियाँ इसी तरह सतीत्व रक्षा के लिए वलिदान हो सकती हैं।

वीकानेर
२ अप्रैल '५३

३५ : स्त्रियाँ आध्यात्मिक शिक्षा प्राप्त करें

सब गतियों में मानवगति महान् मानी गई है। मानव शब्द में स्त्री और पुरुष दोनों ही आ जाते हैं। मानव शब्द में जितना महत्त्व पुरुष को दिया गया है उतना ही स्त्रियो को भी दिया गया है। कोई किसी से किसी बात मे कम नहीं। स्त्रियाँ घरेलू कार्य करती हैं और पुरुष बाहर का काम करते हैं। इससे कोई ऊँच या नीच नहीं हो जाता। यह ऊँचता और नीचता की कसौटी नहीं है—फिर क्या कारण है स्त्रियाँ पिछड़ी हुई कहलाती हैं। इसमे कुछ दोष उनका भी होना सम्भव है। किसी दृष्टि से हम कह सकते हैं कि वे दोषी हैं और वह दोष यह है कि वे अपने आपको हीन समझती हैं। वे अपने आत्म-बल को जाग्रत नहीं करतीं। एक तरह से वे अपने आपको पुरुषो के आश्रित समझती हैं। मेरे कहने का यह मतलब नहीं कि स्त्रियाँ भी क्रान्ति करें और उस क्रान्ति के नाम पर भ्रान्ति को अपना लें—अपने आप को उच्छृङ्खल बना लें। मैं तो इसलिए कहता हूँ कि आज जिस आजादी के नशे मे राजनीतिज्ञो में, पुरुषों में, छात्रो में जो उच्छृङ्खलता घर कर गई है उस उच्छृङ्खलता का शिकार स्त्रियाँ न बन जायँ। वे मानव हैं, उनमें मानवता रहे। दुनिया मे चार चीजे प्राप्त होना अति दुर्लभ है और उनमे से एक मानवता है। मानवता को पाने के लिए उसे धर्म और आध्यात्मिक शिक्षा पाने की आवश्यकता है। धर्म और आध्यात्मिक शिक्षा पाने में स्त्रियो का स्थान कम नहीं है। जिस प्रकार पुरुष इसमें स्वतन्त्र हैं स्त्रियाँ भी स्वतन्त्र हैं। और इसका एक ज्वलन्त उदाहरण सामने है। ये जितनी भी साध्वियाँ हैं सब पढी लिखीं और अपनी साधना में लीन हैं। धर्म-प्रचार करने में इनका भी एक बड़ा भाग है। धर्म-प्रचार के लिए ये दूर तक पैदल विहार करती हैं। ये तुम्हारे ही घर की बहन-बेटियाँ हैं जो धर्म में लीन और आध्यात्मिक शिक्षा प्राप्त करने में दत्तचित्त हैं। वहाँ तुम लोगो में रूढियाँ घर कर गई हैं। धर्म के नाम पर नाना प्रकार की रुढ़ियाँ तुम्हें पकड़ा दी गई हैं। कोई कह दे कि पीपल पूजो, उसे जल चढ़ाओ, बड़ा पुण्य होगा, तो स्त्रिया वैसा ही करने लगती हैं। पता नहीं इससे कैसे धर्म होगा ? हो सकता है इसके अन्तर में अन्य कोई भेद हो पर धर्म का नाम क्यों लिया जाय। इसी तरह धन, ऐश्वर्य, सन्तान के लिए देवी और देवताओ को पूजा जाता है। हे महाराज ! हमारे सन्तान हो। वे देवी देवताओं से लेकर पीर पैगम्बर तक को पूजती हैं पर इस तरह होना जाना क्या है। अरे ! यही नहीं धर्म के नाम पर पशुओं की बलिया दीं जाती हैं। बहिनो ! इससे धर्म होने जाने का नहीं। धर्म होगा आत्म-शुद्धि से, बिना आत्म-शुद्धि के धर्म नहीं। आत्म-शुद्धि के लिए ५ महाव्रत हैं—अहिंसा

सत्य, अस्तेय, ब्रह्मचर्य, और अपरिग्रह जिनका पूर्ण रूपेण तीन करण तीन योग से साधु पालन करते हैं। तुमलोग गृहस्थ हो इसका पूर्ण रूपेण पालन न भी कर सको तो कम से कम इनके छोटे नियमो को—अणुव्रतो को तो अवश्य अपनाओ। हिंसा मात्र से पूर्ण रूपेण न वच सको तो कम से कम निरर्थक हिंसा तो मत करो। झूठ तो मत वोलो जिससे अनर्थ होता हो, ऐसा सत्य भी मत कहो जो अप्रिय हो—हिंसाप्रद हो। इसी तरह चोरी को छोड़ो, अब्रह्मचर्य को छोड़ो। आज जहॉ सतियो का नाम आता है सीता का नाम वरवस मुँह पर आ जाता है। यह उसके सतीत्व का महत्त्व है। सचयवृत्ति को छोड़ो। आवश्यक वस्तुओं का संचय् न छोड़ा जा सके तो कम से कम वेमतलव सचय तो मत करो। जहाँ एक साड़ी की जरूरत हो पचासों साड़िया मत खरीदो। जहॉ सादी साड़ी से भी काम चल सके वहॉ जरी और किनारी की वेशकीमती साड़ियों को तो काम में मत लाओ। अपने जीवन में सादगी लाओ और अपने पतियों को यह शिक्षा दो कि हमें नहीं चाहिये ये साज शृगार जिनका पोपण खून के पैसे से—ब्लैक और भ्रष्टाचार से होता है। हमें नहीं चाहिए वह ऐश और आराम जिसकी तह में मानवता खतरे में हो। मैं समझता हूॅ इससे बहुत कुछ नैतिक उत्थान होगा और इसके साथ-साथ सामाजिक उत्थान होना भी सम्भव है।

बीकानेर,
४ अप्रैल '५३

३६ : श्रद्धा और चरित्र दो महान् तत्त्व

मानव सुख और दुःख का स्वयं निर्माता है। उसकी अच्छी और बुरी प्रवृत्तियाँ ही उसके लिए अच्छा और बुरा होने का कारण हैं। दूसरे शब्दो में ये अच्छी और बुरी प्रवृत्तियाँ ही उसके शुभ और अशुभ कर्म हैं। इन कर्मों का वन्ध मानव के जीवन मे क्षण-क्षण मे होता रहता है। ये कर्म मानव को उसके मूल आत्म-गुण को विकसित नहीं होने देते।

ज्ञानावरणी कर्म—उसको कहते हैं जिसके कारण ज्ञान पर पर्दा पड़ जाता है और ज्ञान मौलिक रूप में विकसित नहीं रहता जैसे आखो पर पट्टी। आँख पर पट्टी पड़ जाने से कोई चीज देखने में नहीं आती और पट्टी खुलते ही सव पदार्थ स्पष्ट नजर आते हैं, वैसे ही ज्ञान पर आवरण पड़ा हुआ है और उस आवरण के हटते ही ज्ञान अपने मूल रूप में विकसित हो जाता है। यह ज्ञान सव में योग्यता के अनुसार होता है।

सब पुरुषों मे समान नहीं है। ज्ञान को ग्रहण करने की योग्यता भी सब मे एक जैसी नहीं होती। किसी मे विकसित किसी मे अविकासित रूप में रहती है। कई पुरुष चतुर कहे जाते हैं, कई मूर्ख भी कहे जाते हैं। कारण यही है कि कर्मों का पर्दा हल्का भारी होता है। एक ही समय में कही हुई एक वात मानव मानव के हृदय-पटल पर एक-सा प्रभाव नहीं डालती तथा एक ही सी समझ मे भी नहीं आती। यद्यपि मानव के समझने के इन्द्रिय साधन सव के एक से हैं, फिर भी समझने में वहुत अन्तर पड जाता है।

श्रवण नयन अरु नासिका।
हैं सवके इक ठोर॥
वो कहनो सुननों समझवो।
चतुरन को कछु और॥

चतुर पुरुष का कहना, सुनना और समझना सव से अतर रखता है। यह सव ज्ञानावरणी कर्म का प्रभाव है, जिसके कारण ज्ञान-ग्रहण करने की शक्ति न्यूनाधिक है। कोई समझ ही नहीं पाता, कोई समझता है मामूली, कोई स्पष्ट समझ पाता है। एक वात होते हुए भी योग्यता की कमी के कारण सव पुरुष समान रूप से ग्रहण करने मे असमर्थ हैं।

पानी एक—लेकिन समझ की कमी के कारण एक पुरुष आम को सींचता है, दूसरा नीम को, तीसरा आँक को, चौथा धतूरे को। पानी का गुण एक होते हुए भी सव का फल समान नहीं हो सकता। आम में मिठास पैदा होती है, नीम में कड़वापन, आक और धतूरे में जीवन-सहार के फल उत्पन्न होते हैं, एक-सी चीज होते हुए भी पदार्थ पदार्थ पर अन्यथा प्रभाव पड़ता है।

वर्षा का पानी—तवे पर पड़ने से भस्म हो जाता है, अकूरड़ी (घूर) पर पड़ने से कृमि या गन्दगी बढाता है, साँप के मुँह में पड़ने से जहर हो जाता है और सीप के मुँह में पड़ने से मोती हो जाता है। यह पानी का दोष नहीं यह सव योग्यता की कमी के कारण होता है।

जन-सभा मे दिया हुआ उपदेश सबको एक-सा लाभ नहीं कर सकता। निष्पन्न ज्ञानी श्रोता वहुत वड़ा लाभ ग्रहण करते हैं। सार-सार को हृदयगम कर लेते हैं। ये चतुर पुरुष निष्पन्न चलनी की तरह के हैं जो सार-सार को ग्रहण कर लेती है और थोथे माटे, छोड़ देती है।

आम की मजरी खाकर कोयल का कंठ सुरीला हो जाता है और सुननेवाले को प्रसन्नता होती है और काग का कठ पक जाता है। यह मंजरी का दोप नहीं, योग्यता का अतर है।

चित्रकार-सुन्दर भीत्ति पर अपनी तूलिका से मनमोहक तथा हृदयस्पर्शी चित्र तैयार कर देता है लेकिन गोवर की भीत्ति पर वही चित्रकार यदि अपनी तूलिका को तोड़ दे तो भी सुन्दर चित्रकारी नहीं कर सकता। यह चित्रकार का दोष नहीं भीत्ति की योग्यता में अन्तर है। इसी तरह चतुर पुरुषो के कहने, सुनने और समझने में अन्तर हैं।

(२) ज्ञानावरणी की तरह ही दर्शनावरणी कर्म को समझना चाहिए। इससे देखने की शक्ति पर आवरण आता है।

(२) मोहनी कर्म—मोह से वढ़कर दूसरी चीज नहीं, यह आत्म-पतन का खुला मार्ग है। इसी मोह में सारी दुनियाँ इस तरह ओत-प्रोत है कि उसको होश तक नहीं रहता। मैं जो कर रहा हूँ वह अच्छा है या बुरा। इसका ज्ञान मनुष्यों को नहीं रहता। मदिरा में मत्त हुए मानव की तरह वेहोश होकर वे नाना नाच नाचते हैं और अपनी आत्मा को निर्वल निःसहाय वना कर आत्मपतन की ओर अग्रसर होते हैं।

नियम वनाना मुश्किल होता है। सव की सुविधाओं को ध्यान मे रखकर नियम वनाना अति कठिन काम है, लेकिन उनको तोड़ना अति सरल है। प्रजापति जानता है कि घड़ा कितनी मेहनत से वनता है लेकिन एक छोटी-सी ठीकरी से तोड़ा जा सकता है। जीवन निर्माणकारी नियमों को वनाने वाले को भी धन्यवाद। नहीं तो क्या? मदिरा पीकर वेहोश होकर ऐसी जगह नालियो मे मानव पडे सड़ते जहाँ कुत्ते मुँह चाटते हैं। उनको होश नहीं रहता—मैं कौन हूँ? कहाँ हूँ कैसी स्थिति मे हूँ? मनुष्यता से सर्वथा दूर हो जाते हैं। जो शरावी की गति वही मोही की। मोह कर्म के वशीभूत मनुष्य श्रद्धा, चरित्र खो वैठता है।

वहिनों और भाइयो के ध्यान रखने की चीज है कि श्रद्धा और चारित्र को कायम रखें। अन्यथा मानवता से हाथ धो वैठेंगे। अगर मानवता गँवाई तो फिर भर्तृहरि के शब्दों मे—"भूविभारभूता, मनुष्यरूपेण मृगाश्चरन्ति" वाली वात चरितार्थ होगी।

आज के इस भौतिकवादी युग में मानव में इन दोनो तत्त्वो की कमी मालूम पडती है। मानव निज को नहीं देखता, पर के गुणावगुण तुरन्त देखता है और आक्षेप करने में भी नहीं सकुचाता। ऐसी मानव-प्रकृति नीचता की द्योतक है, निज को बुरा सिद्ध करती है।

बुरा जो दे [illegible]।
बुरा न [illegible]
जो दिल ख [illegible]
बुरा

ससार मे अपने [illegible] है
नहीं देखने चाहिये। [illegible]

होने का दावा करता है। पीलिये के रोगी को सारी चीजे पीली दिखे तो यह चीजो का नहीं उसकी आँखों का दोष है। कोई भी चीज उसे सफेद दीखती नहीं इसी तरह मानव आत्म-पतन की और अग्रसर है। आज का मानव दूसरे के दोषों को ढूँढता है अतः घर मे कलह, लड़ाई, झगडे हो रहे हैं।

पुत्र पिता कहीं चले अदालत,
पति-पत्नी की कहीं यही हालत।
सहोदर की कुण हाल सम्भालत,
वने जुवारी खावें जूत, भूत व्यभिचार में।
हा! हा!! कैसे सकल ससार

इजलास में एक तरफ पिता का वकील दूसरी तरफ पुत्र का वकील। एक तरफ पति का वकील दूसरी तरफ पत्नी का वकील, एक तरफ वडे भाई का वकील।

इस तरह आपसी कलह ज्यादा दिन चल लाय तो घर को खतम कर दे एक पुराना किस्सा है। जाट जाटनी आपस में रूठे, चौमासे की रुत, खेती खड़ी निनाण की जरूरत, दोनो मौन, आपस में वोलते नहीं। क्रोध आता है तव सवसे पहले खाना छुटता है। दोपहर वीत गया गाँव के लोग खेत जाने लगे, तव चौधरानी वोली—

लोग चाल्या लावणी
ए लोग क्यो नहीं जाय।
लोग चाल्या खाय पीय
ए लोग क्यो किंवॉ जाय। जाट।
छींके पड़ी रावड़ी उतार
क्यो नहीं लेय। जाटनी।
अवे आपा वोल्या चाल्या
घाल क्यो नहीं देय ॥ जाट!

पुराने जमाने का कलह इस तरह आसानी से मिट जाया करता था। पानी की लीक, वालू की लीक टिकती नहीं इसी तरह सरल प्रकृति के मानव का कलह टिकता नहीं था। वे कर्मों से भारी नहीं थे। आजकल का ढग विपरीत है, पत्थर में तेड़ की तरह समझना चाहिए। फिर भी कलह शान्त कर लेना चाहिये। इस कलह से पति-पत्नी, भाई-भाई, पिता-पुत्र का प्रेम खत्म हो गया। घर खत्म हो गये। यह महान् खोटी चीज है दुनिया सिनेमा देखने आती है। कहती है इस आपसी घर-घर के वोलते सिनेमा से वढ़कर है क्या कोई जड़ चल चित्र? वहिनों में भी खास, वहू, देवरानी, जेठानी मे आपसी कलह की अधिकता देखी जाती है। इसका कारण इन दोनो

तत्त्वो, श्रद्धा और चारित्र की कमी है। जीवन को उच्च करना है तो इन दोनों को अपनाओ। सब झगड़ा मिट जायगा। श्रद्धा और चारित्र दोनो में बड़ा कौन ? दोनो ही अपने-अपने स्थान पर बड़े फिर भी तुलनात्मक दृष्टि से श्रद्धा का स्थान बडा है। चरित्रवान् श्रद्धावान नहीं भी हो सकता, लेकिन श्रद्धावान चरित्रवान हो जाता है अतः श्रद्धा बड़ी है। कम से कम इन तीन तत्त्वों के प्रति तो श्रद्धा होनी अत्यन्त जरूरी है—देव, गुरु और धर्म देव कौन ? देव, वीतराग परमात्मा केवली, इनमें श्रद्धा रखकर माला फेरने में फायदा नहीं तो विना श्रद्धा माला फेरना हाथ घिसना है। कुछ फायदा नहीं। वहिने—भेरूजी, रामदेवजी हनुमानजी इन देवों को पूजती हैं इनके लिये सवा मन की कराही करके एक कौड़ी मात्र प्रसाद चढाकर सारा घरवाले वैठकर खा जाते हैं। इनमे अन्ध विश्वास नहीं रखना चाहिये। अपने सच्चे देव वीतराग हैं उनको राजी करो। सिर्फ फूल चढाने मात्र से कुछ नही होगा। श्रद्धारूपी फूल चढाओ। उन वीतराग देवों मे अपने आपको अर्पण कर दो। उन वीतराग देवो के वताए मार्ग पर चलने से ही मनुष्य शान्ति का अनुभव कर सकता है अन्यथा असम्भव है। वहुत से लोग आकर साधु से आँक पूछते हैं। साधु अगर आँक वता दे और ठीक निकल जाए तो वावाजी की प्रतिष्ठा हो जाती हैं, धूम मच जाती है और वावाजी जगत पूज्य हो जाते हैं, ये सच्चे साधुओ के लक्षण नहीं। साधु आँकन वनकर पास आये हुए की ज्ञानरूपी आँख खोल दे। वही सच्चा साधु है। आँक वताने वाले साधुओ की साधना खतम समझनी चाहिए।

साधु होवे सो साधे काया,
कोड़ी एक रखे नहीं माया,
लावे सोही देय चुकाय,
वासी रहे न कुत्ता खाय॥

"चोर को चाहिए धन, कुत्ते को अन्न, साधुजी का निश्चिन्त मन"

कुम्हारी आनन्द से सोती है। उसके विशेष परिग्रह नहीं होता। नीद नहीं आती धन की अधिकता के कारण चोर कही ले न जाय! सेठजी को रोटी भाती नहीं कहीं धन मे कमी न हो जाय।

धनी वनना मुसीवत को मोल लेना है। जरूरत माफिक मिल जाए तो अधिक संचय करके करना क्या है ? जरूरत अधिक रखे वह चोर है ? अधिक सचय करके करोगे क्या ? दुनिया की परिस्थिति देखकर धनकुवेर वनने की चेष्टा मत करो। सतोप रखो।

संतोप रखने की वात सुन कहोगे क्या सव साधु हो जावें ? सव साधु हो यह असम्भव है; अगर हो जावें तो मुक्का कारण है। हमारी भावना तो यही है कि

सब साधु हो जाएँ तो अच्छा रहा। गृहस्थो से कुम्हारी सुखी और साधु-साध्वी अत्यन्त सुखी।

गृहस्थ 'हाय-हाय' करके मर जाते हैं। खाते-पीते रात-दिन सब समय 'हाय'। चौबिस घण्टे मन अशान्त। यह जीवन नहीं। मनुष्य जन्मता है—तब रोता है जिन्दगी भर रोता है और रोते-रोते ही मरता है। क्या रोना ही मानव का लक्ष्य या धर्म है? मनुष्य के समान निकृष्ट कोई प्राणी नहीं, इसके समान उच्च अब भी कोई नहीं, क्योकि वही मोक्ष प्राप्त कर सकता है। अन्य कोई भी मोक्ष प्राप्त करने मे समर्थ नहीं।

रे नर तू सब से बड़ा।
तू सब से स्वाधीन॥
करना है सो कर्म कर।
उत्तम बन या हीन॥

वीतराग प्रभु का ध्यान करो और अपने को उन्हीं में अर्पित कर दो। यही सच्ची भक्ति है।

गुरु के प्रति श्रद्धा दूसरी बात है।

गुरु कौन—'कानिया मानिया कुर्र, तू चेलो हूँ गुरु' ऐसे लोग गुरु नहीं हो सकते। यह तो लोग-ठगाई है। गुरु वही जो पच महाव्रत सब प्रकार पाले।

पूर्ण अहिंसक होता है वह जो सबके साथ मैत्री-भाव रखता है। अमीर गरीब का वहाँ भेद नहीं होता। सबका दर्जा समान होता है।

माया सूँ माया मिले,
कर कर लम्बे हाथ।
तुलसीदास गरीब की।
कोई न पूछे बात॥

करोड़पति आया है—सब स्वागतार्थ दौडते हैं।

गरीब आया है—अभी नहीं पीछे आना। निकाल दो।

आजकल के नेता धनी लोगो के पीछे दोड़ते हैं।

साधुओं के दरबार गरीब की सुनवाई पहले होती है। धनवान लोग तो पीछे फिर आकर मिल सकते हैं। लेकिन इन साधन हीनो को फिर मौका मिलेगा या नहीं, अतः इनका उद्धार तुरन्त हो ऐसा मौका चाहिए।

उदासर में मैंने हरिजनों को एक घण्टे का समय दिया और उन्होंने बड़ी श्रद्धा से धर्म-गाथाओं को सुना, समझा और बहुत कुछ त्याग किया।

साधुओं का एक जगह से दूसरी जगह विचरते रहने का एक ही कारण है कि जन-जन का जीवन हमारे जीवन की तरह ऊँचा उठे। साधु किसी एक के नहीं सबके हैं। साधु वही जो अहिंसा, सत्य, अचौर्य, ब्रह्मचर्य, और अपरिग्रह का पालन करे। इनको जो पूर्णतः पाले वही साधु है। साधु कामिनी कचन के त्यागी हैं। कौड़ी एक रखते नहीं। यह धूल भी हाथ धोने में काम आती है। पैसा कोई काम नहीं आता।

गुरु का कोई लोभ नहीं होना चाहिए। निगुरु की गति हो जाती है लेकिन कुगुरु वाले की गति नहीं होती। छिद्रवाली नाव में बैठने की अपेक्षा न बैठना ही ठीक है। कुगुरु से निगुरु रहना ही अच्छा है।

गुरु धीर गम्भीर होता है। सबकी सुनता है। प्रशसा नहीं कि सेठजी ने अच्छा दान दिया। न दिया उसकी निन्दा नहीं की कि उसने रोटी भी नहीं दी। आज तक किसी साधु-साध्वी के मुँह से निन्दा-प्रशसा के शब्द आपने सुने क्या ?

जो साधु होता है वह समता-भाव रखता है। ये ही साधु के लक्षण हैं। सात हाथ की सौड़ (लिहाफ) में चाहे जैसे सोओ। कहीं डर नहीं। सच्चे साधुओ के पास भय है ही नहीं। साढ़े तीन हाथ की सौड़ में निभना मुश्किल होता है। देव, गुरु और धर्म के प्रति श्रद्धा रखो। इसी में तुम्हारा कल्याण है। धर्म-गुरु वही है जो त्यागी है। चाहे हिन्दू-मुस्लिम, ईसाई कोई भी हो उसे त्यागी होना चाहिए।

गाजा-भाग पीनेवाला ढोंगी गुरु नहीं हो सकता अतः धर्म के प्रति श्रद्धा रखो। श्रद्धा और चरित्र ये दो तत्त्व ही ससार में तारने वाले हैं।

३७ : तीन वृत्तियाँ

आज सभी व्यक्ति सुखी बनना चाहते हैं। किसी तरह सुख मिले इसका हर हालत में प्रयत्न किया जाता है, पर सुख विना सही रास्ते पर आए मिलता नहीं। व्यक्ति ज्यों-ज्यों सुख के भ्रम मे दौडता है, त्यो-त्यो उसे सुख नहीं मिल पाता। वह हर तरह से सुख पाने की चेष्टा करता है पर उसे हर तरह का सुख मिल जाय यह उसके वश की बात नहीं। रास्ता सही होगा तो सुख अवश्य मिलेगा इसमें सन्देह नहीं, वह आज मिले, कल मिले या भविष्य के गर्भ मे चाहे जब मिले, पर मिलेगा, अवश्य। उसका सही प्रयास असफल नहीं जा सकता। विना इसके सुख के स्थान पर कष्टों से स्वागत हो जाय तो कौन बड़ी बात है!

जितने दिमाग हैं उतनी ही बुद्धि है, जितने कुएँ हैं उतने ही प्रकार का पानी है। जब बुद्धि अलग रहे तो सुख पाने के प्रयास भी, अलग-अलग दिमागों में, अलग-अलग मिलेंगे। वे एक कैसे हो सकते हैं? आज राजनीतिक क्षेत्र के व्यक्ति कहते हैं सब खेती करो, अनाज पैदा करो, खूब अनाज होगा, खाये न खूटेगा तब चारो ओर अमन-चैन की बशी बजेगी। सब सुखी नजर आयेंगे। यह अपनी-अपनी धारणा है। खूब खेती करो यह मनुष्य के वश की बात है, चप्पे-चप्पे भूमि पर खेती की जा सकती है पर मौके से वर्षा हो जाय यह उसके हाथ की बात नहीं। अनावृष्टि, बाढ़ उसके हाथ में नहीं। मनुष्य, बन्दर, सियार, मोर जैसे गरीब पशुओ को मार सकता है, उसके अनाज का हिस्सा बँटा लेता है। पर फाके का क्या? उसको मार-मारकर ढेर लगा दिये गये तो भी उसका अन्त नहीं मानव करे तो क्या करे?

रोटी और कपडे की समस्या क्षणिक समस्या है, स्थायी नहीं। कभी बनती है तो कभी बिगड़ती है। योंही चलती रहती है। राजनीतिको का यह हल कामयाब होता हुआ नहीं लगता।

धार्मिक पुरुषो का कहना है—शांति और सुख का उपाय है 'सुधरो' और 'सुधारो'। निज का जीवन उठे और दूसरो का उठाया जाय। आज एक बहुत बड़ी सख्या इसके लिए प्रयत्नशील है। बडे-बड़े नेता, साधु, संत, पादरी आदि धर्मगुरु इसके लिए प्रयत्न करते हैं पर जीवन उठता नहीं। कान पर जूँ तक नहीं रेंगता। वह टस से मस नहीं होता। इसका क्या कारण है? ऐसा क्यों होता है? क्या धार्मिकों का यह प्रयास भी नाकामयाब रहेगा? नहीं, मुझे ऐसा नहीं लगता। फिर कण्ठ फाड़ने पर भी कानो मे आवाज क्यों नहीं जाती? इसका कुछ भी कारण हो सकता है। मुझे तो ऐसा लगता है—सुधारक दुनिया को सुधारने चले हैं पर वे खुद सुधरे नहीं। जो खुद नहीं उठे वे दुनिया को क्या उठायेंगे। जो स्वय पतित हैं वे दुनिया को पवित्र बना देंगे यह कैसे मुमकिन हो? वे कण्ठ फाड़ते हैं पर उनकी आवाज में ओज नहीं मिलता। वे कहते हैं पर करते नहीं। मुँह की आवाज हृदय की आवाज हो तब वह दूसरो के हृदय तक पहुँच सके। अन्यथा कण्ठो की आवाज मिनटो में हवा हो जाय तो कौन बड़ी बात है। पहले वे खुद सुधरें और दूसरों के लिए एक आदर्श बनें।

आज जन-जीवन बुराइयो से भरा पड़ा है। उन बुराइयों की गणना भी मुश्किल है। उनमे से तीन को यहाँ बताया जायगा। (१) संग्रह-वृत्ति, (२) हिंसा-वृत्ति, (३) स्वार्थ-वृत्ति।

संग्रह-वृत्ति

बुराइयों में सग्रह-वृत्ति का अपना एक खास स्थान है। धन आदि के सग्रह का बोलबाला है। यह मानव का एकमात्र लक्ष्य बन गया है, ऐसा लगता है। वैसे

तो कपड़ा, जमीन, अन्न सभी का सग्रह किया जाता है। आवश्यकता थोड़ी, सग्रह अधिक। सारे भविष्य का सोच किया जाता है। यहाँ तक कि धन को तो धर्म में भी स्थान दिया जाने लगा है। कह दिया जाता है बिना धन धर्म नहीं हो सकता। याद रखिये धन से कभी धर्म नहीं हो सकता। धर्म आत्मा की चीज हैं वह आत्मा से होगा। धन दुर्गुणो का मूल है। इससे व्यक्ति का दिमाग विकृत हो जाता है। इसके लोभ में व्यक्ति हिताहित को भूल जाता है पर इसका त्याग अवश्य हितप्रद है, शान्ति-दाता है।

दो भाई परदेश कमाने गये। गरीव थे, पर दोनो में मेल था। परदेश गए, धन कमाया। देश आने लगे। एक भाई के मन में लोभ आया—इस धन के दो विभाग होंगे, यह छोटा भाई भी उसका हकदार होगा। उसने सोचा यह मौका अच्छा है, नींद में सोये भाई को मारकर नदी मे वहा दिया जाय फिर तो मैं ही इस धन का मालिक होऊँगा। उसने हाथ बढ़ाया, गले तक ले गया और ज्योंही चाहा कि कण्ठ दवा दूँ, उसे आत्म-ज्ञान हुआ। उसकी आत्मा ने प्रेरित किया—तू क्या करता है, धन के लोभ में भाई की हत्या! यह धन तेरे साथ नहीं चलेगा। वह चेत गया। उसने सोचा—यह धन काम का नहीं, जो व्यक्ति की मति भ्रष्ट कर दे। उसने नौली (रुपया रखने की थैली) नदी में वहा दी। पानी मे थैली गिरने से आवाज हुई तो भाई जागा—पूछा "क्या वात है?" "धन को नदी में वहा दिया" जवाव मिला। उसने कहा "ऐसा क्यो किया? इतने दिन कमाया।" भाई ने वतलाया—"इसे न वहाता तो तुझे ही वहा देता।" उसने भी कहा—"मेरे मन में भी ऐसा विचार आया था। आप धन न वहाते तो मैं भी आपको मारने की तजवीज करता।" दोनों ने सोचा खैर अच्छा ही हुआ। घर पर आये। लोग मिलने आये। वहन भी आई। वह भोजन वनाने वैठी। मछलियो को चीरने वैठी और ज्योंही एक वड़े मच्छ को चीरा, उसके पेट मे से एक नोली वाहर निकल पड़ी जिसकी आवाज पास मे सोई बुड्ढी मा ने सुनी तथा जिसके लिए उठ सकना भी वडा मुश्किल था, आवाज सुनते ही पूछ वैठी—"वेटी आवाज कैसी आई?"

वेटी ने कहा—"चाकू गिर गया था वरतन मे।"

माता ने कहा—"नहीं यह तो रुपयों की आवाज थी।" और धीरे-धीरे माता उसके पास आने लगी। पुत्री ने सोचा—ये रुपया कैसे हजम हों? उसने 'आव देखा न ताव' माता के सिर पर मूसल दे मारी। मुझ पर झूठ इल्जाम। और वह रुपयों की नोली लेकर भाग चली। उधर माता के मुँह से एक चीख निकली और उसकी जीवन-लीला समाप्त हो गई। वाहर वैठे पुत्रों ने जव यह आवाज सुनी वे भीतर आये। उन्होंने देखा—माताजी मरी पड़ी हैं। वे वहन के पीछे भागे। उसे पकड़ा और पूछना

चाहा। वह वोली—"मुझ पर झूठा इल्जाम लगाया गया है।" भाइयों ने पूछा, "कैसा इल्जाम ?" वे उसे घर लाये, तलाशी ली, उसके पास वह नोली मिली—जिस पर दोनो भाइयों का नाम लिखा था और जिसे एक भाई ने नदी मे विसर्जित कर दिया था।

उनके मुँह से यकाएक निकल पड़ा—यह परिग्रह ऐसा ही होता है। हमे नहीं ले वैठा तो माता को ले वैठा। अस्तु।

मेरे यह कहने से सब लोग बिलकुल परिग्रह को छोड़ देंगे यह मुमकिन नहीं लगता पर उन्हे चाहिए कि वे उसे अधिक प्रश्रय तो न दें। उसे सब कुछ तो न समझें।

इसी तरह हिंस्रवृत्ति स्वार्थ-वृत्ति से भी खतरनाक है। सब अशान्ति की जड यह ही है। आज इसको लेकर क्या नहीं होता ? जायज-नाजायज सवको तिलाजलि दे दी जाती है। सोच समझकर आत्म-तत्त्व को समझिए। सिर्फ भौतिकता के गहरे गड्ढे में मत पड़िये।

बीकानेर
८ अप्रैल '५३

३९ : अभयदान

दान ऐसा देना चाहिए जिससे अहिंसा का पोषण हो। दया ऐसी करनी चाहिए जिसमें हिंसा का समावेश न हो। वह दान, दान नहीं, जिससे अहिंसा का पोषण न होता हो, वह दया, दया नहीं, जिसके करने में हिंसा हो।

दान कई प्रकार के होते हैं—इसमें अभय दान का विशेष महत्त्व है। स्वय निर्भय बनना और दूसरो को निर्भय बनाना यह अभय दान है। इसका दायरा विशाल है पर लोग इसे कितनी सकुचित दृष्टि से देखते हैं और मामूली-सी वात समझते हैं। किसी जीव को चन्द समय के लिए भय से मुक्त कर देना ही अभयदान समझ बैठे हैं। रुपये देकर कसाई से एक दफा वकरा छुडाया जा सकता है पर इसे अभयदान कैसे कहा जाय ? अभयदान तो वह होगा कि कसाई का हृदय परिवर्तित कर, उसके दिल में खूनी पेशे के प्रति घृणा पैदा की जाय। वकरे तो स्वतः बच जायेंगे और फिर वह भी हमेशा के लिए इससे वच जाएगा। मैं अभयदान का एक उदाहरण वताता हूँ। यह उदाहरण, सिर्फ उदाहरण ही नहीं, भगवद्वाणी में वर्णित है।

एक राजा था, उसका नाम संयति था। सिर्फ नाम था, लक्षण, काम सयति जैसे नहीं थे। वह हत्यारा था—एक नम्बर का शिकारी था। जब तक १०-२० प्राणियों का शिकार न कर लेता उसे शान्ति ही नहीं मिलती। वह ऐसा नृशस था। जब वह जगल में जाता, भगदड़-सी मच जाती। जीव दौड़ते-भागते जान बचाने का प्रयास करते। राजा को बड़ी खुशी होती। वह अपने एक तीर से हिरण आदि को इस भव से भयमुक्त कर देता।

एक दिन राजा शिकार खेलने गया। हिरण आदि पशु-पक्षियों को चटाचट मारने लगा। बड़ा खुश होता, उसे कौन-सी पीड़ा होती थी? उसने एक तीर ऐसा मारा कि वह जाकर एक हिरणी को लगा—हिरणी मर गई लेकिन तीर के वेग से वह पास में खडे एक ध्यानस्थ ऋषि के पैरों पर जा पड़ी। राजा उसके पास आया और जब ऋषि को वहाँ देखा, वह थर-थर काँपने लगा। सोचा—हो न हो यह हिरणी ऋषि की थी और अब मुझे ऋषि के शाप से भस्मीभूत होना पड़ेगा। न जाने ऋषि मेरा क्या करेंगे। कहीं मुझे जान से न हाथ धोना पड़े। वह राजा जो सैकड़ों भोले-भाले पशुओं को नृशंसतापूर्वक मारते थोड़ा भी भय नहीं खाता था, आज अपनी मृत्यु की कल्पना मात्र से सिहर रहा था। वह नहीं जानता था कि घायल को कितनी पीडा होती है? घायल की पीडा तो घायल ही जान सकता है। मरना क्या इतनी मामूली बात है?

राजा को मरने का डर था। वह हाथ जोड़े ध्यानस्थ ऋषि के आगे खड़ा था। थोडी देर बाद ऋषि ध्यान से अलग हुए—आगे का दृश्य देखा तो उन्हें समझते देर न लगी कि क्या बात है।

राजा ने कहा—"महाराज! मैं बड़ा नीच हूँ। पापी हूँ। मैंने बडी गलती की, आपकी हिरणी को मार दिया। कृपया मुझे जीवन की भीख दीजिए।"

ऋषि का कौन क्या होता है? हिरणी मरी और प्रलय भी हो जाय तो वे किस पर और क्यों नाराज होगे? उन्होंने कहा—"राजन् तू क्या करता है, तेरा कार्य रक्षा करना है। तू रक्षक है, भक्षक नहीं। फिर ऐसा काम क्यों करता है? तेरी आत्मा आज तक कितनी कलुषित हुई होगी? इसके बारे में भी कुछ सोचा?" राजा की आँखें खुल गई। उसका मस्तक नत हो गया। उसने हाथ जोडे और हमेशा के लिए पशु-हिंसा का त्याग कर दिया। देखा अभयदान का अनुपम उदाहरण आपने। कितने जीवों की जान अपने आप बच गई। सही अर्थ में यही अभयदान है।

बीकानेर
९ अप्रैल '५३

३९ : धर्म विशाल और व्यापक है

जब मैं उदासर आया तभी ऐसा मालूम होने लगा कि मैं बीकानेर के चौखले में आ गया हूँ और जब मैं बीकानेर आया मुझे गगाशहर, भीनासर और बीकानेर मिले हुए मालूम दिये। जहाँ भी व्याख्यान हुआ गगाशहर, भीनासर की यह टोली विद्यमान मिली। यहाँ तक कि व्याख्यान ११ बजे खत्म होता फिर भी उस कड़कड़ाती धूप में लोग पैदल आते-जाते। यह उनकी अटूट-भक्ति का परिचय और शुभ की सूचना है। इस भक्ति का परिचय हमें यहाँ मिला जो हजारो मील घूमने पर भी कहीं नहीं मिला। हम 'पचमी' के लिये गगाशहर की ओर जाते हैं और गगाशहर के लोग दर्शनार्थ बीकानेर आते हैं। मै देखता हूँ 'ढिगो' (टिव्बों) के पास दर्शनार्थियो का एक जमघट-सा मिलता है। यह उनकी अन्तर-भक्ति का परिचय है। मैं चाहता हूँ अन्तर की चीज बढ़े और ऊपरी दिखावा घटे। इसमें भलाई है—सबका हित है। धर्म अन्तरात्मा के कण-कण मे रमे, और ऐसा रमे कि उतारे न उतरे तभी आज के इस भौतिकवादी युग से लोहा लिया जा सकता है। उसे चैलेज दिया जा सकता है। ऐसे समय में जब कि लोग भोतिकता मे फँसे पानी के प्रवाह की नाई बहे जा रहे हैं 'अशान्ति की ओर', तब भी धर्म की जड हरी-भरी है। धर्म एक सुहावना नाम है। स्वार्थी-धार्मिको ने इसे दायरे मे बाँधना चाहा पर यह तो आकाश की नाई विशाल और व्यापक है। इसे बाँधा भी कैसे जा सकता है। जैसा कि मैंने अभी-अभी बताया धर्म मे जाति, पाति, लिंग, रग, निर्धन, धनिक का कोई अन्तर नहीं हो सकता। धर्म सब के लिए शाति और सुखप्रद हैं। उसमे भेद-रेखा हो ही नही सकती। हाँ, ऐसा अवश्य है कि कुछ लोग आकर धर्म-प्रवचन सुनने में हिचकिचाते हैं। पता नहीं अन्दर जाने देंगे या नहीं, प्रवचन सुनने देंगे या नहीं यह तो उनकी कमजोरी है जिसे फौरन निकाल फेंकना चाहिए। मैं तो यह चाहता हूँ धर्मलाभ सबको मिले। इससे कोई अछूता न रहे। इसपर भी किसी को सकोच रहे तो ऐमा प्रोग्राम रखा जाय जिसमें सिर्फ अलग-अलग जातियो के लोगो को उपदेश दिया जाय—धर्म का प्रचार किया जाय, लोग जो कि धर्म को भूल गये हैं उन्हे याद दिलायी जाय।

धर्म का प्रचार होगा पर वह उसी हालत में सम्भव है जब कि धार्मिक व्यक्ति अपना व्यक्तिगत आचरण उठाये। वे दूसरो को एक आदर्श दिखाएँ, जिसपर हर व्यक्ति बखूबी आ सके। उनका कार्यक्रम ऐसा होना चाहिए—वे ऐसे धर्म-प्रिय हो जिसका प्रभाव अपने घर, पड़ोस और गाव पर पडे, जिससे धर्म का अधिक से अधिक प्रसार और प्रचार हो। यही मेरी कामना है।

गंगाशहर,
१० अप्रैल '५३

एक राजा था, उसका नाम संयति था। सिर्फ नाम था, लक्षण, काम संयति जैसे नहीं थे। वह हत्यारा था—एक नम्बर का शिकारी था। जब तक १०-२० प्राणियों का शिकार न कर लेता उसे शान्ति ही नहीं मिलती। वह ऐसा नृशस था। जब वह जगल में जाता, भगदड़-सी मच जाती। जीव दौड़ते-भागते जान बचाने का प्रयास करते। राजा को बड़ी खुशी होती। वह अपने एक तीर से हिरण आदि को इस भव से भयमुक्त कर देता।

एक दिन राजा शिकार खेलने गया। हिरण आदि पशु-पक्षियों को चटाचट मारने लगा। बड़ा खुश होता, उसे कौन-सी पीड़ा होती थी? उसने एक तीर ऐसा मारा कि वह जाकर एक हिरणी को लगा—हिरणी मर गई लेकिन तीर के वेग से वह पास मे खडे एक ध्यानस्थ ऋषि के पैरों पर जा पड़ी। राजा उसके पास आया और जब ऋषि को वहाँ देखा, वह थर-थर काँपने लगा। सोचा—हो न हो यह हिरणी ऋषि की थी और अब मुझे ऋषि के शाप से भस्मीभूत होना पड़ेगा। न जाने ऋषि मेरा क्या करेंगे। कहीं मुझे जान से न हाथ धोना पड़े। वह राजा जो सैकडों भोले-भाले पशुओं को नृशसतापूर्वक मारते थोड़ा भी भय नहीं खाता था; आज अपनी मृत्यु की कल्पना मात्र से सिहर रहा था। वह नहीं जानता था कि घायल को कितनी पीडा होती है? घायल की पीड़ा तो घायल ही जान सकता है। मरना क्या इतनी मामूली बात है?

राजा को मरने का डर था। वह हाथ जोड़े ध्यानस्थ ऋषि के आगे खडा था। थोड़ी देर बाद ऋषि ध्यान से अलग हुए—आगे का दृश्य देखा तो उन्हें समझते देर न लगी कि क्या बात है।

राजा ने कहा—"महाराज! मैं बड़ा नीच हूँ। पापी हूँ। मैंने बडी गलती की, आपकी हिरणी को मार दिया। कृपया मुझे जीवन की भीख दीजिए।"

ऋषि का कौन क्या होता है? हिरणी मरी और प्रलय भी हो जाय तो वे किस पर और क्यो नाराज होंगे? उन्होने कहा—"राजन् तू क्या करता है, तेरा कार्य रक्षा करना है। तू रक्षक है, भक्षक नहीं। फिर ऐसा काम क्यो करता है? तेरी आत्मा आज तक कितनी कलुषित हुई होगी? इसके बारे मे भी कुछ सोचा?" राजा की आँखें खुल गई। उसका मस्तक नत हो गया। उसने हाथ जोड़े और हमेशा के लिए पशु-हिंसा का त्याग कर दिया। देखा अभयदान का अनुपम उदाहरण आपने। कितने जीवों की जान अपने आप बच गई। सही अर्थ मे यही अभयदान है।

बीकानेर
९ अप्रैल '५३

३९ : धर्म विशाल और व्यापक है

जब मैं उदासर आया तभी ऐसा मालूम होने लगा कि मैं बीकानेर के चौखले में आ गया हूँ और जब मै बीकानेर आया मुझे गगाशहर, भीनासर और बीकानेर मिले हुए मालूम दिये। जहाँ भी व्याख्यान हुआ गगाशहर, भीनासर की यह टोली विद्यमान मिली। यहाँ तक कि व्याख्यान ११ बजे खत्म होता फिर भी उस कड़कड़ाती धूप में लोग पैदल आते-जाते। यह उनकी अटूट-भक्ति का परिचय और शुभ की सूचना है। इस भक्ति का परिचय हमें यहाँ मिला जो हजारो मील घूमने पर भी कहीं नहीं मिला। हम 'पंचमी' के लिये गगाशहर की ओर जाते हैं ओर गगाशहर के लोग दर्शनार्थ बीकानेर आते हैं। मैं देखता हूँ 'ढिगो' (टिब्बो) के पास दर्शनार्थियो का एक जमघट-सा मिलता है। यह उनकी अन्तर-भक्ति का परिचय है। मैं चाहता हूँ अन्तर की चीज बढ़े और ऊपरी दिखावा घटे। इसमें भलाई है—सबका हित है। धर्म अन्तरात्मा के कण-कण में रमे, और ऐसा रमे कि उतारे न उतरे तभी आज के इस भौतिकवादी युग से लोहा लिया जा सकता है। उसे चैलेंज दिया जा सकता है। ऐसे समय मे जब कि लोग भौतिकता मे फँसे पानी के प्रवाह की नाई बहे जा रहे हैं 'अशान्ति की ओर', तब भी धर्म की जड़ हरी-भरी है। धर्म एक सुहावना नाम है। स्वार्थी-धार्मिको ने इसे दायरे मे बाँधना चाहा पर यह तो आकाश की नाई विशाल और व्यापक है। इसे बाँधा भी कैसे जा सकता है। जैसा कि मैंने अभी-अभी बताया धर्म में जाति, पाति, लिंग, रग, निर्धन, धनिक का कोई अन्तर नहीं हो सकता। धर्म सब के लिए शाति और सुखप्रद हैं। उसमें भेद-रेखा हो ही नही सकती। हाँ, ऐसा अवश्य है कि कुछ लोग आकर धर्म-प्रवचन सुनने में हिचकिचाते हैं। पता नहीं अन्दर जाने देंगे या नहीं, प्रवचन सुनने देंगे या नहीं यह तो उनकी कमजोरी है जिसे फौरन निकाल फेकना चाहिए। मैं तो यह चाहता हूँ धर्मलाभ सबको मिले। इससे कोई अछूता न रहे। इसपर भी किसी को सकोच रहे तो ऐसा प्रोग्राम रखा जाय जिसमे सिर्फ अलग-अलग जातियो के लोगो को उपदेश दिया जाय—धर्म का प्रचार किया जाय, लोग जो कि धर्म को भूल गये हैं उन्हे याद दिलायी जाय।

धर्म का प्रचार होगा पर वह उसी हालत में सम्भव है जब कि धार्मिक व्यक्ति अपना व्यक्तिगत आचरण उठाये। वे दूसरो को एक आदर्श दिखाएँ, जिसपर हर व्यक्ति बखूबी आ सके। उनका कार्यक्रम ऐसा होना चाहिए—वे ऐसे धर्म-प्रिय हो जिसका प्रभाव अपने घर, पड़ोस और गाव पर पड़े, जिससे धर्म का अधिक से अधिक प्रसार और प्रचार हो। यही मेरी कामना है।

गंगाशहर,
१० अप्रैल '५३

४० : विश्वमैत्री

धर्म की मूल भित्ति है विश्व-बंधुता, विश्वमैत्री। व्यक्ति अपने परिवार के प्रति, अपने इष्ट मित्रों के प्रति मैत्री-भाव रखता है—यह कोई खास बात नहीं। पशु-पक्षी भी अपनी संतान के प्रति मैत्री-भाव रखते हैं। धर्म की भित्ति इतने तक ही सीमित नहीं रह जाती। उसका दायरा तो व्यापक और विश्व भर में व्याप्त है। उसकी भित्ति है—समूचे संसार के प्रति मैत्री-भाव रखना। प्रत्येक प्राणी को आत्म-तुल्य समझो। किसी को घृणा की दृष्टि से मत देखो। धर्म प्रचार के पन्थ चाहे अलग-अलग हो पर सबकी आत्मा परमात्मा-स्वरूप है। कोई किसी से कम नहीं। अतः किसी को नीचा मत समझो। तुच्छ न जानो। किसी के प्रति द्वेष-भाव न रखो। इसीलिए आप्त पुरुषों ने कहा—

खामेमि सव्वजीवे सव्वे जीवा खमतु मे।
मित्ती मे सव्व भूएसु वेर मज्झ न केणइ॥

मैं सभी जीवो से क्षमा-याचना करता हूँ, सब मुझे क्षमा करें। सब जीवो से मेरी मैत्री है, मेरा किसी से वैर नहीं है। यह है धर्म की भित्ति, विश्व-मैत्री और विश्व बंधुत्व की शुरूआत जो इन दो पंक्तियों में अन्तर्निहित है। सबसे क्षमा-याचना की जाय यह ठीक है पर वह इकतरफी नहीं होनी चाहिये। इकतरफी क्षमा-याचना गुलामी की निशानी है। खुद क्षमा माँगे और दूसरो को क्षमा करे यह एक तत्त्व है जिसे प्रत्येक व्यक्ति अपनाये—जीवन मे उतारे।

आज इसकी कमी का कारण है कि घर-घर मे भाई-भाई, सास-बहू, पिता-पुत्र, ननद-भौजाई में वैमनस्य-मनमुटाव प्रकट मे दीखता है और जब वह तत्त्व ऊपर से दिखाने मात्र के लिए नहीं, अन्तर मे सही अर्थ में उतरेगा, दुनिया देखेगी, विश्व में मैत्री का एक अनुपम उदाहरण।

गंगाशहर,
११ अप्रैल '५३

४१ : आत्म-वृत्तियों का परिष्कार करो

अप्पाचेव दमेयव्वो।
अप्पाहु खलु दुद्दमो ॥
अपादन्तो सुही होई।
अस्सि लोए परत्थ य ॥

अर्थात्—आत्मा का दमन करो, आत्मा का दमन बहुत मुश्किल है, आत्मा का दमन करने वाला इह लोक ओर परलोक में सुखी होता है।

मनुष्य अनुशासक बनना चाहता है—दूसरो पर अनुशासन करना चाहता है। सास अपनी बहुओं को अपने इशारे से चलाना चाहती है, पिता अपने पुत्र को अपने काबू में रखना चाहता है। अनुशासन अच्छा है, बुरा नहीं। किन्तु उसको दूसरो पर सभी थोपना चाहते हैं अपने पर नहीं। अनुशासक बनने की भूख रखनेवाले खुद अनुशासित बनें, ऐसा नहीं सोचते। शासक बनने के लिये सब अपने-अपने अधिकार बताते हैं। साफ-साफ कहें या चिकनी चुपड़ी बातो में कहे आखिर लक्ष्य एक ही रहता है। पहला कहता है—इस पद के लिये हक तो मेरा है, दूसरा कहता है हक तो चाहे किसी का हो सब में बड़ा तो मैं ही हूँ, तीसरा कहता है—सबमे योग्य तो मैं हूँ, चौथा कहता है—पद चाहे किसी को मिले आखिर हक तो जिसका है उसका है अर्थात् मेरा है। इस प्रकार सब अपनी बातें करते हैं, किन्तु यह कोई नहीं कहता—हक तेरा है या उसका है। सब कुर्सी पर बैठना चाहते हैं कोई नीचे नहीं बैठना चाहते।

मनुष्य का चुनाव

एक राजा को पॉच सौ मनुष्यो की आवश्यकता थी। मन्त्री को हुक्म दिया गया। पाँच सौ का एक जत्था राजा के पास आया। राजा ने उन्हे मन्त्री को सौंपा। मन्त्री बडा होशियार था। उसने उनकी परीक्षा करने की ठानी। बात ही बात में सबको एक बन्द मकान में ले गया। मकान मे एक पलग रख दिया। मन्त्री ने कहा—तुम सबको रात भर इस मकान में रहना है। तुम्हारे में जो बड़ा है—नायक है उसके लिये यह पलग है, बाकी तुम सब जमीन पर लेट जाना। रातभर विश्राम करो। सुबह तुम्हारी व्यवस्था कर दी जायगी। सोने का समय आया। प्रश्न था पलग पर सोने की, सबको चाह थी अतः अपने-अपने अधिकारो की दुहाहियाँ दी जाने लगी। आपस मे झगड़ते रहे। सारी रात बीत गई। किन्तु कोई निर्णय नहीं हो पाया। मन्त्री समय-समय पर सारी खबरें पाता रहा। अन्त में सूर्योदय हुआ। मन्त्री कमरे के भीतर आया। सबको पद-लिप्सु को देखकर उसको जो निर्णय करना था वह कर लिया और सबको मकान से

बाहर निकालने का आदेश दे दिया। दूसरी बार एक जत्था फिर आया। मन्त्री ने उसी तरह उनलोगो की भी परीक्षा ली। रात को सोने के समय समस्या थी पलङ्ग पर कौन सोए? सब कहने लगे मैं इस बड़प्पन के योग्य नहीं हूँ। एक दूसरे से मनुहारें होने लगीं। किन्तु किसी ने भी पलङ्ग पर सोना स्वीकार नहीं किया। सब बडे समझदार थे। सोचा—नींद क्यो नष्ट की जाय। कोई पलङ्ग पर सोना नहीं चाहता। वड़ा बनना नहीं चाहता। अपने सब समान हैं पलङ्ग को बीच में रख कर इसके चारो ओर सबको सो जाना चाहिये। मन्त्री बाहर खड़ा-खड़ा सब कुछ देख रहा था। सबके पारस्परिक व्यवहार व बुद्धिमत्ता को देखकर वह बड़ा प्रभावित हुआ। सब अपने-अपने स्थान पर लेट गए। सूर्योदय होते ही मंत्री वहाँ पहुँचा और सबको राजा के पास ले गया। मन्त्री ने राजा को सारी घटना सुनाई। फलतः सभी वहाँ रख लिये गए।

अणुव्रती बनने की कसौटी

आत्म-सुधार के लिये हम उपदेश देते हैं। लोगो के शिथिल जीवन में एक स्फूर्ति का सचार होता है। अपने जीवन की बुराइयो को छोड़ने के लिये तैयार होते हैं। कोई जुआ खेलने का, कोई मद्य-मास सेवन करने का, कोई झूठ बोलने का तो कोई दूध में पानी मिलाने का प्रत्याख्यान करता है, और हम कराते भी हैं। उस समय हमें यह सोचने की आवश्यकता नहीं कि यह सम्यक्त्वी है या मिथ्यात्वी। क्योंकि इस प्रकार के त्याग करने मे सम्यक्त्वी और मिथ्यात्वी के वीच मे कोई भेद-रेखा नहीं हो सकती। सम्यक्त्वी के साथ त्याग करना सोने मे सुगन्ध है। किन्तु सम्यक्त्व की सीढी तक विरले ही पहुँच पाते हैं। हम ऐसे अनेक देहातो मे जाते है जहाँ के लोग सम्यक्त्व को कुछ नहीं समझते। क्या उस स्थिति में उनको त्याग प्रत्याख्यान नहीं करना चाहिये? अणुव्रती बनने का मतलब भी यही है, अणुव्रतो में निर्दिष्ट अपनी जीवन-गत बुराइयो को छोडना। फिर चाहे वह मिथ्यात्वी हो या सम्यक्त्वी। यहाँ अणुव्रतियो का मतलब पचम गुण स्थानवाले श्रावक से नहीं है किन्तु अहिंसा, सत्यादि अणुव्रतों की अणु-आशिक मर्यादा को ध्यान मे रखते हुए यह 'अणुव्रती' सज्ञा दी गई है। अणुव्रती बनने की कसौटी सम्यक्त्व या मिथ्यात्व नहीं—किन्तु जीवन-शोधन है। जीवन-शोधन की इच्छा रखने वाला व्यक्ति अणुव्रती वन सकता है। भगवान् महावीर के उपदेश सुननेवाले करोड़ो थे, किन्तु सम्यक्त्वधारी श्रावक सिर्फ १५६००० ही थे। सम्यक्त्व रत्न की प्राप्ति बहुत मुश्किल है। जैसा कि कहा गया है—

दृढ समकित धर थोडला, समकित विन शिव दूर
समकित समकित कर रह्या, पामे विरला शूर ॥

आज भी लाखों श्रावक कहलाते हैं किन्तु सम्यक्त्वी तो विरले ही हैं। धर्म के वातावरण में रहने से—त्याग प्रत्याख्यान करने से यह तो निश्चित ही है कि मनुष्य सुलभ-बोधि बनते हैं, सम्यक्त्व के नजदीक आते हैं। त्याग प्रत्याख्यान करने के लिये सब स्वतन्त्र हैं।

आज की दुनिया दोहरी चोट खा रही है। वैयक्तिक और सामूहिक बुराइयो से वह बिलकुल जकड़ी हुई है—इनसे मुक्त होना उसके लिये मुश्किल हो रहा है। इन बुराइयों के कारण उसका वर्णनातीत अध्यात्मिक पतन हुआ है। साथ-साथ मे सामाजिक जीवन भी कितना बोझिल बना है, यह भी किसी से छिपी हुई बात नहीं। गृहस्थी में हिंसा परिग्रहादि से सर्वथा बचना कठिन हो जाता है। किन्तु जीवन को भारी बनाने वाले हिंसा-परिग्रहादि का पोषण तो किसी तरह की समझदारी नहीं। समय पलट गया। फिर भी मानव शताब्दियों पूर्व की बातो का स्वप्न देख रहा है। हम सब महसूस भी करते हैं किन्तु पहले कौन करे? प्रतिश्रोत मे चलना कठिन होता है। हमारा उपदेश आध्यात्मिक पतन से बचने के लिये है। किन्तु जो सामाजिक पतन का कारण बनता है उसके लिये विशेष हो सकता है। दुनिया समझे और दोहरी चोट न खाए।

अणुव्रती-संघ

कई मनुष्य अणुव्रती-सघ को सामाजिक या राजनीतिक सघ कह देते हैं। अणुव्रती-संघ का समाज व राजनीति से सम्बन्ध, उनमे धँसी हुई बुराइयो को निकालने तक ही है। इसके आगे नहीं। संघ का मतलब समूह से है। अनेकों अणुव्रतियो का समूह है—अणुव्रती-सघ जिसका हम नेतृत्व करते हैं। इसमें हमारे कल्प मे कोई बाधा नहीं। लोग पूछा करते हैं इस सघ का प्रधान कार्यालय कहाँ है? कोई निर्णीत स्थान में तो है नहीं, जहाँ हम रहते हैं वही, अर्थात् चलता फिरता प्रधान कार्यालय है। जहाँ अणुव्रती हैं या हमारे साधु-साध्वियों का जाना होता है वहीं इसकी शाखाएँ-उपशाखाएँ हैं और इसी तरह नई-नई स्थापित भी होती रहती हैं। इस प्रकार इसका प्रचार-प्रसार हो रहा है।

मत घबड़ाओ

मैं समझता हूँ आज के गिरे हुए जन-जीवन में अणुव्रती बनने मे बहुत तरह की कठिनाइयाँ आती हैं। किन्तु उससे घबड़ाओ मत, एक नये उत्साह को लिए आदर्श मंजिल की ओर बढ़ते जाओ। दुर्बलता जीवन के लिए अभिशाप है। दूसरो को डराना हिंसा है, उसी प्रकार डरना भी हिंसा है। डर डरनेवालों को डराता है। उसके सामने डट जानेवाले के लिये वह कुछ भी नहीं। धन-सम्पत्ति अशाश्वत हैं, क्षण-

भगुर हैं इनके लिए पागल मत वनो, अपने कर्त्तव्य को संभालो। अणुव्रतियो की सख्या में वृद्धि नहीं करनी है। चाहे अणुव्रती थोडे ही हों, होनेवाले सब आत्म-साक्षी से शब्द और अर्थ दोनों दृष्टियो से अणुव्रत नियमो का पूरा-पूरा पालन करें। अपने आत्मवल को जगाओ ओर कष्टों को चीरते हुए आगे बढ जाओ।

गंगाशहर
१६ अप्रैल '५३

४२ : ममत्व दुःखप्रद है

मूर्च्छा का दूसरा नाम ममत्व है, मोह है। यह बुरा है। इसको हम अपनापन या प्रेम भी कह सकते हैं। इस प्रेम का मतलव मैत्री है। विश्व-बन्धुत्व दुनियाँ भर के जीवो के प्रति भाईचारे का व्यवहार है। अपितु इसका मतलव राग-अनुराग रखना है और इसी का नाम मूर्च्छा है, इसी तरह द्वेष भी ममत्व है। कहने का तात्पर्य है मूर्च्छा के दो प्रकार हैं—द्वेष-मूर्च्छा और राग-मूर्च्छा। व्यक्ति किसी से ईर्ष्या रखता है यह द्वेष मूर्च्छा है। और जव उसका कोई इष्ट मित्र इस ससार-सागर से चल वसता है, वह उसके लिए रोता है, झूरता है, छाती-माथा पीटता है यह राग-मूर्च्छा है। पर यह रोना लोगों की दृष्टि में ठीक माना जाता है यदि ऐसा न किया जाय तो उलटे सुनना पडता है कि "वह इसका क्या लगता था, यह चाहता है था कि वह मरे" आदि-आदि। पर जव वह खूव रोता है लोग कहते हैं—वडा दुःख हुआ है विचारे को। हाँ, तो ये दोनों मूर्च्छा है। द्वेष-मूर्च्छा लोगो की आँखो में खटकने लगती है, अतः लोक-व्यवहार में यह बुरी मानी जाती है, पर राग-मूर्च्छा लोक-व्यवहार में खटकती नहीं, अतः इसे बुरी नहीं मानते। पर वास्तव में दोनो ही ठीक नहीं हैं। द्वेष को जीतना राग की अपेक्षा सरल है। राग मीठा जहर है। इसे जीतना वड़ा कठिन है। इसीलिये तो—'वीतराग' शब्द कहा जाता है। 'वीत-द्वेष' तो नहीं कहा जाता। आज इसी राग-द्वेष के प्रवाह में दुनिया वहती जा रही है इसीलिए तो उसको जीवन भार महसूस हो रहा है। वास्तव में दुनिया में कोई भारी है तो वह मूर्च्छा है। मूर्च्छा से वढकर कुछ भारी नहीं है। एक व्यक्ति एक तालाव मे या समुद्र में काफी देर तक ठहर सकता है उसे पानी का विल्कुल भार मालूम नहीं देगा जव कि उस पर सैकड़ो, हजारो मन पानी होता है। उस पानी के प्रति अपनापन नहीं। उसकी इच्छा यह रहती है कि मैं स्नान कर लूँ और चला जाऊँ। लेकिन यदि वही व्यक्ति एक घड़ा जिसमें २०-३० सेर पानी अँटता होगा लेकर चले तो उसे वडा भार महसूस होगा क्योंकि उस पानी के प्रति उसका अपनापन

है वह पानी को अपने घर ले जाना चाहता है। इससे यह स्पष्ट हो जाता है कि भार पानी में नहीं, अपनापन मे है—ममत्व में है—मूर्च्छा मे है।

दुःखप्रद

मूर्च्छा व्यक्ति के लिए दुःखप्रद है। जितने भी दुःख होते हैं उनके मूल कारणों मे प्रायः एक कारण मूर्च्छा भी होती है। व्यक्ति को जब तक किसी से मूर्च्छा नहीं है वह उसके दुःख को देखकर व्याकुल नहीं होता। उसे उसके प्रति उतनी सहानुभूति नहीं होती जितनी अपने कहे जाने वाले व्यक्ति के प्रति होती है।

ममत्व से दुःख

एक सेठ जी को परदेश से तार आया—जल्दी आओ। वे सेठानी को शीघ्र आने का आश्वासन देकर रवाना हो गए। सेठ जी परदेश जाकर व्यापार में लग गए। धन कमाया, खूब कमाया और वे उसके लोभ मे सेठानी से किये हुये वायदे भूल गए। धन का दर्प ऐसा ही है। व्यक्ति एक अग्नि से दूसरी अग्नि जलाना चाहता है। वह चाहता है कि अबकी बार इस अग्नि मे लकड़ी, घास या घासलेट डाल कर शात कर दूँगा पर वह शान्त होने के बजाय और अधिक प्रज्वलित होती है। सेठ जी धन से धन की इच्छा शान्त करने का प्रयास करने लगे। पर इच्छा बढ़ती जाती। धन भी कमाते जाते। आखिर वे लखपति की सीमा को लाँघकर करोड़पति बन गए।

इधर सेठानी गर्भवती थी। उसे पुत्र हुआ। सेठ जी को लिखा गया। उनका जवाब आया—"मैं नाम-संस्कार पर आ रहा हूँ।" पर आना-जाना क्या था, वे धन के लोभ में सब कुछ भूल गए। सेठानी के पत्र जाते और जब सेठ जी को अपना वायदा स्मरण आता, वे उस पर विचार करते हुए सोचते—क्या है जाकर मना लेंगे और इससे भी ज्यादा हुआ तो माफी माँग लेंगे।

उधर पुत्र बड़ा होते-होते सगाई के काबिल हो गया। माता झुर-झुर कर पिंजर हो गई। उसे न भूख लगती न प्यास। मन उदास रहता। एक दिन उसकी आँखो से अश्रु-धारा बह निकली। पुत्र ने देखा और कारण पूछा। उसने सारी बाते कह सुनाई।

पुत्र ने कहा, "मा मै जाता हूँ पिता जी को लाने। माता ने कहा—"नहीं बेटा मैं तुझे देखकर ही जी रही हूँ।" पर पुत्र न माना और वह साथ में एक दो नौकर, मुनीम आदि को लेकर पिता को लाने परदेश चला जिसे उसने कभी आँखों से देखा तक नहीं था।

उधर सेठजी ने विचारा बहुत पत्र आये पडे हैं अब देश चला जाय। वे बाकायदा रवाना हुए। साथ में एक खाशा बड़ा लश्कर था। ठाकुर, नौकर, मुनीम, गुमाश्ते काफी थे। चलते-चलते वे एक शहर में ठहरे। भाग्य से कुँवर साहब भी वहीं आ गये। सेठ और पुत्र—कोई किसी को जानते न थे। मुनीम जी भी नये रखे गए

थे और उनके ठाट के आगे इनकी बिसात भी क्या थी। विचारे कहीं किसी कमरे में ठहर गए।

रात हुई सेठ जी बड़े ठाट से सो गये। उधर कुँवर साहब भी अपने कमरे में सोये। यकाएक उसके पेट में दर्द हुआ और वह बढ़ता गया। कुँवर रोने और चिल्लाने लगा सेठ जी की नींद टूट गई। कड़कती आवाज मे आदेश दिया—"कौन हल्ला कर रहा है? चुप करो।" पैसे के चाकर दौड़े। उन्होने उसे चुप हो जाने के लिए कहा। पर चुप हो जाना वश की बात नहीं थी। वह जानबूझ कर तो नहीं रो रहा था। थोड़ी देर बाद वही रोना चिल्लाना फिर होने लगा। सेठ जी की इस तरह दो तीन दफा नींद टूटी। वे क्रोध और धन के मद में अन्धे बन गए। आदेश दिया कौन बेवकूफ इतनी देर हुई मानता नहीं—निकाल दो बाहर यहाँ से। हुक्म निकलने की देर थी बोरिया-बसने बाहर फेंक दिये गए। मुनीम की आँखों से आँसू बह निकले। कुँवर तो बच्चा ही था वे सब क्या करते। सड़क पर पड़े रहे। कुँवर के पेट का दर्द बढता गया, अधिक बढता गया और अन्त में वह हमेशा के लिए मिट गया—दर्द नहीं मिटा कुँवर मिट गया। सेठ जी सुबह जल्दी उठे। अक्ल ठिकाने आई। नौकरों से पूछा—"रात मे कौन रो रहा था?" उन लोगों ने कहा—"एक बच्चे का पेट दर्द कर रहा था।" "अच्छा! अब कहाँ है वह?" "गली में।" देखो अब उसकी हालत कैसी है? ठीक न हो तो अपने पास दवा है उसे दे दो।" (नौकर पता लगाकर आया)—"साहब वह तो मर गया।" "हैं! मर गया!! वह कहाँ का था।" "अमुक ...... नगरी का" "अच्छा! वह मेरी नगरी का था, चलो देखूँ वह कौन था?" सेठ जी उसके पास आये। उन्हे पहले ही शक होने लगा। कहीं मेरा लड़का तो नहीं है। नाम व पिता का नाम पूछा। सेठ जी का शक सच्चा निकला वे रोने लगे, छाती पीटने लगे। लड़के को छाती से चिपकाया। अब रोना क्या था? मुनीमजी दग रह गए। क्या बात है उसने नोकरो से पूछा—ये सेठ जी कौन हैं? जब उसे यह पता चला ये मेरे ही सेठ हैं उसने रोते-रोते सारी कथा कह सुनाई—इस तरह यह आपको घर लाने चला था। सेठ जी विचार रहे थे मैं किस मुँह को लेकर घर जाऊँ? खैर। इस किस्से को यही छोडिये इसे आगे जितना भी चाहे बढाया जा सकता है। कहने का तात्पर्य इतना ही है कि ममत्व दुःखप्रद है। ममत्व से राग-द्वेष बढते हैं। सेठ जी को लड़के के प्रति पहले ममत्व नहीं था अतः दुःख भी नहीं हुआ। जब उन्होंने उसे अपना जाना उन्हे महान् दुःख हुआ।

गंगाशहर
१९ अप्रैल '५३

४३ : तत्त्व आचरण में रहता है

तत्त्व शब्दों में नहीं आचरण में रहता है। विकास की रट से विकास नहीं होता। उसके अनुकूल आचरण होना चाहिये। शास्त्रो मे विकास के लिए चार सूत्र कहे गये हैं—

लज्जा दया संजम बमचेरं,
कल्लाण भागिस्स विसोहिठाण।

लज्जा एक विशिष्ट गुण है। इसका अर्थ भय या कायरता नहीं। यह अन्याय एवं दुराचार से बचने का सुन्दरतम उपाय है। सात्त्विक भय या अनुशासनात्मक भय सबके लिए आवश्यक है। विद्यार्थियों के लिए तो अत्यन्त आवश्यक है। क्रूर, सयम हीन और विलासी विद्यार्थी अपना मूल लक्ष्य नहीं साध सकता।

विद्यार्थी-जीवन टेढी खीर है। वहाँ साधना का जीवन व्यतीत करना होता है। विद्यार्थियों के लिए कई नियम आवश्यक हैं, जिसका पालन किये बिना विद्या-अर्जन नहीं हो सकता। वे हैं खाद्य सयम, ब्रह्मचर्य, इन्द्रिय-निग्रह और अनुशासन जीभ पर नियंत्रण किये बिना दमन का पाठ अधूरा रहता है, ब्रह्मचर्य और इन्द्रिय-निग्रह से खाद्य-संयम पृथक् नहीं है। तो भी उसे उनसे पहले और पृथक् बताना आवश्यक है क्योंकि वह उनका मूल मत्र है। अनुशासन की कमी से आज क्या बीत रहा है इसे कौन नहीं जानता। विद्यार्थी को सात्त्विक वृत्ति रखनी चाहिए। आत्मानुशासन उसका जीवन-स्तम्भ होना चाहिए। भगवत्-वाणी में विनीत शिक्षार्थी का चरित्र यों हैं। बिना बतलाये न बोले यानी बिना प्रयोजन न बोले, प्रयोजनवश बोले तो असत्य न बोले, क्रोध को, जीते और प्रिय-अप्रिय सभी को सहन करे।

४४ : मानवता

आज यहाँ उपस्थित लोगो ने मानव योनि पाई है—मानव गति पाई है। पर देखना यह है कि मानवता पाई है या नहीं—मानव में मानवता है या नहीं। कहने का तात्पर्य है कि वह नाम मात्र का मानव है या वास्तव में मानव है।

मानवता अच्छे रूप और रङ्ग में ही नहीं होती। मानवता चटकीली, भड़कीली पोशाक और सौन्दर्य से परिपूर्ण शरीर में ही नहीं रहती। मानवता बड़ी-बड़ी अट्टालिकाओ

और आलीशान भवनों मे ही नहीं रहती। मानवता सुन्दर निवन्ध और लच्छेदार भाषा में दिये जानेवाले भाषणों में ही नहीं रहा करती है। मानवता वडे कल-कारखाने और उद्योग धन्धों में ही नहीं रहा करती। मानवता वाहर के आडम्बरो में नहीं रहती, वह तो अन्तर की वस्तु है, वह आत्मा में होनी चाहिए।

मानवता आत्मा में होनी चाहिए, यहाँ सहसा प्रश्न उठेगा—आखिर मानवता है क्या ? मानवता कहते किसे हैं ? मानवता सयम और सदाचार है। मानवता त्याग और प्रत्याख्यान में है। मानवता सत्य और अहिंसा में है। मानवता ब्रह्मचर्य और अचौर्य में है। मानवता अपरिग्रह में है। मानवता सन्तोष और क्षमा में है। मानवता सवको आत्मतुल्य समझने मे है। वह क्रोध और मान में नहीं हो सकती, ईर्ष्या और मत्सर में नहीं होती, राग और द्वेष मे नहीं रहती। वह सद्गुणों को सजोए मानव के अन्तरस्थल में रहती है।

कहने की आवश्यकता नहीं होगी कि आज का जन-जीवन कैसा है ? उसमें नाना बुराइयाँ घर करती जा रही है। जीवन गिरता जा रहा है। आज मानव मानवता की जगह दानवता अपनाने लगा है। वह अपने मौलिक तत्त्वों को भूल, धन की धुन में भटक रहा है। उसके दिल में आग धधकती है—हाय धन ! हाय धन !! उसके पास धन आये। जैसे-तैसे आये। चाहे उसके लिये शोषण हो, किसी के मुँह का ग्रास छीनना हो। जो कुछ हो धन आये जिससे उसे अधिक से अधिक सुख-सुविधाएँ मिले। समझ में नहीं आती—आखिर धन का करना क्या है ? उसके नीचे दवकर मरना शायद ही कोई पसन्द करता होगा। मनुष्य को खाने के लिए रोटी, पीने के लिए पानी और पहनने के लिए कपड़ा चाहिए। फिर धन की यह भूख क्यो ? पहले भी धनवान होते थे और आज भी होते हैं। वे अनाज की जगह हीरे-पन्ने तो नहीं खाते हैं। यदि नहीं खाते हैं तो फिर धन की भूख क्यों ? पूँजी और पूँजीपति आज भी हैं और पहले भी थे पर यह शब्द 'पूँजीवाद' शायद ही पहले था। क्या कारण है आज वे निर्धनों की आँखों में काँटे से लगते हैं। मुझे इसका एक ही कारण दीखता है—पहले लोगों में पूँजी के प्रति ममत्व नहीं होता था। वे पूँजी को पूँजी समझते, जिसे आज 'सव कुछ' समझा जाने लगा है। पूँजीपति सोचते हैं—हमारी पूँजी वनी रहे। निर्धन सोचते हैं ये हम पर अन्याय करते हैं—शोपण करते हैं। स्थिति विपम है फिर भी इसमें कोई शक नहीं होगा कि निर्धन, निर्धन न रहकर धनवान वनना चाहता है। उसकी भी यह इच्छा रहती है—ज्यादा से ज्यादा धन मिले। यदि आज वह धनवान होता तो किस धनवान से कम रहता। क्या वह ब्लैक और शोपण न करता ? वह भी ऐसा ही करता और चाहता कि जैसा हूँ वैसा वना रहूँ। आखिर निष्कर्ष यह

निकलता है कि सबको पूँजी की भूख है और पूँजी की भूख से दानव बने मानव मे मानवता लाने का तरीका यह नहीं है कि उसकी पूँजी छीन ली जाय या निर्धन पूँजीपति बने अपितु उसका तरीका है—मानव का हृदय-परिवर्तन किया जाय। उसे सयम और सतोष का पाठ पढाया जाय। यह पूँजी से आनेवाली विषमताओ को शान्त करेगी और उससे आनेवाली दानवता से बचाकर मानव मे मानवता लाएगी।

मानवता के लिए चरित्र का उत्थान आवश्यक है। मानवता की कमी का एक कारण चरित्र-पतन भी है। आजके मानव मे चरित्र की बड़ी कमी है। उसका आचार सद् की जगह असद् होता जा रहा है। आज वह शराब का स्वाद चखता है—उसमें सुख और शाति की अनुभूति करना चाहता है। और फिर वह चाहे गन्दी मोरियो मे ही क्यो न पडा रहे और उसकी सफाई कुत्ते ही क्यो न करें ? आज वह चोरी, दुष्ट वृत्ति और व्यभिचार में फँसता जा रहा है और —

दुनिया की जूँठन वह खाता,
वेश्या से प्रेम किये जाता।
पर नारी जिसको प्यारी है,
व्यभिचारी वश लजाना है॥
ऐ मानव ! मानव जीवन मे···

वह व्यक्ति जो जूठन के लगने मात्र से अपने को अपवित्र मानता है यदि वेश्या से प्रेम करता है तो दुनिया भर की जूँठन खाता है। वह उस गन्दी मोरी में गिरता है जिसमे सारे शहर का मैला आकर गिरता है, उसे शर्म नहीं आती, अपने वश को लजाते। अस्तु।

अपने जीवन की बुराइयो को खत्म कर दो, बस मानवता तुम से दूर नहीं रहेगी। मानव और मानवता एक दूसरे के सन्निकट होगे और इसी में मानव-जीवन की सार्थकता निहित है। यह वह सुख होगा जिसके लिए मानव आज आँखें फाड़ रहा है। यदि शान्ति होगी जिसमे श्वास लेने के लिए वह आतुर है। इसे अपना कर अपने जीवन को सरस, सात्त्विक और सार्थक बनाइए।

गंगाशहर
२५ अप्रैल '५३

४५ : शत्रु-विजय

मानव शत्रुओं से घिरा है। वह शत्रुओ को परास्त करे और इस तरह परास्त करे, कि वे फिर श्वास न ले सकें। इसके लिए वे उनका नाश करनेवाले हथियार रखे और उनसे उनका कत्लेआम कर दे। लोग शंका करेगे—आप आज यह क्या कह रहे हैं? कत्लेआम की बात कैसे कह रहे हैं, जिसके चित्र आज भी आँखों के सामने नाच रहे हैं, जब एक कौम ने दूसरी कौम के लोगों को सब्जी की तरह काट डाला था। मैं कहता हूँ यदि आपने उन्हे मानव माना है तो भूल की है। शत्रु बाहर नहीं, अन्दर ही हैं। वह एक नहीं, दो नहीं, दस हैं। उनमें से एक को जीता बस पाँच को जीतने में देर न लगेगी और पाँच को जीता तो दसो का खात्मा होगा ही। समस्या है कि पहले किस पर हमला किया जाय—किसे जीता जाय? व्यक्ति भोजन करने बैठता है। गरम-गरम भोजन थाल मे परोसा जाता है, उस गर्म भोजन को खाने के लिए वह बीच मे हाथ नहीं डालेगा, जहाँ खिचडी आदि और ज्यादा गर्म रहती हैं। वह एक किनारे से पहले-पहल एक उँगली से उसे चाटता है, फिर दो, तीन और इस तरह क्रमशः पूरा ग्रास लेता हुआ थाली सफाचट कर देता है। इसी तरह हमें पहले थोड़े से शुरू करना चाहिए। सिर्फ एक को जीतना चाहिए और वह एक है मन। मन को जीता बस अब पाँचो इन्द्रियों को जीतने में देर नहीं लगेगी। पाँचो इन्द्रियों को जीता चार कषाय क्रोध, मान, माया और लोभ को जीतते देर नहीं लगेगी और इनको जीतने पर यही समझिए कि शत्रुओं का नाश आ गया और आजादी, असली आजादी मे देर नहीं हैं।

अणेगाणं सहस्साण, मज्झे चिट्ठसि गोयमा।
ते य ते अहिगच्छन्ति, कह ते निजिया तुमे॥

अर्थात् हे गौतम! तू अनेक सहस्र शत्रुओ के बीच में है, जो तुझ पर प्रहार करने के लिए सन्मुख आते हैं, तूने उन्हे कैसे जीता है?

एगेजिए जिया पच, पचजिए जिया दस।
दसहा उ जिणित्ता ण, सव्वसत्तू जिणामह॥

अर्थात् हे केशि! एक को जीतने से पाँच को जीता जाता है। पाँच को जीतने से दस को जीता जाता है और दस को जीत कर मैं सर्व शत्रुओं को जीतता हूँ।

बीकानेर
२५ अप्रैल '५३

४६ : धर्म तुम्हें शांति देगा, सुख देगा

आज के विश्व मे झूठ और हिंसा का बोलवाला है। बच्चे-बच्चे की जबान पर झूठ और व्यवहार मे कपट है। मानो वह ग्रीष्म ऋतु की लू है जो, कहीं भी जाइए, सब जगह व्याप्त मिलेगी। यही कारण है कि आज का जन-जीवन दुर्वह होता जा रहा है। पृथ्वी वही है, सूर्य भी वही, उदय और अस्त अब भी होता है, सब बातें वैसी ही हैं जैसी पहले थीं। पर आज का रग-ढग वैसा नहीं जैसा पहले था। अहिंसक और सत्यवादी देखने को नहीं मिलते, फिर पतन हो तो कौन बड़ी बात ! वह तो स्वय का आमन्त्रित होता है। इसका कारण है, किसान जो, पहले धनवान तो न होते थे पर, सुखी होते थे आज न तो धनवान हैं और न सुखी ही। इसी तरह सभी को सुख नाम के लिए भी नहीं मिलता। धनवान तो और भी ज्यादा दुःखी है। अस्तु।

आज चरित्र-आचरण का पतन हो रहा है, उसे उठाओ। सत्य और अहिंसा को अपनाओ, जिससे जीवन सात्त्विक बने, उसमें कुछ सरसता आए, उसकी कुछ सार्थकता हो अतः धर्म का अनुकरण करो। उसकी शरण में आओ। वह तुम्हे शाति देगा, सुख देगा। यहाँ सहसा प्रश्न उठेगा—धर्म कौन-सा अपनाया जाय ? क्षत्रिय तलवार के बल पर सग्रामस्थल से सुरक्षित निकल जाय, या ब्राह्मण तिलक-छापा लगा ले, पास मे एक पतरा रख ले और फिर शूद्र को धर्म करने का अधिकार ही नहीं—ये सब भेद-रेखाएँ धर्म में नहीं हो सकतीं। वे समाज और समाज-व्यवस्था मे हो सकती हैं। धर्म एक है और वह सबके लिए है। उसके दरबार में ऊँच-नीच का भेद-भाव नहीं हो सकता। उसमें जाति-पाँति की लकीर नहीं होती। उसका दरबार प्रत्येक व्यक्ति के लिये खुला है, और खुला रहेगा। धर्म के लिये धन की जरूरत नहीं होती। वह तो आत्मा की चीज है, आत्मा से होता है। यदि धर्म में धन की आवश्यकता हो तो उसे फिर धनवान ही कर सकेंगे, गरीबों के लिए उसमें कोई स्थान नहीं रहेगा। अपने इस धर्म में धन की कोई आवश्यकता नहीं। ज्यादा से ज्यादा अहिंसा, अचौर्य, ब्रह्मचर्य और अपरिग्रह को अपनाओ और अपने जीवन मे उतारो, बस शाति और सुख तुम्हारे साथ-साथ रहेंगे।

नाल
२० अप्रैल '५३

४७ : नैतिकता के स्तर को उठाइए

प्रथम महायुद्ध के बाद इस तरह की मदी आई कि लोगों ने जितना कमाया लगभग उतना ही खो दिया। द्वितीय महायुद्ध के बाद इतनी तेजी आई कि कौड़ी के मूल्य का

४५ : शत्रु-विजय

मानव शत्रुओ से घिरा है। वह शत्रुओं को परास्त करे और इस तरह परास्त करे, कि वे फिर श्वास न ले सकें। इसके लिए वे उनका नाश करनेवाले हथियार रखे और उनसे उनका कत्लेआम कर दे। लोग शका करेंगे—आप आज यह क्या कह रहे हैं? कत्लेआम की बात कैसे कह रहे हैं, जिसके चित्र आज भी आँखों के सामने नाच रहे हैं, जब एक कोम ने दूसरी कौम के लोगों को सब्जी की तरह काट डाला था। मैं कहता हूँ यदि आपने उन्हे मानव माना है तो भूल की है। शत्रु बाहर नहीं, अन्दर ही हैं। वह एक नहीं, दो नहीं, दस हैं। उनमें से एक को जीता बस पाँच को जीतने में देर न लगेगी और पाँच को जीता तो दसो का खात्मा होगा ही। समस्या है कि पहले किस पर हमला किया जाय—किसे जीता जाय? व्यक्ति भोजन करने बैठता है। गरम-गरम भोजन थाल में परोसा जाता है, उस गर्म भोजन को खाने के लिए वह बीच मे हाथ नहीं डालेगा, जहाँ खिचडी आदि और ज्यादा गर्म रहती हैं। वह एक किनारे से पहले-पहल एक उँगली से उसे चाटता है, फिर दो, तीन और इस तरह क्रमशः पूरा ग्रास लेता हुआ थाली सफाचट कर देता है। इसी तरह हमें पहले थोडे से शुरू करना चाहिए। सिर्फ एक को जीतना चाहिए और वह एक है मन। मन को जीता बस अब पाँचो इन्द्रियों को जीतने में देर नहीं लगेगी। पाँचो इन्द्रियों को जीता चार कषाय क्रोध, मान, माया और लोभ को जीतते देर नहीं लगेगी और इनको जीतने पर यही समझिए कि शत्रुओ का नाश आ गया और आजादी, असली आजादी मे देर नहीं हैं।

अणेगाण सहस्साण, मज्झे चिट्ठसि गोयमा।
ते य ते अहिगच्छन्ति, कह ते निज्जिया तुमे॥

अर्थात् हे गौतम। तू अनेक सहस्र शत्रुओ के बीच में है, जो तुझ पर प्रहार करने के लिए सन्मुख आते हैं, तूने उन्हे कैसे जीता है?

एगेजिए जिया पच, पंचजिए जिया दस।
दसहा उ जिणित्ता ण, सव्वसत्तू जिणामह॥

अर्थात् हे केशि! एक को जीतने से पाँच को जीता जाता है। पाँच को जीतने से दस को जीता जाता है और दस को जीत कर मैं सर्व शत्रुओं को जीतता हूँ।

बीकानेर
२५ अप्रैल '५३

४६ : धर्म तुम्हें शांति देगा, सुख देगा

आज के विश्व में झूठ और हिंसा का बोलबाला है। बच्चे-बच्चे की जबान पर झूठ और व्यवहार में कपट है। मानो वह ग्रीष्म ऋतु की लू है जो, कहीं भी जाइए, सब जगह व्याप्त मिलेगी। यही कारण है कि आज का जन-जीवन दुर्वह होता जा रहा है। पृथ्वी वही है, सूर्य भी वही, उदय और अस्त अब भी होता है, सब बातें वैसी ही हैं जैसी पहले थीं। पर आज का रग-ढग वैसा नहीं जैसा पहले था। अहिंसक और सत्यवादी देखने को नहीं मिलते, फिर पतन हो तो कौन बड़ी बात। वह तो स्वय का आमन्त्रित होता है। इसका कारण है, किसान जो, पहले धनवान तो न होते थे पर, सुखी होते थे आज न तो धनवान हैं और न सुखी ही। इसी तरह सभी को सुख नाम के लिए भी नहीं मिलता। धनवान तो और भी ज्यादा दुःखी है। अस्तु।

आज चरित्र-आचरण का पतन हो रहा है, उसे उठाओ। सत्य और अहिंसा को अपनाओ, जिससे जीवन सात्त्विक बने, उसमें कुछ सरसता आए, उसकी कुछ सार्थकता हो अतः धर्म का अनुकरण करो। उसकी शरण में आओ। वह तुम्हें शांति देगा, सुख देगा। यहाँ सहसा प्रश्न उठेगा—धर्म कौन-सा अपनाया जाय? क्षत्रिय तलवार के बल पर सग्रामस्थल से सुरक्षित निकल जाय, या ब्राह्मण तिलक-छापा लगा ले, पास में एक पतरा रख ले और फिर शूद्र को धर्म करने का अधिकार ही नहीं—ये सब भेद-रेखाएँ धर्म में नहीं हो सकतीं। वे समाज और समाज-व्यवस्था मे हो सकती हैं। धर्म एक है और वह सबके लिए है। उसके दरबार मे ऊँच-नीच का भेद-भाव नहीं हो सकता। उसमें जाति-पाति की लकीर नहीं होती। उसका दरबार प्रत्येक व्यक्ति के लिये खुला है, और खुला रहेगा। धर्म के लिये धन की जरूरत नहीं होती। वह तो आत्मा की चीज है, आत्मा से होता है। यदि धर्म में धन की आवश्यकता हो तो उसे फिर धनवान ही कर सकेंगे, गरीबों के लिए उसमे कोई स्थान नहीं रहेगा। अपने इस धर्म में धन की कोई आवश्यकता नहीं। ज्यादा से ज्यादा अहिंसा, अचौर्य, ब्रह्मचर्य और अपरिग्रह को अपनाओ और अपने जीवन में उतारो, बस शांति और सुख तुम्हारे साथ-साथ रहेगे।

नाल
२० अप्रल '५३

४७ : नैतिकता के स्तर को उठाइए

प्रथम महायुद्ध के बाद इस तरह की मदी आई कि लोगों ने जितना कमाया लगभग उतना ही खो दिया। द्वितीय महायुद्ध के बाद इतनी तेजी आई कि कौड़ी के मूल्य का

सामान सैकड़ों रुपये का हो गया। लोग उस पुरानी मदी को भूल गये। वे सोचने लगे होंगे अब मदी आयेगी क्या ? पर बनावटी भाव कब तक टिक सकते हैं। फौरन एक ऐसी मंदी आई जिसकी कल्पना तक नहीं की गई थी। नतीजा लोगों के सामने है। यह मन्दी एक समस्या बन गई। समस्याएँ मनुष्य के सामने ही आती हैं। वे पशुओं के सामने नहीं आया करतीं। पशुओं के सामने जब समस्या आती हैं तो वे मर जाते हैं। वे समस्या से लड़ना नहीं जानते। ज्योंही घास आदि नहीं हुई कि वे मर गये। पशु समस्या को हल करना नहीं जानते। मनुष्य मरना नहीं चाहता, वह समस्या से लड़ता है। आज व्यक्ति-व्यक्ति के सामने नाना प्रकार की समस्याएँ हैं। आर्थिक, सामाजिक आदि समस्याएँ गौण हुआ करती हैं, मुख्य नहीं। इस समय मुख्य समस्या, जो लोगों के सामने है, वह, नैतिकता की है। आज मानव का नैतिक स्तर गिरता जा रहा हैं। मानवता नाम की वस्तु आँखों से ओझल होती जा रही है ऐसे समय मे अणुव्रत-योजना ही एक ऐसी योजना है जो खोयी हुयी मानवता से मानव को मिलाती है और उसे नैतिकता का पाठ पढ़ाती है। उसे गिरने से बचाकर उठाती है। अणुव्रतो को अपनाने से कुछ आर्थिक नुकसान होगा भी तो वह नैतिक लाभ के सामने गौण हैं—तुच्छ है। आप खुशी से इसे अपनाते जाइये ओर दूसरों के लिये अनुकरणीय बनते जाइये।

नाल
२ मई '५३

४८ : धर्म की आत्मा अहिंसा है

भाइयो ! अहिंसा को जीवन में उतारो, रग-रग मे रमाओ। अहिंसा को आदेय और उपादेय माननेवाले लोगों के सामने ऐसा उपदेश देते कुछ विचार आता है जो जन्मकाल से ही अहिंसा को मानते हैं, जिनकी पीढियॉ अहिंसा को मानती आई हैं, अहिंसा का नाम सुनने मात्र से जिनकी छाती फूल जाती हैं। जो अहिंसा को अपना ध्रुव सिद्धान्त मानते हैं, जिनके साधु-सन्त और दूसरे शब्दों मे धर्म-गुरु अहिंसा के रङ्ग में रगे हुए हैं, मजीठ-सा रग उनके रग-रग में चढा हुआ है—उनके अनुयायियो के सामने अहिंसा का उपदेश देते विचार होना चाहिये। देखना यह है कि जिस अहिंसा का साधु और सन्त पालन करते हैं, वह तुम लोगो के जीवन मे क्या स्थान रखती है ? तुमने उसे अपने जीवन मे कहॉ तक उतारा है ? तुम्हे अहिंसा का गर्व मात्र है या सच्चा गौरव है ? धर्म का प्रचार साधु सन्तों के बनिस्पत उसके अनुयायी कुछ अधिक कर

सकते हैं। इसे रुपये पैसे के जरिये प्रचार करना गौण है। मेरे कहने का यह तात्पर्य है कि अनुयायियो का जीवन, धर्म से ओत-प्रोत होना चाहिए। उनमें धर्माभिरुचि होनी चाहिए। उन्हे धर्म के प्रति जागरूक रहना चाहिए। उनके जीवन पर धर्म की एक गहरी छाप होनी चाहिए, जिनके आचार-विचार ओर व्यवहार को देखने मात्र से लोगो पर एक धार्मिक प्रभाव पडे। अतः अपने जीवनको उठाइए और लोगोंके लिये भी एक प्रशस्त मार्ग तैयार करिए।

अहिंसा धर्म का गौरव है। उसकी जान है। धर्म मे से एक अहिंसा को निकाल दिया जाय तो फिर ओर कुछ न बचेगा। सिर्फ अस्थि-ककाल रह जायगा। जैसे आदमी का शरीर रहता है—मृत शरीर और आत्मा चली जाती है। इसी तरह धर्म की आत्मा अहिंसा है। अहिंसा नहीं तो धर्म नहीं। धर्म है तो उसमे अहिंसा रहेगी।

धर्म पर सबका अधिकार है। इसी तरह अहिंसा भी हरेक कर सकते है। वह किसी वर्ग या व्यक्ति विशेष के लिये नहीं, वह सबके लिये हैं और इसका सिद्धान्त है 'वसुधैव कुटुम्बकम्' विश्व भर को आत्मतुल्य समझना। आपलोगो ने यदि इस सिद्धान्त को अपना लिया तो न वैमनस्य रहेंगे, न आपसी कलह। चारों ओर सुख शान्ति होगी।

बीकानेर
३ मई '५३

४९ : अहिंसा

धार्मिक क्षेत्र मे अहिंसा का सबसे पहला स्थान है। अन्य व्रत तो अहिंसा को पुष्ट करने के लिये हैं।

किसी का प्राण न लेना मात्र ही अहिंसा नहीं। अहिंसा है 'स्वयं का हिंसा से बचना'—पग-पग पर जागरूक रहना, कि मुझ से किसी प्रकार की हिंसा न हो जाय। अपने आपको बचाने के लिये तो सभी सचेष्ट रहते हैं; पर हिंसा से अपने आपको बचानेवाले विरले ही मिलेंगे। सब्जी छीलनेवाला व्यक्ति भी ख्याल रखता है कहीं हाथ न कट जाय। पर कौन ध्यान रखता है कि चलते-फिरते उठते-बैठते मुझसे किसी प्रकार की हिंसा नहीं हो, जिससे मैं हिंसा का भागी न बन जाऊँ।

ससार के सभी प्राणी जीना चाहते हैं कोई मरना नहीं चाहता। चींटी तक मरने का अन्देशा पाते ही भाग खड़ी होती है। उसे जीवन प्रिय है। उसे क्या सभी को

जीवन प्रिय है। चाहे कोई व्यक्ति कितना ही दुःख में क्यों न हो वह मरना नहीं चाहेगा। शब्दों से मरने की इच्छा व्यक्त की जा सकती है पर वास्तव में मरा नही जाता।

एक बुढिया बड़ी दुखियारी थी। कोई सन्तान नहीं। काम-काज, सेवा सुश्रुषा करनेवाला भी कोई नहीं। कानो से पूरा सुना नहीं जाता तो आँखे भी साथ क्यों देने लगीं? सारा शरीर शिथिल हो चुका था। उठने तक की शक्ति नहीं, चलना तो दूर की वात। प्रत्येक के आगे कहती "विधाता मुझे मौत नहीं देता, वह भूल गया है।" एक दिन बुढिया खाट पर पड़ी थी। एक काला नाग झोपड़ी मे निकल आया। बुढिया को उस नाग झांकी-सी पड़ी। वह उठी और हल्ला करती हुई भागी—"मुझे नाग काट खाएगा, बचाओ, मैं मरी'। अड़ोसी-पड़ोसी इकट्ठे हुए। वात का पता लगने पर वे वोले—"बुढ़िया! तेरी प्रार्थना पर विधाता ने तेरे लिए मौत भेजी थी।" बुढिया वोली—"मौत ऐसी है तो मैं मरना नहीं चाहती।"

कहने का तात्पर्य यह है कि कोई भी मरना नहीं चाहता। अत. मानव किसी को न मारे, वह अपने आपको हिंसा से बचाये। कोई दास वनना नहीं चाहता, फिर जवरन दास क्यो बनाया जाय? बलात्कार करना हिंसा है। आज कुछ व्यक्ति चाहते हैं कि जैनो मे एकता आये। मैं भी चाहता हूँ अनेकता न रहे। इसके लिये मुझे एक उपाय दिखता है—कोई सम्प्रदाय किसी भी सम्प्रदाय पर आक्षेपात्मक आरोप न लगाए। अपने पथ का प्रदर्शन करना, लोगों में प्रचार करना और वात है, तथा किसी का खण्डन करना और वात। कम से कम ऐसा कोई कार्य न किया जाय जिससे किसी के प्रति क्षोभ पैदा हो सके। यदि ऐसा वातावरण वना तो सद्भावना बढ़ेगी और हिंसा के लिये स्थान मिलना मुश्किल होगा। अस्तु।

किसी को मत मारिये, मत सताइये। प्रत्येक वात का उपयोग करिये, उपयोग रखिये। उपयोग रखने से कितने ही पापो से वचा जा सकता है। उपयोग परम धर्म है। एक साधु उपयोग पूर्वक देख-देख कर चलता है। वह हिंसा से हर वक्त सचेष्ट रहता है। ऐसी हालत मे यदि सयोगवश कोई जीव पाँव के नीचे आकर दव भी गया तो वह उसके लिये हिंसक नहीं होगा। लेकिन एक साधु असतर्कता पूर्वक चलता है, कोई जीव न भी मरा तो भी वह हिंसक है, वह अहिंसा के प्रति लापरवाह है। उसने इसका खयाल नहीं रखा कि मुझ से किसी प्राणी का नाश न हो जाय। अतः इस मानव-जीवन का उपयोग कीजिये। त्रस तथा स्थावर सभी प्रकार के जीवो के प्रति समभाव रखिये। एक गृहस्थ को अपने आयश्यक कार्यों के लिये हिंसा करनी पड़ती है। पर वह उसे हिंसा समझे। उसके लिये अनुताप करे और निरर्थक हिंसा से तो अवश्य ही वचे।

मारना हिंसा है इसी तरह किसी को मरवाना या इस तरह का अनुमोदन करना भी हिंसा है, पाप है। चोरी करनेवाला चोर है, करवाने वाला भी चोर है। चोर चोरी करने आये और घर में घुसने के लिये किसी से मदद मागे, इस तरह की मदद देनेवाला भी चोर है। अतः न किसी को मारें, न तकलीफ पहुँचाएँ और न किसी को मरवाएँ या तकलीफ पहुँचवाएँ। पूर्ण रूपेण सचेष्ट रहे। उपयोग रखे, आवश्यकता वश जितनी भी हिंसा आदि करनी पड़े इसके लिये अनुताप करे।

बीकानेर
४ मई '५३

५० : सत्य और अहिंसा सभी का धर्म

जम्मं दुक्ख जरा दुक्ख, रोगाणि मरणाणिय।
अहो दुक्खो हु ससार, जत्थ की संति जंतुणो ॥

ससार दुःखों का आगार है। वह अशान्ति का भाण्डार है। सबसे भीषण दुःख है---जन्म का। फिर जरा, रोग, शोक, सन्ताप और मृत्यु के दुःख हैं। इन दुःखों के सामने सुख है क्या ? आज मानव इन सब दुःखो से क्लान्त है, त्रस्त है। ऐसी हालत मे उसे शान्ति कैसे मिले ? वह अत्राण किसकी शरण मे जाये ?

पहले प्रत्येक मोहल्ले और गॉव मे एक मुखिया हुआ करता है जो अपने घर की ही नहीं गॉव भर की देखभाल करता है। उनके झगड़ों को सलटा देता है। लोग भी उससे एक तरह से त्राण पाते हैं। उसकी वात को आदर पूर्वक मानते हैं। आज गॉव की देख-रेख तो दूर, घर के लोग तक कहना नहीं मानते। अव मानव किसकी शरण जाये ?

सद्गुरु की पहिचान

भाइयो। सद्गुरु की शरण जाओ। उनके निर्देशित मार्ग पर चलो। इसीमें तुम सभी त्राण पाओगे। उस मार्ग पर चलने से सभी को सुख-शान्ति मिलेगी। पर सद्गुरु है कौन ? उसकी पहचान क्या है ? जैनी साधु सद्गुरु हैं या सनातनी, आदि-आदि प्रश्न सहसा उठ सकते हैं।

सद्गुरु किसी जाति विशेष या वर्ग विशेष से सम्बन्धित नहीं हुआ करते। वास्तव में जैन और सनातन तो जाति हैं, वर्ग हैं, जो सामाजिक क्षेत्र मे अपना-अपना अस्तित्व रखती हैं। धर्म एक है और सबका है। वह धर्म है सत्य और अहिंसा। बताइये किसका धर्म नहीं है यह ? झूठ बोलने वाला भी सत्य की प्रशंसा करेगा। वह

अपने आपको भूठा मानने के लिए कभी तैयार नहीं होगा। इस तरह सत्य और अहिंसा सबका धर्म है। जो लोग यथा शक्ति इसका पालन करते हैं वे अणुव्रती कहलाते हैं। कुछ इनका पूर्णरूपेण पालन करते हैं। जो पूर्ण रूपेण सत्य, अहिंसा, अचौर्य, ब्रह्मचर्य और अपरिग्रह आदि व्रतो का पालन करते हैं वे ही सच्चे साधु हैं। वे रागद्वेष से परे रहते हैं। वे साधु हैं, सद्गुरु हैं, सच्ची राह वताने वाले हैं। उनकी शरण में जाने से मानव त्राण पाता है। पतनोन्मुख मानव उठता है। दग्ध-मानव को शान्ति मिलती है। जिनके दर्शन मात्र मगल हैं, जिनके ससर्ग से पापी पवित्र और पतित, पावन वन जाते हैं, विपथगामी स्वपथगामी या सत्पथगामी वन जाते हैं, ऐसे सद्गुरु की शरण मे जाओ। उन्हे पहिचानो, फिर वे किसी भी सम्प्रदाय या धर्म में हों, उनका शिष्यत्व स्वीकार करने में कोई भी आपत्ति नहीं है।

बीकानेर
५ मई '५३

५१ : चरित्र जीवन का अलंकार है

सद्गुरु की शरण मे जाकर किस तरह दिग्भ्रमित मानव सही रास्ते पर आ जाता है इसका एक अनुपम उदाहरण है। राजा स्योदास—अयोध्या का राजा था। राजा होने से कोई वड़ा नहीं हो जाता, वड़ा होना चरित्र की महानता से ही सभव है। यदि चिरसपूज्य तो वह है त्याग और चरित्र। विना चरित्र के उसका कोई मूल्य नहीं। आज भारत स्वतन्त्र है फिर भी यहाँ स्वार्थतन्त्र का वोलवाला है। धन को प्रश्रय दिया जाता है—धन को प्राथमिकता मिलती है। जवतक त्याग और चरित्र को प्राथमिकता नहीं दी जायगी, वह सही अर्थ मे स्वतन्त्र नहीं। लोगोकी दृष्टि में वह स्वतन्त्र है, उस पर विदेशी सत्ता का शासन नहीं। सिर्फ विदेशी-सत्ता नहीं, वस इससे कोई देश स्वतन्त्र नहीं हो जाता। वह अपने आपकी दृष्टिमें आज भी वन्धनो से जकड़ा है। देश की स्वतन्त्रता निर्भर करती है देशवासियो के चरित्र पर, उनके नैतिक उत्थान पर, उनकी सयम वृत्ति और त्याग पर। स्योदास मे ये चीजे देखने तक को नहीं थीं। वह अभ्यस्त था शराव और मास का। वह शरावी था और उसमे यही खरावी थी। उसे ऐसी लत पड़ गई थी कि विना मास और पतभर के पानी के एक दिन भी नहीं निकल सकता।

अठाई पर्व आया। देश भर मे राजाज्ञा घोषित कर दी गई — आठ दिन तक कोई पशु न काटा जाए। पर राजा का आहार किस प्रकार चले। मासखोर मास न खा सके, यह कैसे संभव हो? राजाके लिए शिकार आया। एक दिन आया, दो दिन आया, तीन

दिन आया आखिर मन्त्रिमण्डल को पता चल गया। बात छिपी कब तक रहे। मन्त्रिमण्डल ने विचार किया—राजाज्ञा को यदि राजा ही भग करेगा फिर पालेगा कौन? बनाने वाला ही यदि न पाले तो क्या वह सिर्फ जनता के लिए ही है? उन लोगो ने राजा को समझाया। वह क्यो मानने लगा। मन्त्रिमण्डल ने सारी सत्ता अपने हाथ में ले ली और अर्द्ध-रात्रि के अन्धकार में राजा को शहर के बाहर कर दिया। राजा गहरी निद्रा में सोया था। उसे क्या पता कि वह पूर्वकृत कुकर्मो का फल पाने जा रहा है।

सुवह हुआ। राजा जगा, चारो ओर दृष्टि डाली। वह स्वप्न-सा महसूस करने लगा—मैं कहाँ हूँ? सोया हूँ या जाग्रत हूँ? यह राजमहल है या शहर के बाहर की गन्दगी से परिपूर्ण मैदान है? समझते देर नहीं लगी, क्या बात है? राजमहल छूटा, राजसीठाट और सुख-सुविधाएँ छूटीं, यहाँ तक कि सारा राज्य छूटा। सुख-शैया पर सोनेवाला राजा दर-दर भटकने लगा। बीहड जंगल, सकरी पगडण्डिया सब जगह भटकता रहा, शांति के लिए—सत्पथ की प्राप्ति के लिए। आखिर कब तक भटकता रहता? वह थक गया। ज्यो ही वह थोडी दूर और चला होगा उसे एक मूर्ति दिखाई पडी। मूर्ति नहीं—मूर्ति की तरह ध्यानस्थ एक वृद्ध साधु दिखाई पड़ा। देखने मात्र से उसे शान्ति मिली। शान्ति के चिह्न मालूम दिये। वह साधु के सामने सत्पथ दिखाने के लिए प्रार्थना करने लगा। साधु ने आँखे खोलीं और देखा—सामने एक मनुष्य खड़ा है जिसकी आँखें लाल सुर्ख हैं। उन्हे समझते देर नहीं लगी—यह कोई नशेबाज है।

राजा बोला—"महाराज! मैं अयोध्या का राजा था। अब दर-दर का भिखारी हूँ। आप उद्धारक हैं तो मैं अधम हूँ। आप तारक है तो मैं डूबा हुआ हूँ। मुझे उबारिये।"

साधु बोले—"शराब और मास को छोड़ दे।"

राजा बोला—"महाराज! अब फिर इस जीवन मे इन्हे नहीं रख सकता।"

कहने का यह तात्पर्य है कि वह राजा जो मास और शराब का अभ्यस्त था साधु—सद्गुरुके सदुपदेश से हमेशा के लिए उससे मुक्त हो भवभव से मुक्ति पाने का उपाय सोचने लगा।

अतः यही निष्कर्ष निकलता है कि आज का त्रिस्त मानव सद्गुरु के सहारे से त्राण पा सकता है, शाति को प्राप्त कर सकता है। अतः संकीर्णता को छोड़ सद्गुरु की शरण जाओ और अपने जीवन को उठाओ।

बीकानेर
५ मई '५३

५२ : सत्य महाव्रत है

अहिंसा के वाद सत्य आता है। अहिंसा सव व्रतो का सिरमौर है तो सत्य का पालन सव व्रतो से ज्यादा कठिन है। हिंसा के साथ झूठ और झूठ के साथ हिंसा का सनातन सबध सा रहता है। यदि हम हिंसा को बहन कहे तो झूठ उसका भाई है। जहाँ झूठ को प्रश्रय मिलेगा वहाॅ हिंसा बहन कही न कहीं से आ ही टपकेगी। वह अपने भाई को अकेला छोड़ने को तैयार नहीं। ऐसा लगता है इनके भाई चारे का सम्बन्ध सतयुग का सम्बन्ध है, जिसपर आज के कलियुग की कोई छाप नहीं लग सकती। आजभाई चारे का सम्बन्व जुड़ते ओर टूटते देर नहीं लगती, पर उनका यह सम्बन्ध कभी नहीं टूटने वाला है।

सत्य वोलो। ऐसा सत्य कभी मत वोलो—जिससे हिंसा होना सम्भव है, जो कटु है। मान लें कोई शिकारी शिकार के पीछे भागता है और शिकार आगे निकल गया। किसी साधु ने उसे देखा है। शिकारी साधु से पूछता है—"शिकार किधर गया ?" तो साधु क्या कहे ? यदि वह कहता है 'इस ओर गया' तो सम्भव है शिकारी उसे मारेगा और हिंसा को प्रोत्साहन देने वाला साधु ही होगा। यदि वह कहता है 'मैंने नहीं देखा है' तो सत्य महाव्रत का भग होता है। आखिर वह करे क्या ? एक तरफ कुआॅ है तो दूसरी तरफ खाई। जिस ओर गिरता है उस ओर ही खतरा है। अजीव-सी समस्या वन जाती है साधु ऐसी हालत मे नही कह सकता कि 'मैंने उसे नहीं देखा।' वह मौन ही रहे। अपनी पहली धारणा पर अडिग रहे। उसे कुएं या खाई में गिरने की आवश्यकता नहीं। लोग कहेंगे—'मौन स्वीकृति लक्षणम्'—इस लोकोक्ति से शिकारी समझ जायेगा कि शिकार इधर गया है। तो शिकारी समझे, इससे साधु को कोई प्रयोजन नहीं। जवकि साधु मन-वचन ओर काया किसी तरह भी उस हिंसा में शरीक नहीं होता। वह अपने आप पर अपना कन्ट्रोल रखता है। फिर ऐसी हालत मे उसे चाहे मार खानी पड़े और वलिदान भी क्यों न हो जाना पड़े वह अपनी धारणा से न हटे। यदि वह हटता है तो उसका साधुत्व खत्म हो जाता है।

मौन और ध्यान की कसौटी पर महापुरुषो को कितनी यातनाओं का सहन करना पड़ता है इसके उदाहरण हैं—भगवान् महावीर। भगवान् महावीर का जीवन साधनामय था। तपस्वी जीवन था। वे वोलते तक नहीं थे। घोर तपस्या करते और मौन साधते। कोई उनके पास आकर त्याग करना या दीक्षा लेना चाहता तो भी वे नहीं वोलते—न दीक्षा ओर त्याग दिलाते।

एक वार वे ध्यानस्थ खडे थे। एक ग्वाला उनके पास आया वोला "ऐ मुण्ड ! मेरे

बैलोकी निगरानी रखना। मैं शहर से अभी लौटता हूँ।" वे कुछ न बोले—उन्होंने 'हाँ' या 'नहीं' कोई प्रत्युत्तर नहीं दिया। ग्वाला बैलो को उनपर छोड कर शहर चला गया। बैलो को आजादी मिल गई। वे चरते-चरते दूर निकल गए। थोड़ी देर वाद जव ग्वाला आया और बैलो को न पाया तो उसने समझा—इस वक्त ध्यानी ऋषि ने उन्हे पार कर दिया है। उसे क्या पता ये भगवान् महावीर हैं। मेरे "बैल कहाँ हैं।" उसने उनसे पूछा। वे अव भी पहले की तरह अडिग थे। ग्वाला क्रोध मे आ गया। उसने भगवान् को निर्दयता पूर्वक पीटा, फिर भी वे विचलित नहीं हुए। लोग कहेंगे—वे कमजोर थे उन्होने कायरता दिखाई। एक मामूली ग्वाले ने उन्हे पीट डाला। यह कायरता नहीं, वीरता है। मार सकने पर भी जो मारता नहीं वह वीर है और सच्चा सिंह है। वह वीर की तरह निडर खड़े रहे। अपने मौन को भग नहीं किया। यथार्थ में तपस्या और ध्यान के रग में जब व्यक्ति तल्लीन हो जाता है उसे अपने-पराये का ख्याल नहीं रहता, वह आत्म-रमण मे लीन रहता है जो उसका अपना सवल है। फिर वह वाहरी अपनापन में नहीं डूवता।

नमी राजा का उदाहरण है—वे नमी, ऋषि वने। उनकी आँखो के सामने मथुरानगरी जल रही थी। इन्द्र ने आकर कहा—"महाराज! आपकी मथुरानगरी जल रही है, उसे बुझाया जाय।" नमी ऋषि ने कहा—"इन्द्र। तुझे मालूम है? मैं साधु हूँ। मेरा मथुरा से कोई सम्वन्ध नहीं। मैं किस-किस को जलने से वचाऊँगा? मथुरा क्या आज सारा विश्व बुराइयो की भट्ठी में जल रहा है।" जहाँ लोग कहेंगे वे निर्दय थे, वहाँ अध्यात्म-दृष्टि वतलाती है वे निर्मोही थे वास्तव में साधु-सन्त क्यों लौकिक कार्य करेंगे? कल कोई कहेगा—महाराज! लड़के की शादी करनी है आप ही मुहूर्त देख दीजिए। साधु ऐसे कार्य क्यो करेंगे? वे तो अपनी साधना, त्याग और तपस्या मे लवलीन रहेंगे। खुद तरेंगे, दूसरो को तारेंगे। अस्तु। भगवान् महावीर पर कितनी ही मार पड़ी पर वे अडिग रहे। ग्वाले को किसी तरह मालूम पड़ गया—ये भगवान् महावीर हैं, तो वह उनके सामने माफी माँगने लगा। भगवान् अव भी उसी तरह अडिग थे जैसे पहले थे। उन्हे न प्रशसा से मतलव था न निन्दा—और न मार से ही। ग्वाला थोड़ी दूर गया होगा कि उसके सारे बैल चरते हुए मिल गए। कहने का यह तात्पर्य है—झूठ मत वोलो, पर ऐसा सत्य भी मत वोलो जिसमें हिंसा का समावेश हो।

साधु सत्य के उपासक हैं। वे कभी झूठ नहीं वोल सकते, और झूठ वोलते हैं तो फिर साधु नहीं रहते। इसी तरह गृहस्थ—श्रावक भी सत्य के उपासक होते हैं। साधु और उनमें फर्क इतना ही होता है कि जहाँ साधु पूर्ण रूपेण सत्य का पालन करते हैं वहाँ श्रावक उसे यथा शक्ति अपनाता है। वह गृहस्थ है, उसे झूठ वोलना भी पड़ जाता है

अतः वह उसे पूर्ण रूपेण नहीं अपना सके तो भी वह ख्याल रखे, झूठ आखिर—झूठ है। साँच को आँच नहीं लगती। सही पथ सत्य है उस पर एक दिन आना ही पड़ेगा। वह कम से कम ऐसा झूठ तो न बोले, जिससे कोई अनर्थ होता हो। इसी तरह वह उत्तरोत्तर सत्य की ओर बढता जाए।

बीकानेर
६ मई '५३

५३ : परीक्षक बनो

कवियो ने खाने को रोटी, पीने को पानी और बोलने को मीठी वाणी इन तीन वस्तुओ को सबसे अधिक आवश्यक तथा उपादेय बताया है। पर मैं कहूँगा ये सब तो बाह्य वस्तुएँ हैं। जीवन मे इनसे भी अत्यन्त आवश्यक तीन वस्तुएं हैं, वे हैं—(१) देव (२) गुरु (३) धर्म।

देव उपास्य है जिससे कि तदनुरूप गुणावलि के विकास के पथ पर प्राणी अग्रसर हो सके। गुरु पथ-प्रदर्शक है, वह सही राह दिखानेवाला है। धर्म आत्मा की शुद्धि का साधन (अर्थात् जीवन को उठाने वाला) है।

एक व्यक्ति समुद्र को पार करना चाहता है पर यदि वह जहाज का सहारा न ले तो क्या यह सभव है कि वह समुद्र को पारकर सकेगा? इसी प्रकार ससार-समुद्र को पार करने के लिये इन तत्त्वो के अवलम्बन की महती आवश्यकता है। यदि वे वास्तविक हुए तो ठीक है। अन्यथा डूबने के अलावा और है ही क्या। इसीलिए प्रत्येक व्यक्ति का यह कर्त्तव्य है कि परीक्षा पूर्वक इनको स्वीकार करे। दो पैसे की हॉड़ी खरीदते वक्त भी वह अच्छी तरह बजाकर—टटोल कर लेता है तो फिर जिनसे डूबने और तिरने का सम्बन्ध है, उनको ग्रहण करते वक्त वह उपेक्षा बरते यह कहाँ तक शोभनीय है?

इन तीन तत्त्वो की विशेष व्याख्या न करता हुआ सक्षेप में इतना ही कहूँगा कि देव वही हैं जो राग-द्वेषादि शत्रुओं को सर्वथा मिटा चुके हैं, जो सर्वज्ञ हैं। उन्हे चाहे किसी नाम से पुकारिये। सर्वज्ञों द्वारा प्ररूपित धर्म की राह दिखानेवाले, कनक-कामिनी के त्यागी, अहिंसादि पाँच महाव्रतो के पालक साधु गुरु हैं और आत्मा की शुद्धि का साधन अर्थात् आत्मा को उत्थान की ओर ले जानेवाला धर्म है। लोग इन सही तत्त्वों को समझे, ग्रहण करे, तभी उनके जीवन की सार्थकता है।

बीकानेर
७ मई '५३

५४ : अचौर्य व्रत

व्यक्ति अपने अधिकार की वस्तु पाने की चेष्टा करता है। कोई उसे मना नही करता। यदि वह किसी भी चीज के लिए अनाधिकार चेष्टा करता है तो लोगो की दृष्टि में वह प्रशंसनीय कार्य नहीं करता। आखिर वह अनाधिकार चेष्टा करता ही क्यो है ? उसे उतना ही तो चाहिए जितना उसके पात्र मे प्रवेश पा जाए। वह उससे अधिक पाने की चेष्टा क्यो करता है ? गागर मे सागर भरा नही जा सकता और यदि भर भी दिया गया तो आखिर होगा क्या ? उससे शान्ति मिलने से रही। शान्ति सन्तोष से मिलेगी ही। विना सन्तोष के शान्ति नहीं। आत्मा पर नियन्त्रण रखने से ही यह सभव है। विना आत्मा पर नियत्रण किये तृष्णा की आग भभकती ही रहेगी और उसमे परमस्वर्गीय शाति स्वाहा होती रहेगी।

चोरी

दन्त शोधनार्थ अदत्त तृण का लेना भी चोरी कहलाता है। गृहस्थ इतनी बारीकी तक न भी पहुँच सके तो कम-से-कम ऐसी चोरी न करे जिससे 'राज डण्डे, लोक भण्डे' (वदनामी) हों। साधु अचौर्य व्रत का पूर्ण रूपेण पालन करता है। वह सन्तोषी है। उसे जैसा मिल जाय उसीमें सतुष्ट है। गृहस्थ उनका अनुशरण करे। कहा भी है—

'रूखा-सूखा खायके, ठण्डा पानी पीव।
देख पराई चोपड़ी, क्यूँ तरसावे जीव ?'

व्यक्ति किसी की थाली में चुपडी रोटी देखकर क्यो जले ? जैसा मिले उससे वह सन्तोष करे। वह अनाधिकार चेष्टा न करे। पर खेद तो इस वात का है कि साधु नाम-धारी भी कञ्चन के फेर में पड़ कर क्या से क्या करने लग जाते हैं। उनके पास से चोरी का माल वरामद होता है और वे फिर साधु कहलाते हैं। ऐसे व्यक्ति साधु के नाम पर कलङ्क हैं। उन भेषधारियोंके पीछे असली साधुको वट्टा लगता है। इसमें उनका भी क्या दोष हो सकता है ? दोप उनका है जो उन्हे साधु मानते हैं—गुरु मानते हैं। लोगों में एक रूढ़ि रहा करती है—बाप और गुरु दो नहीं हो सकते जो हो गए वही रहेगे। कितनी वड़ी भूल कर देते हैं। गुरु वही हो सकता है जिसमें गुरुता हो, जिसमे गुरु के लक्षण हो। विना सद् लक्षण के गुरु कैसा ?

साधु किसी मकान में कसमकस की स्थिति मे नहीं ठहर सकता। मकान मालिक

नहीं चाहता कि साधु मकान मे ठहरे और यदि ऐसी हालत में साधु वहाँ ठहरता है तो वह चोरी का भागी है।

चोरी के प्रकार

चोरी दो तरह की होती है—सचित्त और अचित्त। सचित्त—जैसे किसी को वहका कर, डराकर, धमका कर शिष्य वना लिया। संख्या की भूख मिटा ली या फिर फुसला कर किसी कन्या के साथ शादी कर ली, जबरन किसी को दास-दासी बना लिया, यह सचित्त चोरी है। इसी तरह पशु आदि को चुरा लेना भी सचित्त चोरी मे आ जाते हैं। अचित्त चोरी, रुपया, सोना चाँदी आदि की चोरी करना है।

सर्वथा वर्जित

चोरी सर्वथा वर्जनीय है। साधु इससे पूर्ण रूपेण वचते हैं। गृहस्थो के लिए यह अनुकरणीय है। चोरी करना, कराना, और उसका अनुमोदन करना सब चोरी में परि-गणित कर लिये जाते हैं।

आज लोगोंका चोरी करना धन्धा होता जा रहा है। उनको पैसे चोरी से, ब्लैक से आती हैं; वे ब्लैक मार्केट करते हैं। खाने-पीने की चीजें ब्लैक से खरीदते हैं। ऐसी हालत में जो व्यक्ति इसके प्रतिकूल चलता है वह धन्यवाद का पात्र है।

बीकानेर
८ मई '५३

५५ : ब्रह्म में रमण करो

चोरी के वाद अब्रह्मचर्य का स्थान आता है। अब्रह्मचर्य की भयकर वीमारी वहुत तेजी वढती जा रही है। आज जन-जन नाना प्रकार के रोगों से ग्रस्त हैं। लोग कहते हैं, डाक्टर वढ गए इससे रोग भी बढ़ गए। डाक्टर कहते हैं, रोग वढ गए। इसलिए डाक्टर वढ गए। कौन-सा तर्क सत्य है नहीं कहा जा सकता? मुझे तो ऐसा लगता है अब्रह्मचर्य वढ़ा, इससे नाना रोग भी वढ़े।

एक समय था जव लोग ब्रह्म मे रमण किया करते थे। चार आश्रम वताये गये हैं। प्रथम पचीस वर्ष तक पूर्ण ब्रह्मचर्य का पालन किया जाता था। आज पचीस वर्ष की अवस्था तक ४-५ लड़के वाले हो जाते हैं। दूसरे २५ वर्षों में गृहस्थ जीवन और फिर वानप्रस्थ और सन्यास जीवन विताया जाता था। इस तरह जीवन में लगभग ७५ वर्ष ब्रह्मचर्य का पालन किया जाता था। जैनो ने इस व्यवस्था में आयु की रुकावट नहीं

रखी। उन्होंने यही बताया—व्यक्ति जब चाहे ब्रह्मचर्य का पालन करे। आज हम देखते हैं कि २५ वर्ष की अवस्था तक ब्रह्मचर्य का पालन करने वाला व्यक्ति अपवाद रूप में कोई मिल जाय तो मिल जाय वरना न वानप्रस्थ है और न सन्यास ही। मनुष्य रोटी के बिना रह सकता है, पर काम-वासना के बिना रहने वाले विरले ही व्यक्ति मिलेंगे। ब्रह्मचर्य का पालन करना भी कठिन है। शरीर से ही सभोग होता तो शायद मनुष्य बच भी पाता लेकिन दृष्टि, श्रवण, स्मृति आदि दोषो से वह कैसे बचे? विद्वानों ने इसके लिए नववाड बनाई जिससे ब्रह्मचर्य रूपी वृक्ष सुरक्षित रह सके। नववाड़ ही नहीं उसकी सुरक्षा के लिए एक कोट फिर बनाया है। तात्पर्यतः अब्रह्मचर्य से बचने के लिए मन पर नियन्त्रण रखना पड़ता है। बिना आत्मा को जीते ब्रह्म मे लीन हो सकना सम्भव नहीं। जब भी विकार आए—ईश्वर का भजन करो—स्मरण करो, आत्मा को उस ओर से हटाने का ये सुगम उपाय हैं। उलटी गिनती करने से भी उस ओर ध्यान नहीं रहता।

धर्म शास्त्रो मे स्त्रियो को राक्षसी आदि विशेषण दिये गए हैं वे वास्तव मे स्त्रियों को लेकर नहीं, काम को लेकर हैं, जो व्यक्ति काम के वशीभूत अब्रह्मचारी ही नही व्यभिचारी बन जाता है, उसके लिये वह राक्षस के समान है। मानव यहाँ कितनी नीचता पर पहुँच जाता है। काम की भी एक सीमा होती है। व्यभिचार का सेवन करना मानवता को खोना है। यह पता नहीं मानव की यह काम-भट्ठी कब शान्त होगी? या इसी तरह जलती रहेगी। यह रात-दिन सुलगती रहती है। पशु ऐसी हालत मे मनुष्य के शिक्षक हैं। वे बिना ऋतु के सभोग नहीं करते। पर मनुष्य उन्हे भी मात कर गया है।

आज का मनुष्य कहने को विवेकशील है। वह शिक्षित है, पर ऐसे कितने घर होंगे जिनमें जीवन-प्रद साहित्य मिलता हो। जीवन-प्रद तथा नैतिक उत्थानकारी साहित्य पढने वाले व्यक्ति बहुत कम मिलेंगे। आज युवक और युवतियो के पास, उसके स्थान पर, अश्लील साहित्य मिलता है। वे उसे छिप-छिपकर देखते हैं—पढते हैं यह कितनी शर्म की बात है। इससे अब्रह्मचर्य को प्रोत्साहन मिलता है और वे पतग की तरह इस भट्ठी में स्वाहा होने का प्रयास करते है, ये सासारिक नाते मिथ्या हैं, इनमे न उलझ कर ब्रह्मचर्य को अपनाओ—ब्रह्म में रमण करो।

बीकानेर
८ मई '५३

५६ : जीवन बदलो

कुसग्गे जह ओस विन्दुए, थोव चिट्ठइ लम्बमाणए।
एव मनुयाण जीविय समयं गोयम ! मा पमायए ॥

मानव जीवन क्षणिक है। अनित्य है क्षण भगुर है। इसका कोई भी भरोसा नहीं। वह कुश-डाभ के अग्रभाग पर अवस्थित ओस विन्दु की भाँति वड़ा ही सुन्दर प्रतीत होता है पर उसे विनष्ट होते देर नहीं लगती। भगवान् महावीर ने फरमाया है 'हे गौतम! एक क्षण के लिये भी प्रमाद मत करो—एक क्षण भी प्रमाद में मत गँवाओ। उसे छोड़ते जाओ अपने आपको वदलते जाओ। तुम्हारा सर्व कल्याण होगा।'

भाइयो! जीवन को बदलो। जीवन में जो बुराइयाँ और रूढियाँ घर कर गई हैं उन्हे नेस्त नाबूद करो। आज सम्पूर्ण जीवन को वदलने की अत्यावश्यकता है। जीवन के नवनिर्माण से ही भविष्य मुखरित होगा।

जीवन में प्रविष्ट सारी बुराइयाँ खत्म हो जायें यह सभी चाहते हैं। जीवन उन्नत हो कौन नहीं चाहता? पर आज इस दिशा में चल सकना सरल नहीं, लोग साँप को नहीं लकीर को पीटते हैं। ब्राह्मण कहेंगे—हम जगद्गुरु हैं, जग पूजनीय हैं हमारा जीवन क्या वदलेगा? महाजन कहेंगे—वाह! हम महाजन हैं। "महाजनो येन गतः स पन्थः" फिर हमें जीवन वदलने की क्या आवश्यकता है? क्षत्रिय कहेंगे—हम महाराज हैं, राजा हैं। हमारा 'जीवन वदले' यह क्या मतलव रखता है? फिर शूद्र कहेंगे—"वाह जी हमारा जीवन क्या वदले, हम तो सेवा-भावी-प्राणी हैं।" अव वताइये कि किसका जीवन किस प्रकार वदले जाय?

नाम से कुछ नहीं

ब्राह्मण उच्च हैं, वे जगद्गुरु हैं इसमें कोई सशय नहीं। पर ब्राह्मण सिर्फ जाति से उच्च नहीं हो जाते। सिर्फ वेष वना लेने से कोई साधु-श्रमण नहीं हो जाता। ब्राह्मण वह है जो ब्रह्म मे लीन रहता है। श्रमण वह है जिसमें ज्ञान है चरित्र है। तपस्वी वह है जो तपस्या करते है। सिर्फ महाजन कहलाने भर से कोई महाजन नहीं हो जाते या क्षत्रिय कहलाने मात्र से शूरवीर नहीं हो जाते। शूद्र कहलाने मात्र से कोई नीच नही हो जाते। बुरे होते हैं द्वेष, वैमनस्य। मनुष्य का क्या नीच है, कहा है—

कर खप्पर सिर श्वान है, लट्ठु खरड़े हत्थ।
छटकत मग चडालिनी ऋषि पूछत है वत्त ॥
हे ऋषि! तुम भोरे भये नहीं जानत हो भेव।
कृतघ्नी की चरण रज, छटकत हूँ गुरुदेव ॥

अब बताइये किसे कहेंगे नीच, कृतघ्नी को या चण्डालिनी को? यदि जाति से कोई नीच है तो चण्डालिनी नीच है और गुणावगुण से कोई उच्च-नीच है तो फिर कृतघ्नी नीच है—मुझे यह कहने की आवश्यकता नहीं। कौन नीच हैं, सब समझते ही हैं।

गुणावगुण से व्यक्ति उच्च और नीच होता है फिर लोगों मे सकीर्णता क्यो? वे संकुचितता की सीमा मे क्यो घिर जाते हैं? आज जब मैं सुनता हूँ, लोग कहते हैं—बीकानेर में क्या हो गया? जैन-धर्म का खुले आम इतने जोर से प्रचार हो रहा है—मुझे खेद होता है। कोई कोई तो यहाँ तक कह देते हैं क्या और सब मर गये। मैं भी चाहता हूँ सब मर जायँ, मानव नहीं उनकी बुराइयाँ मर जायँ, मिट जायँ। मानव बुरा नहीं होता, बुरी होती हैं उनमे आये अवगुण, उनमें अपना घर बनाकर रहनेवाली बुराइयाँ। वे सारी बुराइयाँ मिटे, आपको ऐसा रास्ता खोजना है फिर वह कोई सनातनी बताये या जैनी, कोई आपत्ति नहीं होनी चाहिये। नाम के झझट में पड़ना भी न चाहिये। फर्क क्या है जैन और सनातन मे? कौन धर्म है जो झूठ को धर्म मानता है? चोरी को अच्छा मानता है? आपको कोई ऐसा धर्म नहीं मिलेगा जो इन्हे धर्म मानता हो। वैदिक जिसे ५ यम कहते हैं वहाँ जैनी उन्हें पाँच महाव्रत कहते हैं इसमें फर्क है क्या? हाँ, दो एक बातो में फर्क है जिसे आँखों से ओझल नहीं किया जा सकता। दुनिया किमने बनाई, ईश्वर सुख-दुःख कर्ता है या नहीं, ईश्वर एक है या अनेक यहाँ पर मतभेद हैं। पर मतभेद के लिए लड़ा जाय, अखाड़ेबाजी हो, दगल हो यह ठीक नहीं। मतभेद तो रहता ही है। जितने दिमाग होते हैं उतनी सूझ होती हैं। आज दुनियाँ में जितने व्यक्ति हैं सब का दिमाग एक नहीं हो सकता। और एक नहीं हो सकता इसलिए लड़ा जाय यह मानव और मानवता के परे की बात है।

हमारी नीति कभी खण्डनात्मक नहीं रहती। पर वास्तविक तत्त्व को तो समझना है। किसी पर व्यक्तिगत आक्षेप नहीं रहता पर बुराइयो पर तो चोट करनी है। वे अछूती नहीं रह सकतीं फिर वे किसी मे भी क्यों न हो। आज धर्म के नाम पर भ्रम फैलता जा रहा है। धर्म के नाम पर पेट पलते हैं। धर्म के नाम पर बहुत सारे पाप किये जाते हैं। साधु के वेष मे ठगपनी चलती है। पेट पालने के लिये साधु का वेष बना लिया जाता है। ऐसे गुरु किसी का क्या उपकार कर सकते हैं, जिन्हे कञ्चन और कामिनी की भूख है, जो स्वय इसके दलदल मे कमर तक फँसे हुए हैं। साधु को रुपयों से क्या वास्ता उसे कम से कम इनसे तो अछूता रहना ही चाहिए। जो इनसे अछूता नहीं उसमें और गृहस्थ में फर्क ही क्या रह जाता है? जमीन-जायदाद गृहस्थ को भी होती है और साधु को भी। पैसा गृहस्थ भी रखता है और साधु भी रखता है। स्त्री-बच्चे साधु के भी होते और गृहस्थ के भी। दोनों एक से हो जाते हैं। किसे साधु कहा जाय और किसे गृहस्थ? वे कैसे किसी को तार सकेंगे जो स्वय डूबे जा रहे हैं।

वास्तव में वे ही तिर सकते है और तार सकते हैं जिनका स्वय का जीवन उठा हो। किसी पानी से स्नान करना नहीं है कि आत्मा उज्ज्वल हो जाय। व्यक्ति आत्म-रमण करे, त्याग और सयम रूपी जल से स्नान करे। जल से ऊपरी शुद्धि हो सकती आन्तरिक नहीं। मुझे श्रीकृष्ण की एक युक्ति याद आ जाती है। महाभारत की एक घटना है। गोत्र का नाश करनेवाले पाण्डवो ने सोचा—हमने बहुत पाप किया है अब तीर्थ कर आएँ। पापो को धो आएँ। वे कृष्ण के पास आये। उनके सामने अपने विचार प्रकट किए। कृष्ण ने कहा—"ठीक है मेरी भी एक तूम्बी ले जाओ उसे भी स्नान करा लाना।" पाण्डव जहाँ एकबार स्नान करते तूम्बी को तीन बार नहलाते। वे वापस लौटे। कृष्ण के पास आये। कृष्ण ने पूछा—"स्नान कर आये?" उत्तर मिला—"हाँ।" "मेरी तूम्बी?" कृष्ण ने पूछा। पाण्डवों ने तूम्बी उन्हे दी। कृष्ण ने उसे उनके सामने काटा उसे पीसा और सबको थोड़ी-थोड़ी दी। पाण्डवों ने कहा—"क्यों मुख खारा करवाते हैं?" कृष्ण ने कहा—"मुख खारा थोड़ा ही होगा।" पाडवों ने ज्यों ही तूम्बी मुँह में डाली स्वभावतः खारापन महसूस हुआ। उन्होंने कृष्ण से कहा। कृष्ण बोले—"वाह तूम्बी तीर्थ कर आई है न? फिर कैसे खारी है, क्या तुमने स्नान नहीं कराया?" पाण्डवों ने कहा "इसके अन्दर का खारापन कैसे जायगा।" कृष्ण ने कहा—"समझे तीर्थ स्नान कर तो आये पर भीतर के पाप कैसे मिटेंगे?" पाण्डवों के समझ में सब बाते आ गई। उन्होंने कहा—"पहले ही तो कहना था ताकि हम नहीं जाते।" कृष्ण ने कहा—"यह उस समय मुमकिन नहीं था।" तो अब क्या करना चाहिये?" पाण्डव-पुत्रों ने पूछा। कृष्ण ने कहा—"सयम, तप, इन्द्रिय-दमन। जिस प्रकार ऊपर से रगड़ने से मैल साफ हो जाता है उसी तरह ये अन्दर के कालुष्य को साफ कर देते हैं। तुमलोग भी सदाचार और सयम की ओर बढो। सत्य और अहिंसा को अपनाओ। चोरी मत करो, आत्म-रमण करो, किसी को गाली मत दो, किसी के साथ क्रूर व्यवहार मत करो, सब को आत्मतुल्य समझो। जीवन में आई इन बुराइयो को मिटा दो। जीवन की दिशा बदल दो। उसे एक नये साँचे में ढाल दो।"

बीकानेर,
९ मई '५३

५७ : युक्तिपूर्ण उत्तर

अणुव्रती-सघ के सम्बन्ध मे व्यक्तिविशेष की ओर से, जिसके विषय में मुझे कुछ कहना अपेक्षित नहीं, निरर्थक शंकाएँ उठाते हुए कहा जाता है कि यह जैन शास्त्रानुसार अवैधानिक है और इसके सम्बन्ध में जो प्रश्न हैं, उनका उत्तर नहीं दिया

जाता। इस विषय मे मैं स्पष्ट कर देना चाहूँगा कि शंकाओ का समाधान तथा प्रश्नों का उत्तर हमारी ओर से निःसकोचतया प्रारम्भ से ही दिया जा रहा है, आज भी दिया जाता है और कोई यदि विशेष रूप से जानना चाहें तो उनके लिए सदा द्वार खुला है। पर, आक्षेपात्मक तरीके से उत्तर देना, न कभी हमारी ओर से हुआ है, न होता है ओर न भविष्य में ही सभव है। अणुव्रती-संघ सम्बन्धी समस्त शकाओ एव प्रश्नो का प्रस्तुत निवन्ध में शास्त्रीय समाधान युक्तिपूर्ण उत्तर है। यदि किसी को कोई जिज्ञासा हो, शका हो, तो वह खुशी से समझ सकता है, पढ़ सकता है और ग्रहण कर सकता है। जिन लोगो ने इस निबन्ध को सुना है, अणुव्रती-सघ के सम्बन्ध में उड़ाई जानेवाली शकाओ का समाधान जाना है, प्रश्नो का उत्तर समझा है, उनकी ओर से अपने-अपने स्थानो के लोगों के समक्ष सही स्थिति रखे जाने से 'प्रश्नो का उत्तर नहीं मिलता' इस निर्मूल प्रचार की व्यर्थता स्वतः स्पष्ट हो सकेगी। हजारीमल जी सेठिया के दानदया सम्बन्धी जो प्रश्न हैं, उनका समाधान तैयार है जो जनता के समक्ष रख दिया जायगा।

बीकानेर
९ मई '५३

५८ : अपरिग्रह व्रत

आजका युग विभिन्न विषमताको अपनाए हुए है। चिरसंघर्षमय है। एक तरफ पूँजी है तो दूसरी तरफ श्रम। श्रम ओर पूँजी का सघर्ष है। दूसरे शब्दोंमे पूँजीपतियों और श्रमिकोंका सघर्ष है। पूँजीपति चाहता है उसकी पूँजी सुरक्षित रहे। कोई छीन न ले। श्रमिक कहते हैं, ये अट्टालिकाओ मे रहनेवाले चूस-चूस कर, शोषण कर करके हमें खा गए। हमारे खूनसे वनी हैं ये हवेलियाँ। दोपी कौन है, कैसे जाना जाय ? जहाँ पूँजी सामने आती है—हाथमें आती है वहाँ सव झुक जाते हैं। कल तक विरोध मे नारे लगानेवाला व्यक्ति जब यह जानता है कि उसे आज पूँजी मिलनेवाली है, चुप हो जाता है ओर चाहता है विना डकार उसे हजम कर जाना। चाहे वह श्रमिक हो या सेठ कोई भी क्यों न हो, पूँजीके सामने सब झुक जाते हैं—देव भी झुक जाते हैं तव मानव की क्या बिसात है ? जो कुछ हो आखिर यह एक सघर्ष है। संघर्ष कैसे मिटे इस पर नाना व्यक्तियों के नाना विचार हैं। सभी एकमत होते नहीं और होना सम्भव भी नहीं। पूँजी श्रमिकों में बाँट दी जाए तो पूंजीपतियों के कलेजे निकल आते हैं। इस हालत में श्रमिक खुश होते हैं तो पूँजीवाले नाराज होते हैं। श्रमिको की ओर ध्यान नहीं दिया

जाय—उनकी आवाज दवा दी जाय तो पूँजीवाले खुश होते हैं श्रमिक नाराज। आखिर क्या होना चाहिये? कोई ऐसा उपाय है क्या, जिससे न तो पूँजीवाले नाराज हों और न श्रमिक ही? किसी को दुःख न हो, कोई मन मे और तरह न माने ऐसा उपाय है और वह है अपरिग्रहवाद। आज लोगों में पूँजी के प्रति ममत्व हो गया है—मूर्च्छा हो गई है, किन्तु व्यक्ति उससे दूर हटे मेरा यही कहना है। गृहस्थ-जीवनमें पूँजी आवश्यक है पर व्यक्ति उसे सब कुछ न माने। वह पूँजी प्राप्त करना अपना लक्ष्य न बना ले। वह पूँजी का दास न बने। उसे पूँजी के नीचे दबना नहीं है। उसे पूँजीवाद की जरूरत नहीं, उसे स्तर की आवश्यकता नहीं है। उसे अपरिग्रहवादकी आवश्यकता है। वह आकाश की भाँति व्यापक बनी तृष्णाओंको सीमित बनाये। उनपर काबू करे, उन्हे बढनेसे रोके। फिर दूसरे किसी वाद की आवश्यकता नहीं होगी। यह स्पष्ट हो जाता है कि अपरिग्रह-वाद इस समस्याका हल है। अपरिग्रहवादके सामने सत्ताकी कोई कीमत नहीं रह जाती। वह सत्ता की शक्ति के सामने झुक नहीं जाता। परिग्रह से परे रहनेवाले, कितने सुखी रहते हैं, इसका वर्णन नहीं किया जा सकता। वह अनुभव की चीज है तथा अनुभव से ही मालूम पड़ता है। वास्तव मे जितना सुख ममत्व पर अकुश रखनेवाला निर्धन पाता है, ममत्व मे डूबा पूँजीपति नहीं पा सकता। निर्धन कहा जानेवाला व्यक्ति किस तरह सत्ता की गरमी से पागल बने सत्ताधीश की पागलताको, उसके जुल्म भरे फरमानको कुछ नहीं गिनता—इसका एक उदाहरण है, ऐसा-वैसा नहीं बड़ा अच्छा उदाहरण है। आज उसी को बता देना ठीक रहेगा—

राजा उदाई १६ देशो का राजा था। उसके द्वारा १६ देशों पर शासन किया जाता था। राजा का मन ममत्व से हट गया। उसकी इच्छा हुई—वह राज-काज को छोडकर साधु बन जाय—श्रमण हो जाय। लड़के को राजगद्दी सौंप दे। फिर सोचा—"मैं जिस चीज को हेय समझकर त्याग रहा हूँ उसमें अपने पुत्रको फंसा दूँ यह ठीक नहीं।" उसने नहीं सोचा—"मैं जिसे छोड़ने जा रहा हूँ पुत्र भी उससे विलग रहना चाहता है क्या?" उसने सोचा—"आखिर मेरा पुत्र है, मैं जो कुछ कर रहा हूँ उसे वह ठीक ही समझेगा।" उसने इसके बारे में पुत्र को कहा तक नहीं। राज-काज अपने भानजे को दे दिया। उदाई भगवान महावीर के पास साधु बन गये। पुत्र के दिल में गाठ बन्ध गई। उसके दिल में अच्छी तरह बैठ गई—"पिताजी ने मेरे साथ शत्रुता की है। वे साधु बन गए हैं, केवली भी बन जायें तो भी मैं उन्हे हाथ नहीं जोडूँगा—वन्दन नहीं करूगा।" उसने नहीं सोचा—उन्हे अब वन्दनकी, प्रशंसाकी भूख नहीं है। अस्तु।

राजा उदाई साधुपन पालते। एक दिन वे भगवान महावीर से बोले—मेरी इच्छा है मै अपने भूतपूर्व देशवासियो को उपदेश दूँ, उन्हे सन्मार्ग दिखाऊं, वहाँ जाऊं। वहाँ

के छोटे बडे सब मुझे जानते हैं, अच्छा उपकार हो सकता है। भगवान ने कहा—जाओ।

उदाई राजर्षि यहाँ आ रहे हैं, इसका पता भानजे को चला, उसे बडी खुशी हुई। पुराने मन्त्रीगण, दोस्त, अफसर सब राजर्षि की सेवा करते।

चुगलखोर कहाँ चुकते हैं? राजा के पास भी वे पहुँचे। खुशी का कारण पूछा। राजा ने कहा—'राजर्षि पधार रहे हैं।' चुगलखोरोंने कहा—'हूँ! पता चल जायेगा'। राजाने पूछा—'क्या बात है?' 'राज वापिस लेने आ रहे हैं'—चुगलखोरो ने कहा। राजा सन्न रह गया। चुगलखोरों ने कहा—'पता है, आपके ये मन्त्री और अफसर सब उनसे मिल गए हैं। देखते नहीं, वे हरदम उनके पास पड़े रहते हैं।' बड़े आदमियों के कान कच्चे कहे जाते हैं। वे भी कच्चे ही निकले। खुशी का स्थान रोषने ले लिया। ढिंढोरा पिटवा दिया गया—'मुनि को ठहरने के लिये कोई स्थान न दे। जो व्यक्ति स्थान आदि देगा उसकी मकान-जायदाद जब्त कर ली जायगी और उसके परिवार को कोल्हू में पेर दिया जायगा।'

किसकी हिम्मत थी जगह दे दे। साधुओ के आगमन पर बीसो कोस श्रावक सामने जाते थे वहाँ कोई भी श्रावक सामने नहीं गया। राजर्षि जिस रास्ते पधारते, रास्ता सूना मिलता। घर बन्द मिलते। राजर्षि को क्या पता क्या बात है? इत्तिफाकन श्रावक सामने मिल भी जाता तो जगह मॉगने पर कोई कहता—पाहुने ठहर गए हैं, कोई कहता मकान खाली नहीं है, कोई कहता दरवाजे बन्द हैं, खोलकर देने से तो आप ठहरते नहीं। राजर्षि आगे चलते गये। शहर को पारकर बाहरकी बस्ती में आए, जहाँ कुम्हार बसते थे।

ग्रीष्म-ऋतु के दिन थे। राजर्षि के शरीरसे धारावत् स्वेद बह रहा था। कन्धो पर बोझ था और नीचे वह गर्म तवे की तरह जमीन थी। फिर भी शान्त थे, क्रोध का लव-लेश नहीं। 'मैं साधु हूँ'—इसे वे अच्छी तरह समझते थे।

अन्त में वे एक कुम्हारके द्वार पर आए। कुम्हारिन ने साधुको देखा। दर्शन मात्रसे शान्ति मिली। राजर्षि ने जगह के लिए पूछा। कुम्हारिन ने जब यह जाना कि शहर मे जगह नहीं मिली, उसके मुँह से अनायास निकल पड़ी—'क्या शहर के भाग फूट गये हैं।' उसने कहा—अच्छा महाराज। मैं घर मे पूछ लू। वह कुम्हार के पास आई और साधु को जगह देने के लिए कहा। वह बोला—"क्या है? बहुत 'मोड़' फिरते हैं—कई जटाधारी, कनफटे, भभूत रमाये, सब पैसे के पाजी हैं। कोई ठग होगा, नहीं देनी है अपनी जगह।" कुम्हारिन बोली—"ऐसी बात नहीं है। साधु बड़ा शान्त है। उनकी रग-रगसे शीतलता टपक रही है। उनकी नश-नश दीख रही हैं पर चेहरे पर आकर्षित

करनेवाला ओज है। मुझे तो वही-वह दीखता है। मैंने आज न रावड़ीकी है और न रोटी ही उसे जगह नहीं देगे तो करूँगी भी नही।" कुम्हार ने सोचा मुश्किल हुई। उसने पूछा—"उसका क्या नाम है?" कुम्हारिन ने कहा "मुझे पता नहीं, यह आप ही पूछ लो।" कुम्हार उठकर बाहर आया। उसने राजर्षिको देखा—शाति मिली। नाम पूछा। जवाब मिला—"उदाई।" कुम्हार ने मन ही मन सोचा—ये तो हमारे राजा थे। इतने मे राजाज्ञा का स्मरण आया। वह कुम्हारिन के पास आया, बोला—"पता है ये राजर्षि हैं। राजा की आज्ञा है इन्हें जगह देनेवाले का घर लूट लिया जायगा और परिवार को कोल्हू में पेड़ दिया जायगा। इन्हें यहाँ जगह नहीं देनी है।"

कुम्हार घवडा गया। मर्द की मर्दानगी का पता ऐसे ही अवसर पर चलता है। इधर एक अबला के वलको देखिये। उसके मुँह से निकल पड़ा—कितना अन्यायी राजा है। इस 'वीतभय' नगरी में कैसा भय? ऐसे मुनि को जगह देने की मनाही की है, इस तरह के राजा को जन्म देकर माता भार क्यो मरी, कोई पत्थर जन्मती तो नींव में काम आता। उसने निर्भय शब्दो में कहा—"इस घर में मेरा भी अधिकार है; आप इन्हे जगह दे तो अच्छी वात है अन्यथा मैं देती हूँ।" कुम्हार वोला—"राजा घर लूट लेगा।" कुम्हारिन ने कहा—"घर लूटे तो लूटे, लूटेगा भी तो क्या? यह मिट्टी और राख का ढेर राजा भी लूट ले। नहीं-नहीं, अपने शरीर पर लगा ले। और ज्यादा से ज्यादा लूटे तो वह लम्वकना—गधा लेकर राजा भी सवारी कर ले। रही बात कोल्हू मे पेड देने की सो दुनिया मे जितने भी आए हैं सभी एक बार मरेंगे। कोई भी दो बार मरेगा नहीं, हाँ। कोई पहले मरेगा तो कोई पीछे, आखिर मरना जरूर है फिर डरना कैसा?"

कुम्हार मे भी हिम्मत आई। उसने कहा,—"कोई परवाह नहीं, 'साल दे दे, 'पडवा' दे दे, पर साताकारी यह वाहर की 'तिवारी' हैं, सारा घर दे दे, राजर्षि जहाँ ठीक समझेंगे रह जायेंगे। राजा जो करेगा सो देखा जायगा।"

कहने का तात्पर्य है—सत्ता की सत्तान्धता, अपरिग्रह—अममत्व के सामने टिक नहीं सकी। उस फरमान का नहीं-नही अन्यान्य का डर तो ममत्व मे गडे व्यक्तियो के लिए था। जिनको ममत्व ही नहीं फिर उनके लिए अन्याय, अत्याचार और जुल्म होते क्या हैं?

आज पूँजी के प्रति लोगोंका ममत्व है, उससे न पूँजीपति अछूता है और न श्रमिक ही। जिस दिन विश्व इस ममत्व से परे हटता जायगा, न पूँजी की समस्या टिकेगी न श्रम की भी और उसी दिन मिलेगी विश्व को शांति की श्वास भी।

वीकानेर
१० मई '५३

५९ : अणुव्रत

आज विश्व मे झूठ ओर हिंसा की व्यापकता है, उसके स्थान पर सत्य और अहिंसा विश्वव्यापी बने—वह जन-जन के मानस में उतरे—उसे व्यक्ति-व्यक्ति के जीवन मे प्रश्रय मिले। भगवान् महावीर ने कहा है—

'अप्पाणमेव जुज्झाहि,
किं ते जुज्झेण वज्झओ'

अर्थात्–ओ मानव! यदि तू युद्ध-प्रेमी है तो खूब युद्ध कर, बहादुरी के साथ लड़ और लड़ता रह, निर्भयता के साथ, भय और पीछे हटने की कोई आवश्यकता नहीं। पर वह युद्ध कैसा हो? किसी बाह्य व्यक्ति के साथ नहीं, अन्तर का युद्ध होना चाहिए। तू अपनी अन्तर-आत्मा के साथ लड़। बाहरी युद्ध से कुछ होना जाना नहीं है। यह कोई खास विजय नहीं है। अपनी आत्मा को जीत, आत्म-विजय कर। वीरता के साथ उसकी एक-एक बुराई को मिटा दे। तू अपना रास्ता ले, त्याग पर चल; फिर चाहे वे यम कहलाए या नियम। लोग कहेंगे आपने नया क्या बताया? यह तो पुरानी बात है। भगवान महावीर की वाणी है। मेरे पास नया है ही क्या? वही पुरानी चीज है जिसे नया रूप दिया गया है। पुरानी चीज ठप्प न हो जाय, इसलिये उसे एक ऐसा रूप दिया गया है जिससे वह प्रत्येक व्यक्ति के दिल और दिमाग में आसानी से उतर सके—प्रत्येक व्यक्ति उसे निःसकोच अपना सके। फिर नयी चीज घोडे के सींग तो लगाये नहीं जा सकते। श्री हेमचन्द्राचार्य ने एक प्रार्थना में कहा है—

यथास्थित वस्तु दिशन्नधीश-
न तादृश कौशलयाश्रितोऽसि
तुरग शृङ्गान्युपपादयदम्भो
नमः परेभ्यो नव पण्डितेभ्य.

अर्थात्—हे भगवन्! जैसा तत्व था आपने वैसा बताया, इसमें नया क्या बताया? आपने आपके अपूर्व कौशल का परिचय नहीं दिया। पर मैं उन नव पडितों को धन्यवाद देता हूँ, जो घोडे के सींग लगा देते हैं, वध्या को पुत्र उत्पत्ति बता देते हैं और आकाश में जो फूल लगा देते हैं। अस्तु,

वही पुराना कार्यक्रम चलता रहे, इसीमें सतोष है। रास्ता भी पुराना क्या? धार्मिक ऋषियों, महर्षियो सबका एक रास्ता रहा है—अकिंचन अर्थात् भारी न होकर हलके रहना। जिस प्रकार शरीर के भारी हो जाने पर चलना, फिरना, उठना, बैठना मुश्किल हो जाता है ठीक इसी तरह परिग्रह के पापो से सब गरक हो जाते हैं। आज उस पुराने रास्ते को छोड़कर अश्व के शृग उगाने का काम शुरू कर दिया गया है।

पूंजी व्यक्ति व्यक्ति की समस्या है। वह एक जगह एकत्रित हो, जैसा प्रयास हो रहा है। पर अणुव्रती-सघ एक अनुपम रास्ते का दिग्दर्शन कराता है। वह मानव को वास्तविक सुख की ओर ले जाता है। उसके सामने यह समस्या टिकती नहीं। सुख की इच्छा पशु-पक्षी भी रखते हैं, जिनमें विवेक की कमी है, जो अनभिज्ञ हैं। मनुष्य दिमागी प्राणी है—विवेकशील कहलाता है। वह सुख की इच्छा रखे तो ताज्जुब की वात नहीं।

नैतिक उत्थान वास्तविक सुख है। अणुव्रती-सघ नैतिकता की दिशा में विशेष जागरुक है। इसका उद्देश्य है—मानव में मानवता आये—वह मानव जो पथभ्रष्ट होता जा रहा है सही पथ पर आए।

अणुव्रत-योजना मे छोटे-छोटे व्रत हैं। अहिंसा, सत्य, अस्तेय, ब्रह्मचर्य और अपरिग्रह आदि के छोटे-छोटे नियम हैं। इन पाँचो तत्वो को लेकर चलने की आवश्यकता है और इसलिए आवश्यकता है कि आज लोगों को बुरे कामों को करते लज्जा महसूस नहीं होती। पहले लोगो का मानस कुछ ऐसा रहता कि बुरे काम के लिए उनके दिल में काफी कुछ विचार रहता। उस समय बुरे काम नहीं होते, ऐसी बात नहीं है। पर आँख की शर्म रहती। उनकी अन्तरात्मा मे बुरे कार्यों को करते लज्जा महसूस होती। लोक-लज्जा का वे ख्याल रखते। रामायण में आता है—

सुमित्र नाम के एक राजा थे। उनके मित्र का नाम परभव था। परभव मित्र ही नहीं अपितु, राजमत्री भी था। दोनो में घनिष्टता थी। दोनों एक दूसरे को जी जान से चाहते थे।

एक दिन वे शिकार को चले। सयोग ऐसा मिला कि राजा की वहाँ शादी हो गई। परभव मत्री की यह इच्छा थी कि यह शादी मेरे साथ हो। पर राजा के साथ शादी करते मत्री के साथ कौन करे? मन्त्री चुपचाप रहा। उसने मनी की वात मन में रखी। यदि वह राजा को इसके लिये कहता तो सम्भव था कि शादी उसके साथ हो जाती पर उसके दिलमें लज्जा थी।

दिन बीतते गये, रातें वीतीं। मत्री के दिलमें वह आग भभकती रही पर जवान से किसी को कुछ न कहा। अन्तर की आग ने मंत्री को निगलना शुरू कर दिया। वह दिन प्रति दिन दुवला होता जाता था। राजा ने भी उसकी यह हालत देखी। उसने इसका कारण पूछा—मत्री ने वात टाल दी। राजा ने अपनी सौगन्ध दिलाई। आखिर मत्री को राजा के सामने सारी वात स्पष्ट कह देनी पड़ी। राजा ने कहा—यदि वहीं तुम ऐसा कहते तो आज यह स्थिति क्यों वनती? जाओ, आज रानी तुम्हारे पास आ रही है।

दोस्ती, दोस्ती होती है और अधिकार, अधिकार। जहॉ अधिकार का प्रश्न आता है वहाँ प्रायः दोस्ती गोण रह जाती है। पर राजा ने यहॉ कोई खयाल नहीं रखा। उसने अपने अधिकार को गौण रखा और दोस्ती को प्रमुखता दी। वह भी जानता था कि मैंने वचन दिया है पर मत्री से अन्याय कभी भी नहीं हो सकेगा।

मत्री घर आया। उसे बड़ी खुशी थी—इच्छित कामना सफल होगी। कई दिनो से पली तड़फ आज मिटेगी।

राजा महल मे आया और उसने रानी से सवाल किया—'क्या तुम मेरी आज्ञा-कारिणी हो?' रानी न समझ सकी, क्या रहस्य है? उसने कहा—'मै आपकी आज्ञा के सामने मरने तक को तैयार हूँ।' राजा ने मन मे विचार कर—'बाजी मार ली है'—कहा—'आज तुम्हे मंत्री के घर जाना पड़ेगा।'

रानी पर सौ घड़ा पानी ढुल गया। पैरो के नीचे की जमीन खिसक गई। चेहरे पर हवाइयाँ उड़ने लगी। वह यह समझकर कि वचन दे चुकी हूँ, बोली—'जो आज्ञा'।

रानी मन्त्री के घर चली। उसे जाना पड़ा। मन्त्री खुशी मे लीन था। रानी ने ज्योंही कमरे में प्रवेश किया—मन्त्री की अन्तर-आत्माने विद्रोह कर दिया। उसके विचार एकाएक पलट गये। 'यह रानी है. रानी माता के समान होती है। मैं कैसा घृणित कार्य करने जा रहा हूँ जिसका फल मुझे इस भव मे नहीं तो पर भव मे न मालूम क्या मिलेगा?' वह बोल उठा—'मातेश्वरी—प्रणाम। पधारिये।' रानी अवाक् रह गई—'राजा ने कैसे विचारो को लेकर भेजा था और यहॉ मातेश्वरी कही जा रही हूँ।' थोडी देर बाद रानी वापिस लौट आई। मन्त्री आत्म-ग्लानि मे डूब कर रह गया और उसका अतिक्रमण कर गया। आत्महत्या करने को तत्पर हुआ, पर जो कुछ घटनाऍ वहाँ घट रही थीं, दो ऑखे उन्हे बड़ी चुस्ती से देख रही थीं। रानी आई, वह वापिस गई और अब मन्त्री क्या करने को तत्पर है, यह सब दो ऑखे देख रही थीं। मन्त्री ने छुरी निकाली और चाहा—उसे पेट मे भोक कर कलकित हो जानेवाले अपने आपको मिटा दे, त्योंही दो अज्ञात हाथो ने पीछे से हाथ पकड लिये। मन्त्री का मनसूबा मन मे रह गया। वह बहुत कुछ चिल्लाया—मै अब मुँह दिखाने लायक नहीं हूँ, मरने दे मुझे। पर वह आत्महत्या कर ले यह अब उसके वशकी बात नहीं रही। उसने कसमकस में पीछे मुडकर देखा—राजा था। वह उनके पैरो मे गिर पडा और बोला—'मुझे मरने दीजिये।' राजा ने कहा—'नहीं, यदि तुमसे अनुचित कार्य होने की यदि जरा भी मुझे शका होती तो रानी कभी भी नहीं आती। तुम्हारे लिए अब भी मेरे हृदय में वही स्थान है जो पहले था।

कहने का तात्पर्य है—मन्त्री गलत रास्ते पर जा रहा था पर ऑख की शर्म ने उसे बचा लिया। इस तरह आँखकी शर्म व्यक्ति को गिरने से बचा लेती है। आज लोगों में

आख की शर्म कम होती जा रही है तो वे गिरते जा रहे हैं—चरित्रविहीन होते जा रहे हैं। फिर भी मजे की बात यह है कि लोग खुद न उठकर दूसरे को उठाना चाहते हैं। ऐसा हो सकना सम्भव नहीं। ऐसे समय में ऐसे सघ की आवश्यकता है और इसीलिये इसकी स्थापना की गई।

बहुत से लोगो के दिमाग मे यह कुतर्क उठता है—और खास तौरसे उन लोगों के दिमाग मे जो खुद उठना नहीं चाहते, दूसरो को उठते देख नहीं सकते—कि साधु-सन्तों को ऐसे सघ की स्थापना की क्या आवश्यकता है? वे ऐसी उलझन मे क्यो पडे? पर साधु जिस रास्ते पर चलते हैं उस पर दूसरो को चलाएँ यह उनका एक कार्य-क्रम है। आप्तवाणी मे जिसे 'तिन्नाण तारयाण' कहा जाता है। साधुओं के लिए यह कोई उलझन नहीं। यदि यह उलझन होगी तो फिर उनका काम क्या होगा?

आज जन-जीवन गिरता जा रहा है। इस रोग पर काबू पाना मुश्किल होता जा रहा है। ऐसे समय में दो विचारधाराओ से काबू पाने का प्रयास किया जा रहा है। एक विचारधारा के अनुसार समाज, राष्ट्र और देशका उत्थान हो, वहाँ दूसरी विचारधारा बतलाती है—व्यक्ति का सुधार हो—उत्थान हो, वह सत-पथ पर आये। अणुव्रत-योजना व्यक्ति का सुधार करती है। व्यक्ति सुधरेगा तो समाज, राष्ट्र और देश अपने आप सुधर जायेंगे। समाज आखिर है क्या? व्यक्तियो का समूह ही तो समाज है। जितने व्यक्ति सुधरेंगे उनका समूह एक समाज हो जायगा। व्यक्ति का सुधार किये बिना समाज सुधार की भावना निरी कल्पना होगी।

अणुव्रती-संघ की स्थापना की ५ वर्ष की अवधि में इसकी प्रशसा और विरोध दोनो हुए, पर हमे इसकी तो कोई भी परवाह नहीं है। विरोध भय से घबराएँ लोगों मे ऐसी सकीर्णता थी। पर आज यह सब कपूर की तरह उडते जा रहे हैं। वास्तव मे संकीर्णता होनी भी नहीं चाहिए। अच्छी चीज कहीं पर भी हो उसे पाने में कैसी हिच-किचाहट? उसे आत्मीयता की दृष्टि से अपनाएँ। अच्छी चीज अपनी ही होती है, व्यक्ति-व्यक्ति की होती है। एक की नहीं कहलाती, सबकी कहलाती है।

अन्त मे प्रेरणा देते हुए यही कहता हूँ कि अणुव्रतो को अपनाइये, दूसरो को अपनाने की प्रेरणा दीजिये और दिखा दीजिए कि अणुबम के युग में अणुव्रत का कितना स्थान है?

बीकानेर
११ मई '५३

६० : अहिंसा

जीव को कम से कम दो भागो में विभक्त किया जा सकता है—जगम और स्थावर। पर दो भेद ही पर्याप्त नहीं हो जाते। अतः उसके ६ भेद किये गये हैं—पृथ्वी-काय, अप्‌काय, तेजस्‌काय, वायुकाय, वनस्पतिकाय और त्रस काय। सीधे शब्दो मे चलने-फिरनेवाले जीवो के अतिरिक्त पृथ्वी, पानी, वनस्पति, वायु और अग्नि भी जीव हैं।

पृथ्वी, पानी आदि भी जीव हैं इस पर पहले लोग विश्वास नहीं किया करते थे। भला इनमे भी जीव हो सकता है क्या? यह शका उठा करती थी। २५०० वर्ष पूर्व की ऋषिवाणी पर विश्वास नहीं किया गया। विज्ञानका प्रताप है—आज उसने इन सबको अपनी कसौटी पर कस लिया है। इसने यह सिद्ध कर दिया है कि इनमे भी जीव हैं। न माननेवाले भी अब इसे मानने लगे हैं। ताज्जुबके साथ-साथ खेद होता है कि—विज्ञान ने सिद्ध कर दिया इसलिए लोग आप्त-वाणी को सही मानते हैं। इसके विना उन्हे अपने आप पर विश्वास नहीं होता।

इनमे जीव हैं तो फिर इनकी हिंसा करना पाप होगा क्या? यदि पाप होगा तो फिर इससे बच सकना मुमकिन नहीं। पर बच सकना मुमकिन नहीं, इसके विना काम नहीं चलता इसलिए हिंसा को हिंसा न माने यह नहीं हो सकता। किसी भी हालत मे हिंसा, हिंसा ही रहेगी वह अहिंसा नहीं हो सकती। उसे अहिंसा नहीं कहा जा सकता। चाहे वह कितनी ही अनिवार्य कोटिकी क्यो न हो। अनिवार्य कोटि की है इसलिये उसे अहिंसा मान लेने का मतलब होगा अपनी आवश्यकताओं की पूर्ति धर्म है फिर वे चाहे जो कुछ हों। अपनी-अपनी आवश्यकताएँ धर्म होंगी। आमिषभोजी मास खाना अपना धर्म मानेगा। निरामिष भोजी शाक खाना धर्म मानेगा, मद्यपायी मदिरा पीना धर्म मानेगा। सबका अपना-अपना अलग धर्म होगा। इस तरह हिंसा को अहिंसा समझने का मतलब होगा अफीमको गुड़ समझकर खाना। नशेबाजके अफीम बिना काम नहीं चलता ; वह अफीम खाता है, पर उसे अफीम समझता है, गुड़ नहीं समझता। गुड़ समझकर खाने लगेगा उस दिन हालत कुछ और ही होगी। इसी तरह हिंसाको अहिंसा और अहिंसाको हिंसा समझना भी दिमागका दिवालियापन होगा। लोग हिंसा और अहिंसा मिश्रित धर्म भी मानने लगे हैं। इस तरह वह धर्म का एक विकृत रूप बन जाता है। हिंसा और अहिंसा को मिलाना ठीक वैसा ही होगा जैसा घी और तम्बाकू को मिला देने से होता है। घी और तम्बाकू का मिश्रित रूप किसी काम का नहीं रहता। न वह तम्बाकू का काम दे सकता है

और न घी का ही। इस तरह वह दोनों तरफ से खराव हो जाता है। अस्तु। हिंसा को हिंसा मानना पडेगा। फिर वह जीवन में कितनी ही जरूरी क्यो न हो? चाहे उससे बच सकना नामुमकिन हो। हिंसा भी तो कई तरह से होती है—एक हिंसा वह होती है जो जीवन के लिए आवश्यक है, जिसके बिना गृहस्थ का जीवन न चल सके। दूसरी आत्म-रक्षा के लिये करनी पडे। यदि इस दो प्रकार की हिंसा से न भी बचा जा सके तो कम से कम निरर्थक हिंसा से तो बचा जाय। किसी प्राणी को सकल्प, लक्ष्य या विधिपूर्वक तो न मारा जाय।

साधु किसी प्रकार की हिंसा नहीं कर सकता। वह हिंसा से पूर्णरूपेण बचता है। मनुस्मृति में बताया गया है—घर में ५ हिंसा के स्थान हैं—चुल्हा, चक्की, ऊखली, बुहारी और पानी का पर्लींदा। साधु घर ही नहीं रखता फिर ये चुल्हे चक्की उसके हो भी कैसे? वह तो अपने लायक रीति अनुसार मिलता है तो ले लेता है। गृहस्थ के लिए वैसा कर सकना सम्भव न हो तो वह उपयोग रखी निरर्थक हिंसा से तो अवश्य बचे।

बीकानेर
१४ मई '५३

६१ : मानवता एवं धर्म

सबसे पहले यह जानना ठीक रहेगा कि मानव कौन है? किस जन्तु को मानव कहते हैं तथा उसके लक्षण क्या हैं? आप्त पुरुषोंने कहा है—वह प्राणी मानव है जो सत्य-कर्म है—जिसकी कहनी और करनी सत्य है—समान है। वह प्राणी, जो जैसा कहता है वैसा ही करता है, मानव कहलाता है। करना कुछ और करना कुछ यह मानवता का काम नहीं है। कहनी और करनीको सत्य, सही और समान बनाने के लिए धर्म का अवलम्बन जरूरी है। लोगोंके दिमाग फौरन बौखला उठेंगे—वाह। धर्म। धर्म ने ही तो हमें कायर बनाया है। धर्म ही के कारण तो हमारा पतन हो रहा है। पर उनका यह कहना निरी भूल है। धर्म कभी गिराता नहीं है। वह तो गिरते को उठाता है। अधर्मी का उद्धार करता है। पतित को पावन बनाता है। यदि आपको ऐसा विश्वास नहीं है तो मुझे कहना पड़ेगा आपने धर्म को नहीं समझा। आप धर्म के तत्त्वोतक नहीं पहुँच पाये; कहीं बीच ही में उलझ गये जिससे आपकी आँखोंपर पीला चश्मा लग गया। संसार की सभी चीजें पीली दीखने लगी। जिसमें बुराइयों का नाम नहीं; जिसके आगे बुराइयाँ टिकती नहीं, वह धर्म है।

जहाँ एक तरफ धर्म को पतन का कारण बताया है वहाँ कुछ लोग यह भी कहते हैं—हम उच्च हैं, पवित्र हैं, हमें ही धर्म करने का अधिकार है। अस्पृश्य तथा नीच आदमियों को धर्म करने का कोई अधिकार नहीं। स्त्रियाँ तो धर्म कर ही नही सकतीं। जितने दिमाग उतने विचार हैं। हाँ आप बाजार का काम करते हैं स्त्रियाँ तो घर का काम करती हैं। कार्यक्षेत्र में बँटवारा हो सकता है, पर उन्हे धर्म करने का अधिकार नहीं है—यह कहना ठीक नहीं। धर्म करने का अधिकार सबको है। कोई किसी को इसमें बाधा नहीं पहुँचा सकता। धर्म करने की दिशा में सभी स्वतत्र हैं। कोई हरिजन भगवान का स्मरण करता है तो कौन उसे मना कर सकता है ? एक अछूत कहा जानेवाला व्यक्ति चरित्र उठाता है उसे कौन रोक सकता है ? मैं तो स्पष्ट कहता हूँ—उच्च या नीच जाति से होते ही नहीं, वे होते हैं चरित्र से, आचरण से। जिसका चरित्र उठा है, आचरण शुद्ध है वह नीची जाति का होते हुए भी उच्च है। कोई उच्च कुल में पैदा होकर भी चरित्रभ्रष्ट है तो वह नीच है। महाजन या ब्राह्मण का इसमे कोई लिहाज नहीं रह सकता है। धर्मक्षेत्र में यह जातीय विभेद नहीं टिक सकता। वह आसमान की तरह व्यापक है, क्षेत्र-सीमा मे नहीं बाँधा जा सकता है। अतः धर्म व्यापक है। सभी वर्ग के व्यक्तियों का है, सबको धर्म करने का अधिकार है। पर धर्म का स्वरूप क्या है ? धर्म किसे कहते हैं ? किस-किस धर्मको मानना चाहिए ? वैदिक, बौद्ध, जैन, इसाई आदि आदिमे से किसको माना जाय ? लोग कहेंगे हम वैदिक-सनातनी बुद्ध को क्यो मानें ? या हम जैनों के पास क्यो जायें ? जो कहते हैं—कुएँ मत बनाओ, प्याऊ मत लगाओ, पानी मत पिलाओ, जो स्नान नहीं करने कहते हैं और मूर्त्ति को मत पूजो, कहते हैं। कितनी ओछी बातें हैं, जिनमें मनुष्य उलझ पडा है। मैं इसके बारे मे स्पष्ट कर दूँ। यदि कोई साधु यह मना करता है—कुएं मत बनाओ, प्याउ मत लगाओ आदि आदि तो आप समझ लीजिये वह साधु नहीं है। साधु है तो वह कभी मनाई करेगा नहीं। क्या हम जानते नहीं कि जो अन्न खाते हैं वे पानी पीयेंगे। उन्हें पानी पाना पडेगा। फिर मना करना क्या अर्थ रखता है ? और मना करने से मानेगा कौन ? पर यदि आप चाहते हैं कि लाखो का ब्लैक किया, शोषण किया और अब एक कुँआ बनादें, धर्मशाला बना दें और उस पाप से छुटकारा पा जायें तो यह होने का नहीं। आत्म-शुद्धि इस तरह नहीं होती। आत्मशुद्धि होगी आत्मा को तपाने से। ये तो अपनी-अपनी व्यवस्थाएँ हैं। सब करते हैं। रही मूर्त्ति-पूजा की बात। मैं यह स्पष्ट फिर कह दूँ—मेरा किसी पर व्यक्तिगत आक्षेप नहीं रहता, जिससे किसी व्यक्ति को दुःख हो। पर मुझे अपनी बात को स्पष्ट करना पडता है। कोई व्यक्ति मुझसे आकर पूछे—मूर्त्ति पूजा के बारे में आपके क्या विचार हैं। मैं स्पष्ट कहता हूँ—मैं मूर्त्ति पूजा का समर्थन नहीं करता। मै भगवान् की उपासना का समर्थक हूँ, उनकी उपासना की जाय।

उपासना हृदय से होती है। आप यदि इसे आक्षेप मानते हैं तो मानें। मैं किसी को प्रसन्न करने के लिए मूर्त्ति-पूजा का समर्थन नहीं कर सकता। आप यदि इसे मूर्त्ति पूजा की भलाई समझते हैं तो समझें। मैं तो स्पष्ट कहता हूँ, मन्दिर में जाने मात्र से या हमारे पास आने मात्र से धर्म नहीं हो सकेगा। धर्म आत्मा की वस्तु है, वह आत्मा से होगा। कोई मूर्त्ति पूजा करें या न करे यह उनकी इच्छापर निर्भर है। पर अपनी मान्यता को वताने का मतलव आक्षेप समझ लेना भारी भूल है। मैंने जो कुछ कहा तथा पुराने ऋषि-महर्षियोंने क्या कहा है, उसपर गौर करें सिर्फ किसी के वहकावे में भूल न जाइये—

तू तो सर्व सुहागन नार,
मन्दिर में काई ढुढती फिरे।
थारे हिरदे वसे रे भगवान,
मन्दिर में काई ढुढती फिरे॥
गगन मण्डल स्यू गङ्गा रे उतरी।
पाचू ही कपड़ा धोले॥
शील शीला दे फटकारो।
काया सू निर्मल क्यू ना होले
तू तो...... ......ढुडती फिरे॥

किस कवि की कृति है। यह कहने की कोई आवश्यकता नहीं। कबीरजी एक प्रसिद्ध सन्त कवि हो चुके हैं। वे अपने एक भजन मे आगे क्या कहते हैं, यह भी सुनिये :—

पानी मे मीन पियासी,
मोहे सुन सुन आवे हांसी।
आतम ज्ञान विना नर भटक्यो,
कोई मथुरा कोई काशी॥
किस्तुरी मृग नाभी माही,
वन वन वन फिरत उदासी।
पानी मे मीन पियासी
मोहे सुन सुन आवे हांसी॥

भगवान को घट से रखिए। उनका प्रतिपल स्मरण करिये। अस्तु,

जैन या सनातन आदि के झगड़ो में न पड़कर आप धर्म के गर्भ को पहचानिये। धर्म क्या है—सत्य और अहिंसा धर्म है। अपरिग्रह और ब्रह्मचर्य धर्म हैं। चोरी करना

कोई धर्म नही मानेगा। सन्तोष और सयम मे धर्म है। क्षमा और धैर्य मे धर्म है। कोई क्रोध में धर्म नहीं बतायेगा। आप चाहे जिस धर्म मे देख लीजिए—ये धर्म मिलेगे। जैन आगमोंको देखिए; भागवत महाभारत आदि आदि मे देखिये; कोई भी इसके अलावा धर्म दूसरा धर्म बताता है क्या? इनको अपनाने से बुराइयाँ दूर होंगी। जीवन उन्नतशील होगा। जीवन की बुराइयो को खत्म करने के लिये हमने अणुव्रत योजना बनाई है जिसमे ५ नियम हैं :—सत्य, अहिंसा, अपरिग्रह, ब्रह्मचर्य, अचौर्य आदि के ये नियम हैं। आप ही उन्हे पढे, मनन करे और अपनाये।

बीकानेर
१५ मई '५३

६२ : तीर्थंकर ऋषभ

आज अक्षय तृतीया है। इसे इक्षुतीज भी कहते हैं। अन्य पर्वों की तरह इसका भी अपना महत्त्व है। प्रत्येक पर्व अपने पीछे एक इतिहास रखता है। इक्षु तीजका भी अपना इतिहास है। यह कैसे चला, इसके लिये लोगो के अलग-अलग अपने मत हैं। जैनमत के अनुसार इस दिन आदि तीर्थंकर श्री ऋषभदेव भगवान् या सीधे-सादे शब्दो में बाबा आदिम ने इक्षुरस से पारणा किया। इसी की स्मृति मे इसे इक्षुतीज की सज्ञा मिली। आदिम बाबा कौन थे, उन्होने कैसे पारणा किया, उन्होने अपने जीवन में क्या-क्या काम किये इसे बतलाने से पूर्व उस समय से पूर्व की दुनियाँ का एक चित्र सामने रख देना ठीक रहेगा।

ससार में शान्ति थी। चिन्ता और फ्रिक्र का कोई नाम ही नही था। लोग आराम से रहते थे। चोरी और डकैती का नाम नहीं था। क्यों? क्योकि कोई भूखा नहीं था। किसी को कमाना नहीं पड़ता था। जिसकी जैसी इच्छा थी वैसा मिल जाता। कल्पतरु दे देते। सग्रह-वृत्ति की होड नहीं थी, और हो भी क्यो जब आवश्यकतानुसार मिल जाता था। सन्तान आदि की इतनी वृद्धि नहीं थी, जिन्दगी भर में सिर्फ एक जोड़ा पैदा हो जाता था। उन्हें बहन-भाई कहिए या पति-पत्नी। अलग विवाह आदि नहीं होता था। ये युगलिये कहलाते थे।

धीरे-धीरे समय बीतता गया। युगलियों की पुण्यवाणी हीन होती गई। बिना पुण्यवाणी के कुछ मिलता नहीं। सोना भी मिट्टी हो जाता है। इस वसुन्धरामें पग-पग पर निधान है पर 'कर्म हीन नर पावत नाहीं।' कल्पतरु भी युगलियो की पुण्यवाणी

थी तव इच्छापूर्त्ति करते थे। अव वे हाथ खींचने लगे। उन्होंने यह काम एक साथ नहीं धीरे-धीरे किया। लोग भूखो मरने लगे, उन्हें यह पता नहीं कि अब भोजन कैसे मिलेगा। खेती करना और रोटी पकाना तो वे जानते ही न थे। उन्हें तो सीधा ही मिला करता था। लोग चोरियाँ भी करने लगे। अव व्यवस्था का भार कुलकरों पर दिया गया। इस तरह सात कुलकर हुए। उन्होंने हकार, मकार और धिक्कार की नीतियाँ अपनाई अर्थात् चोरी करनेवाले को पहले वे कहते हैं। चोर समझते—चोरी करने से मरना अच्छा है। इस नीति को लोग लाँघ गये तव 'है। चोरी मत करो' कहा जाता, लोग इसको भी लांघ गये। फिर फटकार ने धिक्कारने की नीति अपनाई। लोग इसको भी लाघ गये। इस तरह कुलकारो की नीतियाँ काम न कर सकीं। अन्तिम कुलकर नाभि राजा हुए। उन्होंने सोचा इस तरह यह काम चलने का नहीं। वे शिकायत करनेवालों को अपने पुत्र ऋषभदेव के पास भेज देते। वे उन्हें बड़ी सरलता से निपटा देते। लोगों पर उनका अच्छा प्रभाव पड़ा। वे उनके कहे अनुसार चलते।

एक दिन लोगो ने आकर कहा—वावा! भूखे मरते हैं। ऋषभदेवजी ने खेती की विधि बताई। खल्ला करना वताया। कहा—बीच में एक लकड रोप दो, चोरों ओर सिहे रहेगे ऊपर बैल आदि चलेंगे जिससे धान निकल जायगा। लोगों ने वैसा ही किया। खला काढ़ते समय धान को बैल खाने लगे। लोगोंने आकर सारी वात कही। उनके मुँह पर छींकी लगा देने की सलाह मिली। छींकी लगा दी गई। धान घर ले आये। बैलों के सामने भी कुत्तर पानी रखा पर छींकी नहीं खोली। उन्हे क्या पता छींकी खोले विना ये कुछ खायेंगे नहीं। वे भागे-भागे वावा के पास आये वोले बैल कुत्तर नहीं खाते। उन्होंने कहा—छींकी खोली या नहीं! लोगों ने कहा— नहीं। 'तो खोल दो। वड़ा अन्याय कर दिया, विचारों को भूखा मारा।' किसानों ने छींकी खोल दी। बैलोने वारह घण्टे वाद कुछ खाया पीया। इस अतराय के भागी आदिम वावा वने, जिसके वदले में ऐसा कर्म बंधा कि उन्हे आगे १२ महिनों तक आहार पानी नहीं मिला।

वावा ने कार्य को तीन भागो में वॉटा—असि, मसि और कृषि। कृषि खेतिहर; मसि वितरण करनेवाले, व्यापारी वनिये, असि-रक्षक, चोर डाकुओं से वचानेवाले। उन्होंने इस प्रकार सारी सामाजिक व्यवस्थाएँ कर दीं। सासारिक काम लोगों को सिखलाया। लोग उनकी प्रत्येक सूझ का आदर करते—उनको सम्मान की दृष्टि से देखते।

ऋषभदेवजी ने सोचा—मैंने सासारिक कार्य तो वहुत कुछ कर दिया है अव अपना भी कुछ कर देना चाहिए। उन्होने राजकाज भरत को सौपा। अन्य पुत्रों को भी

जमीन-जायदाद, पट्टे दिये पर दो पुत्रो को ननिहाल चले जाने के कारण कुछ न दे सके।

वे साधु बनने को तैयार हुए। लोगो पर उनका प्रभाव था। वे सोचते—जैसा ये करेगे वैसा ही हम करे इसीमे हित है। जब वे साधु बने ४००० राजा और राजकुमार भी अपने राजपाट को छोड़कर साधु बन गए। उन्होने साधु बनते ही मौन धारण कर लिया। ४००० शिष्यों ने विचारा यह क्या हो गया? बोलते तक नहीं। किधर भी ध्यान नहीं देते। इस तरह मौनावस्था मे दिन बीतने लगे पर आहार नहीं मिलता। गोचरी जाते पर लोगो को आहार देना ही नहीं आता था। वे आहार के लिये पूछते तक नहीं थे और मजे की बात यह कि उन्होंने आज तक किसी को भिक्षा दी भी तो नहीं थी। १२ घण्टे तक बैलो को भूखा रहना पड़ा था। आपकी सलाह से उनके मुँह पर छींकी लगाई गई थी जिसके प्रतिफल स्वरूप १२ महीने तक भूखा रहना पड़ेगा। पर शिष्यो को इसका क्या पता? उन्होने सोचा—"भूखे भजन न होहिं गोपाला, ले लो अपनी कण्ठी माला।" अधिकाश शिष्य चलते बने।

इसी अवधि मे भगवान् के वे दो पुत्र जिनको ननिहाल में होने के कारण राज्य नहीं दिया जा सका था, भरतजी के पास आये और राज्य के लिये कहने लगे। उन्होंने बताया—"पिताजी दीक्षा ले चुके हैं, मैं तुम्हे इतना राज्य देता हूँ।" उन्होंने कहा—"नहीं लेना है आपसे राज। लेंगे तो पिताजी से लेंगे।" भरतजी ने कहा—"वे साधु बन गये हैं।" उन्होने कहा—"चाहे बन जाओ।" वे भगवान् के पास आये और राज्य मागा। पर वे ध्यान तक नहीं देते। वे साथ रहते और सुबह-सुबह राज मागते। इन्द्र ने यह सब देखा। उसने भगवान् के शरीर में प्रवेश किया और कहा—"जाओ दिया राज्य, वैताढ्य गिरि के पास है। वे चले गये और वहीं राज्य करने लगे। राज्य भगवान् ने नहीं, इन्द्र ने दिया पर नाम उनका हुआ।

इस प्रकार भगवान् पुर-पाटन घूमते पर बोलते नहीं, मौन रहते—आहार वे मांगते नहीं। बिना मागे कोई देना जानता नहीं। जिस किसी के घर जाते, लोग स्वागत करते। कोई सवारी के लिये हाथी, घोडे, रथ, पालकी, घुड़बैल गाड़ी लाते तो कोई हीरा, मानक, मोती सोनैया लाते, पर भगवान् उधर ध्यान तक नहीं देते। आखिर इस तरह दिन बीतते हुए बारह महीने की अवधि समाप्त होने को आई। आप हस्तिनापुर पधारे जहाँ उनका ससार लेखे पर पौत्र राज्य करता था। उसे रात में स्वप्न आया—"मैंने अमृत से मेरू सींचा है।" पुराने जमाने में लोगो को स्वप्न बहुत कम आते और आते वे प्रायः मिल जाते। सुबह भगवान् को घर पधारते देखा। उसने सोचा यह कौन आ रहे हैं। फिर जाति-स्मरण-ज्ञान हो गया। पर-भव में ये मेरे मित्र थे। अनेक तरह से उसने

सोचा क्या आहार दिया जाय ? पास ही में इक्षु रस के घडे पडे थे। उसने कहा—"महाराज। इक्षु रस है।" भगवान् ने बूक लगा दी और आवश्यकतानुसार इक्षु रस से १२ महीने की तपस्या का पारण किया।

इस तरह साधना करते करते पुर-पाटन विचरते। भगवान् की माता मरू देवी अब भी जीवित थीं। उसने भरत को बुलाकर कहा—"मूर्ख तू समझता नहीं, कहाँ है तेरा पिता, क्या कभी तूने खबर की ? तू क्यों करने लगा, राजगद्दी पर जो बैठा रहता है। तुझे क्या लेना है अब पिता से ? पता नहीं उन्हें कैसे भोजन मिलता होगा।"

भरत ने कहा—"माताजी गलती हुई, अभी देखता हूँ।" वे नीचे आये। उन्हे तीन वधाइयाँ मिलीं—पौत्र-प्राप्ति, आयुधशाला में चक्तुरत्न की उत्पत्ति और भगवान् को केवल-ज्ञान-प्राप्ति। भरत ने पहले केवल-ज्ञान-प्राप्ति का महोत्सव मनाया। मरू देवी को सारी वातें कही। सारा परिवार दर्शनार्थ आया। भगवान् समोवशरण के वीच विराजे थे। वगीचा खचाखच भरा था। भला आगे बैठने की जगह कहां थी ? मरूदेवी हाथी पर बैठी रहीं। उसके मन में विचार आये—"वाह रे ऋषभ। तू कितना अविनीत निकला। दिन मे दस दफे प्रणाम करनेवाला तू अब सामने भी नहीं देखता, ऐसा क्या घमंड आ गया है ?" धीरे-धीरे विचार विशुद्ध होने लगे—"अरे मैं गलती कर रही हूँ। यह साधु है, निर्मोही है। इसके लिये ससार की सभी महिलाएँ माता और वहिनों के समान हैं। इसके सामने न कोई ऊँच है, न नीच है। इसका किसी के प्रति न राग है, न द्वेष है। मैं भी उस दिन धन्य होऊँगी जव मैं भी वीतराग होऊँगी।" विचार विशुद्ध होते गये और इतने विशुद्ध हुए कि युगो के बँधे कर्म कच्चे धागे की तरह टूट गये। अव आत्मा अपने मूलस्वरूप को प्राप्त हो गई। भगवान् ने प्रवचन के वीच में कहा—"माता मरू देवी सिद्ध हो गई।" भरतजी ने सुना। उन्हें ताज्जुव हुआ। अभी-अभी तो माता को हाथी पर बैठे छोड़ कर आया था। वे वापस आये। देखा—मरू देवी का मृत कलेवर पड़ा था। अस्तु।

भगवान् भी इसी तरह कर्म काटते-काटते परमात्मपद को पा गए।

बीकानेर,
१६ मई '५३

६३ : बहनों से

आज बहनों को अलग शिक्षा दी जा रही है। वैसे तो व्याख्यान आदि मे शिक्षा मिलती ही है पर आज की शिक्षा सिर्फ बहनो के लिये होगी। शिक्षा स्कूलो और कालेजों आदि मे भी पाई जाती है पर वह सिर्फ जीविका चलाने तक ही रहती है। आध्यात्मिक शिक्षा जीवनप्रद होती है, जीवन को उठाती है, जीवन मे आई बुराइयो पर प्रहार करती है और उनको मिटाने मे योग देती है।

बहनें इस बात का ख्याल रखे कि उनसे कोई अभूतपूर्व कार्य तो नहीं होता है। कहीं निरर्थक हिंसा तो नहीं होती है। हिंसा का मतलब कीड़ो-मकोड़ो को मारने या पशु-पक्षियों, मनुष्यो को मारने से ही नहीं है। वल्कि अन्तर में किसी के प्रति छोटी सी छोटी कलुषित भावना का होना भी हिंसा है। वहने इसका ख्याल रखती हैं या नहीं? किसी से द्वेष या वैर तो नहीं रखतीं? ननद, जेठानी आदि के बच्चो के साथ दुर्व्यवहार तो नहीं करतीं? सास आदि से लड़ती-झगड़ती तो नही हैं? वे अठारह किस्म के पापो का पूरा-पूरा ख्याल रखें—उनसे बचे।

वे अपने दृष्टिकोण को शुद्ध रखे। स्त्रियों का असली आभूषण तो शील ही है। वे शील सुरगी रहे। ऊपरी आडम्बर और वेश-भूषा की सजावट में न पड़े। बाहरी सौन्दर्य, बाहरी सौन्दर्य होता है उसे वास्तविक नहीं मान लेना चाहिये। वास्तविक तो जो है वही है और वह है शील-शृङ्गार।

बहनें कुछ शिक्षा पायें। शिक्षा में सिर्फ अक्षर-ज्ञान सीखने की ओर यहाँ इशारा नहीं है। अक्षर-ज्ञान क्या? मूल-शिक्षा आध्यात्मिक है। वे आध्यात्मिक जानकारी प्राप्त करे। श्लोक सीखें, अपने जीवन मे ज्यादा से ज्यादा आध्यात्मिकता उतारें। इससे उन्हे एक वड़ा फायदा होगा। उनका जीवन तो सुधरेगा ही, साथ ही साथ सन्तान पर भी इसका एक अच्छा प्रभाव पड़ेगा। सन्तान सुसस्कारी बनेगी। माता सन्तान को इच्छानुसार बना सकती है। सतान जितना माता से सीखती है उतना और किसी से शायद ही सीखती हो। आखिर वह माता के पास पलती है और कम से कम १२-१३ वर्ष तो वह माता के अनुशासन में ही रहती है। इस अवधि मे माता के गुण व अवगुणो की एक गहरी छाप सन्तान पर लग जाती है। बहनो! बच्चों को सुसस्कारी बनाना तुम पर ही निर्भर करता है। बच्चों को ही नहीं तुम अपने पति तक को सही रास्ते पर ला सकती हो यदि वह गलत रास्ते पर जा रहा हो।

एक बात मुझे और कहनी है, वह यह कि तुम अश्लील साहित्य को कभी मत पढो, यह जीवन को गिराने में सहायक होता है। अक्सर ऐसा होता है दो सखियाँ

जहाँ मिलती हैं—अश्लील बातें करती हैं। उनके दिल की गूँडी वहाँ खुलती है। पर, बहनो! यह तुम्हारे लिये ठीक नहीं। जहाँ भी मिलो आत्म-निर्माण की बात सोचो। नैतिक-उत्थान के बारे में विचारो।

अन्त मे मैं यही कहूँगा कि त्याग-तपस्या के द्वारा आत्मा की मैल धो डालो। जीवन की बुराइयों को मिटा दो। अच्छाइयो को प्रश्रय दो। अपना जीवन उठाओ। अपनी संतान को सुसंस्कारी बनाओ। अपने सम्पर्क में आनेवालों को सही मार्ग पर आने की प्रेरणा दो। उनमें धर्म के प्रति रुचि पैदा करो और अपने जीवन को सफल-जीवन बनाओ।

बीकानेर,
१६ मई '५३

६४ : रात्रि-भोजन-परित्याग : एक तप

मनुष्य का काम भोजन के बिना नहीं चलता। पर कभी भोजन से उसकी भूख मिटी भी? साल में ३६० दिन भोजन करनेवाला व्यक्ति एक दिन भोजन न करे तो उसकी क्या हालत होने लगती है! यही नहीं वह रात्रि के बारह बजे तक भोजन करता है। सोचता है, शायद कल उपवास के दिन भूख न लगे पर वह कब चूकनेवाली है? बिना बुलाये ही आ धमकती है।

रात्रि-भोजन की, क्या जैन और क्या जैनेतर सभी धर्म मनाही करते हैं। रात्रि-भोजन अंधा भोजन है। एक समय था—जैन रात्रि मे कभी भी भोजन नहीं किया करते थे। विवाह-शादी, बारात में जहाँ जैन जाते उन्हे पहले भोजन कराया जाता—सूर्यास्त से पूर्व। समय बीता, युग ने करवट ली। विश्व-प्राङ्गण में प्रगति की धूम मची। जैनों ने देखा—सब रात्रि को भोजन करते हैं फिर हम ही अछूते क्यो रहे? इस तरह महीने मे तीस दिन रात्रि-भोजन का त्याग रखनेवाले जैनी अब पाँच तिथियों—द्वितीया, पंचमी अष्टमी, एकादशी और चतुर्दशी को रात्रि-भोजन का त्याग रखने लगे। फिर धीरे-धीरे वह अष्टमी और चतुर्दशी का ही रखने लगे। आज वह शिथिलता यहाँ तक आई कि व्यक्ति किसी भी तिथि के साथ राग-द्वेष नहीं रखता—सबको समान समझता है। जैसी त्रयोदशी वैसी चतुर्दशी। आज उपवास की बात कहने पर लोग सिर धुनने लगते हैं। हाँ, व्रत करते हैं, जिससे नाम होता है। भोजन नहीं किया गया पर खाने की प्रायः सभी चीजें खा ली जाती हैं। कहने को तो वह एकादशी होती है पर—

गिरि ने छुहारा खाय, किसमिस ने वादाम खाय,
सेव ने सिंघाडा खाय, साठे की सवादी है।
गूँदपाक खीर-खाण्ड, वरफी-अकवरी-कलाकन्द,
खूब खाय, लौटे पड्यो गादी है।
आम-खरबूजा खाय काकड़ी-मतीरा खाय,
मूली-वेर-सोगरी स्यू खूब प्रीत माधी है।
नाम तो अल्प आहार, कियो भरपूर भार,
कहने की एकादशी पर द्वादशी की टाढी है॥

अर्थात्—ऐसे व्रत मे क्या पता चले कि उपवास मे कितनी तकलीफ होती है। ऐसी एकादशी को लोग रोजाना करना भी पसन्द करेंगे। पर इसमे, अर्थात् ज्यादा खाने से आत्मा की गरज पूरती नहीं। एक पेट भरता है तो सारी इन्द्रियों को भूख लग जाती है। कान चाहने लगते हैं अच्छी-अच्छी रागिनियाँ सुनना, आखे रूप चाहने लगती हैं, नाक खुशबू चाहती है। लेकिन यदि एक दिन भी उपवास रखकर देखा जाय तो इन सभी की भूख मिट जाती है। कान सुनना नहीं चाहेंगे, तो मुँह वोलना नहीं चाहेगा। सवको शान्ति मिलेगी।

भव-भ्रमण से छुटकारा पाने के लिए तपस्या की आवश्यकता है। विना तपस्या कर्म कटते नहीं—आत्मा उज्ज्वल होती नहीं और विना इसके मुक्ति मिलती नहीं। इस तरह तपस्या—दूसरे शब्दो में निर्जरा कर्म काटती है, तो त्याग-सम्वर नये कर्मों को नहीं लगने देता। वह आश्रव को रोकता है। आश्रव ऐसे द्वार हैं जिनसे आत्मा के कर्म लगते हैं। एक तरह से आश्रव कूडा-करकट आने के मार्ग हैं तो सवर बद किये हुए दरवाजे हैं जो उसे भीतर आने से रोकते हैं। निर्जरा भीतर आकर कूडा-करकट को समाप्त करती है।

नवनीत दही मे रमा रहता है, आत्मा भी इसी तरह शरीर में रमी रहती है। शरीर में रहने तक उसका अलग अस्तित्व नहीं होता। पर जब दही को विलोया जाता है—नवनीत अलग हो जाता है और छाछ अलग हो जाती है। इसी तरह तपस्या से आत्मा अपना शुद्ध स्वरूप पाकर हमेशा के लिए मुक्त हो जाती है।

गन्दे पात्रों को माजने के लिए राख आदि काम में लिये जाते हैं इसी तरह आत्मा की मैल खपाने के लिये तपस्या राख का काम देती है।

शरीर स्थित आत्मा, मिट्टी में मिले सोने की तरह है। खान से मिट्टी में मिला सोना निकालकर तपा-तपाकर सोना अलग कर लिया जाता है—विशुद्ध वना लिया जाता है। इसीतरह आत्मा को तपा उसे विशुद्ध वनाने का काम तपस्या करती है।

यह स्पष्ट हो जाता है कि तपस्या अत्यावश्यक है। बिना तपस्या के आत्मा की गरज सरने की नहीं। तपस्या की जानी चाहिए। पर भूखा कैसे रहा जाय ? उपवास कैसे हो जब एकाशन भी होना मुश्किल है ? फिर बेला, तेला, चोला आदि की बात ही क्यो की जाय ? मैं एक सीधा रास्ता बता दूँ। साल मे ६ महीने की तपस्या आसानी से हो जायगी। रात और दिन दो होते हैं। यदि रात को भोजन किया जाय तो यह ६ महीनेकी तपस्या हो जायेगी, कभी उपवास न करना पडेगा, फिर भी बड़ा लाभ होगा। लेकिन वह त्याग पूरा होना चाहिए। रात्रि-भोजन-त्याग का मतलब यह नहीं है कि थाली पर बैठकर न खाना। इसका मतलब है रात में कुछ न खाना। रात्रि-भोजन का मतलब यह भी नहीं है कि ८-६ बजे के बाद न खाना। पर इसका अर्थ है सूर्यास्त से सूर्योदय तक नहीं खाना। यदि थोड़ा भी उपयोग रखा जायगा तो आसानी से ६ महीने की तपस्या हो जायगी।

बीकानेर,
१६ मई '५३

६५ : जैनों का मूल सिद्धान्त

विश्व-दर्शनो मे जैन-दर्शन का बहुत बड़ा स्थान है। जैन-दर्शन के बारे में बतलाने से कई दिन बीत जाएँ तो भी बताया जाना मुश्किल है। यहाँ तो गागर मे सागर भरा जा रहा है।

जैनोका मूल सिद्धान्त है :

"मित्ती मे सव्वभूएसु
वेरं मज्झ न केणइ।"

दूसरे शब्दो मे इसे अहिंसा कहा जाता है। संसार के सब जीवो के प्रति मैत्रीभाव, उनको आत्म-तुल्य समझना, किसी के प्रति वैर-भाव न रखना—यह अहिंसा है।

दुःख-सुख का कर्त्ता आत्मा है। वह जैसा करता है उसे भोगना पड़ता है। करे आत्मा फिर ईश्वर को गाली दी ही क्यों जाय ?

लोग कहते हैं जैन-धर्म अव्यावहारिक है। अहिंसा, सत्य आदि का पूर्णरूपेण पालन होना सम्भव नहीं, फिर इसे व्यावहारिक कैसे कहा जाय ? पर बात ऐसी नहीं है। जैन-धर्म मे दो रास्ते हैं—एक महाव्रतों का, दूसरा अणुव्रतो का, एक अणागार का दूसरा अगारीका ; एक पूर्णरूपता का दूसरा यथाशक्ति का। साधु महाव्रतो को पूर्णरूपेण पालते हैं वे अणागार हैं। गृहस्थ अणुव्रतों को पालते हैं, अणुव्रती हैं। जैन-दर्शन मे सत्करणी सबकी अच्छी है। इसमे जैन और जैनेतर का कोई विभेद नहीं।

ससार अनादि, अनन्त है , इसका कर्त्ता ईश्वर आदि नहीं है ।

जैन-दर्शन मे पुरुषार्थी बनने की प्रेरणा मिलती है । आत्मा का दमन करनेवाला इहलोक और परलोक दोनो मे सुखी रहता है ।

आत्मा बड़ी भारी तरक्की कर सकती है। नव तत्त्व, छः द्रव्य को समझकर सम्यक्त्व प्राप्त कर उन्नति करती हुई आत्मा परमात्मा बन जाती है ।

जैनो का वाद समन्वयवाद है, अनेकान्तवाद है जिससे अध-आग्रह मिटाया जा सकता है । सभी लोग इन बातो को समझे ।

गंगाशहर,
१७ मई '५२

६६ : महिलाओं से

महिलाओ मे धर्म के प्रति रुचि हुआ करती है, वह ऊपरी या दिखावटी नहीं हुआ करती—अन्तर की होती है । यह परम्परा आज से नहीं, हमेशा से चली आ रही है । वे पुरुष की भॉति मोहरे नहीं बदलतीं । पुरुषो मे कभी धर्म की रुचि अत्यधिक बढ़ जाती है तो कभी बहुत कम रह जाती है । किसी समय ५-७ सामायिक कर लेते हैं तो किसी समय बिलकुल करते ही नहीं । समय-समय पर उनमें रद्दोबदल होता रहता है । पर स्त्रियों मे ऐसा नहीं है । धर्म के प्रति उनकी श्रद्धा रही है, आज भी है। लेकिन उनकी श्रद्धा रूढ़िगत-श्रद्धा है । अच्छी चीज के प्रति रूढिगत श्रद्धा होना बुरा नहीं पर उनमे ज्ञान की कमी है । वे शिक्षा के मैदान में पीछे हैं । ज्ञानमय श्रद्धा हो तो सबसे अच्छी बात है । ज्ञान आँख है । क्रिया करने से पूर्व ज्ञान से उसे देखो—विचारो—यह काम क्यों किया जा रहा है ? मै यह नई चीज क्यो मॅगा रही हूॅ । यह मेरे काम की है या दिखाने के लिए ही मँगा रही हूॅ । यदि दिखावे मात्र के लिए है तो वहाँ गलती हो रही है । धर्म-स्थान मे सब से आगे बैठा जाता है। इसका ध्येय प्रवचन को अच्छी तरह सुन उसे अपनाने का है या सिर्फ इसलिए कि मैं हमेशा से आगे बढ़ती आ रही हूॅ, मैं उच्च हूॅ पीछे कैसे बैठूँ ? यदि ऐसा है तो यहाँ गलती हो रही है । वास्तव में ऊँच-नीच की कसौटी यह है ही नहीं । बहनें कहती हैं, हमें पुरुषो के बराबर आना चाहिए । मैं तो यही सोचता हूॅ कि पुरुषों की बराबरी या उनसे आगे बढने की बात तो छोड़ ही देनी चाहिए । पुरुष ऐसे क्या आगे बढ गये हैं ? उन्होंने कौन सी तरक्की कर ली है ? पुरुष स्त्रियो से कहीं अधिक गिरे हुए हैं । वे कोई आदर्श नहीं , आदर्श है आचार । ऊॅच-नीच की कसौटी है आचार और विचार की विशुद्धता और उज्ज्वलता।

उसकी कसौटी पुरुष या पैसा नहीं हो सकते। अतः बहने पुरुषों की बराबरी न कर स्वतन्त्र रूप मे उठने की बात सोचें—अपने आपको उठाने की बात विचारें। यदि वे स्वयं उठ गई तो अन्य चाहे पुरुष हो या और कोई सब पीछे रह जायेंगे। उन्हे अमुक या अमुक की बराबरी करने की आवश्यकता ही नहीं होगी, जिसमें ईर्ष्या का भाव रहता है, जो आत्म-पतन करनेवाली है।

विवेक से काम लो। मानव का मतलब ही तो विवेकशील प्राणी है। जिसमें विवेक नहीं वह मानव कैसा? पशु-पक्षियो मे विवेक तथा ज्ञान नहीं होता। मानव उचितानुचित का ज्ञान रखता है, पशु नहीं। गाय को ही ले लीजिए यदि उसके पैर में रस्सी उलझ जाय तो वह नाच-कूदकर और ज्यादा उलझ सकती है पर वह नहीं जानती कि इससे किस प्रकार निकल जाना चाहिए। क्यो? उसमें विवेक की कमी है। उसका दिमाग इस तरफ काम नहीं करता। मानव सब बात को विचार कर करता है। सोच समझ कर करता है—ज्ञान से करता है। अतः ज्ञान को प्राप्त करो। आज बहनों में ज्ञान की कमी है। यही कारण है वे पिछड़ी हैं। यदि ज्ञान की कमी नहीं होती तो ऐसा कभी मुमकिन नहीं था। ज्ञान को बढाओ, विकसित करो। वह ज्ञान नहीं जो जीवन में उच्छृङ्खलता लाए, वह ज्ञान नहीं जो विनय को मिटाए। ज्ञान वह होना चाहिए जिससे मानव में मानवता आये, जीवन उठें और मानव में मानवोचित गुण-विनय आदि आयें। ऐसा आध्यात्मिक ज्ञान से ही सम्भव है।

बहनो! ज्ञान-विकास के साथ-साथ जीवन में सादापन लाओ। तुम्हारा जीवन सीधा-सादा होना चाहिए। आडम्बरमय न होकर उससे परे रहना चाहिये। आडम्बर में व्यर्थ का समय नहीं गवॉना चाहिए। अपना समय जीवन के उत्थानकारी कार्यों में लगाओ। यह समय उत्थान के लिए है यो ही गवाँ देने के लिए नहीं। एक दफे दिखावा बडा अच्छा लगता है पर इसका अन्तिम फल अच्छा नहीं होता।

दूसरी बात कषाय को कम करो। क्रोध, मान, माया, लोभ को कम करो। क्रोध में मनुष्य का विवेक लुप्त हो जाता है। उसको ज्ञान नहीं रहता कि मैं किसके सामने क्या बोल रहा हूँ। इसी तरह अभिमान को दबाओ। अपनी 'मैं' में मदमत्त मत रहो।

तीसरी बात आचार को उठाओ। आचरण उठा है तो उठने मे और कुछ बाकी नहीं है। आचरण गिरा हुआ है। बहनो का आचरण अवश्य उठा होना चाहिए। पुरुषों का आचरण गिरना भी अच्छा नहीं है। पर उसका प्रभाव घरवालों पर उतना नहीं भी पड़ सकता है। पर स्त्री का आचरण गिरा है तो उसका प्रभाव घरवालों और सन्तान पर विशेष रूप से पड़ता है। उसका चरित्र से गिर जाना सभव है। पर-पुरुष-संभाषण से बिलकुल परहेज रखो। पर-पुरुषों के साथ सिनेमा-नाटक देखने

जाना या उनके साथ हँसी-ठट्ठा करना चरित्रहीनता का प्रतीक है। ये ही चरित्र-पतन के मूल-सूत्र हैं। सीता को दिखाई पड़ता था। लेकिन वह पर-पुरुषों के लिए अन्धी थी।

अन्त में मैं यही कहूँगा कि ज्ञान का विकास करो, जीवन में सादापन लाओ। दुर्गुणों को मिटाओ। क्रोध, मान, माया और लोभ से बचो। अपने आचार-विचार को शुद्ध रखो। अपना जीवन उठाओ और दूसरों का जीवन उठाने के लिए प्रयत्नशील रहो।

गंगाशहर,
१८ मई '५३

६७ : युवकों से

जवानो! तुममें कार्य-क्षमता है। तुम क्रियाशील हो। युवक कहाते हो। तुम्हारे अन्दर किसी भी कार्य की शुरूआत करने का उत्साह है। किसी भी कार्य को शुरू करने में युवकों का हाथ रहता है। युवक बहुत से कार्यों की शुरूआत करते हैं पर वे उन कार्यों में से बहुत कम में सफल होते हैं। उनको उन कार्यों में उतनी सफलता नहीं मिलती जितनी मिलनी चाहिए। इसका कारण है—उनमें एक गड़बड़ाहट और कार्य करने की तड़प होती है और उस तड़प में वे बड़ी जल्दी कर जाते हैं। उनकी वह जल्दी असफलता का एक कारण बन जाती है। वे एक कार्य को शुरू करते हैं, उसमें अपनी सारी शक्ति को खपा देते हैं पर धीरता उनमें रहती नहीं। नतीजा यह होता है कि शक्ति, अन्तरोत्साह धीरे-धीरे घटने लगता है और आगे जाकर वह ठण्डा पड़ जाता है। किसी भी कार्य का प्रारम्भ धैर्यपूर्वक करने से आगे जाकर वह उसमें सफलता पा सकता है। धीरे-धीरे उसका उत्साह बढ़ता जाता है। इस विषय में ठीक वैसा ही होता है जैसा सुबह में छाया का होता है। उसका दायरा बड़ा लम्बा होता है। वह उतनी लम्बी बढ़ जाती है जितनी कि बढ़ सकती है। नतीजा यह होता है कि धीरे-धीरे घटते-घटते दोपहर तक बिलकुल छोटी हो जाती है। ठीक ऐसा ही युवकों के कार्य करने में प्रायः देखा जाता है। लेकिन दोपहर की वह छोटी छाया, थोड़े से शुरू होकर सूर्यास्त तक बड़ी दूर तक फैल जाती है, वह थोड़े से शुरू होकर धीरे-धीरे बढ़ती जाती है। युवक भी यदि थोड़े से शुरू होकर धैर्यपूर्वक डटे रहे तो सफलता उनकी अगल-बगल घूमती रहे।

युवकों को कार्य में सफलता कम मिलती है इसका एक कारण और भी है और वह है नेतृत्व की कमी। वे तो चलनेवाले हैं—उनमें क्रिया करने की शक्ति है, पर

चलानेवाला चाहिए, नेतृत्व करनेवाला चाहिए, प्रेरणा देनेवाले की आवश्यकता है। उनको चलानेवाला कोई अनुभवी होना चाहिए। उनकी शक्ति से काम ले सकनेवाला समझदार होना चाहिए जो उनकी शक्ति को सत्कार्यों में लगा सके, उसका अपव्यय न होने दे। फिर वह अनुभवी चाहे युवक हो या वृद्ध, यदि वृद्ध भी हो तो इसमें हर्ज क्या है? युवकों को चाहिए कि वे युवक और वृद्ध की भेद-रेखा मिटा दें। मैं तो यह देखना चाहता हूँ कि सभी वृद्ध युवक बन जाएँ और युवक वृद्ध बन जाएँ। इसका मतलब यह नहीं कि युवक निष्क्रिय बन जाएँ और बुड्ढे काम करें। मेरे कहने का तात्पर्य यह है कि युवक उच्छृ खलता छोड़े उसके स्थान पर वृद्धो मे पायी जानेवाली विनम्रता, विनय भाव अपनाएँ ओर वृद्ध अपने अनुभव से लाभ उठाएँ। वे युवकों की क्रियात्मक शक्ति को यो ही न जाने दे। इससे एक बहुत बडा लाभ होगा।

आज जिस उद्देश्य को लेकर युवक यहाँ एकत्रित हुए हैं वह अनुकरणीय है। युवक शिक्षित होते हैं पर वे वास्तव में शिक्षित नहीं अर्द्ध-शिक्षित होते हैं। उनकी शिक्षा लक्ष्यहीन शिक्षा है। जिस शिक्षा का कोई लक्ष्य नहीं उसको पानेवाले अर्द्ध-शिक्षित नहीं तो और क्या कहे जायेंगे? वह शिक्षा जिसमें जीवन-उत्थानकारी कार्यक्रम नहीं, नैतिक उत्थान को प्रोत्साहन नहीं, जिस शिक्षा से जीवन न सुधरे तो वह शिक्षा आखिर है किस काम की। सिर्फ जीविका चलाने के लिए शिक्षा पायी जाय, वह तो अधूरी शिक्षा है। शिक्षा का लक्ष्य यह नहीं होना चाहिए। उसका लक्ष्य होना चाहिए जीवन-निर्माण। शिक्षा वह है जो जीवन को बनाये। आज युवक इस शिक्षा को प्राप्त करने के लिए उद्यत हो। एक दो नहीं, सैकड़ो की तादाद में हों। एक दो का आज जमाना नहीं। जो काम पहले एक व्यक्ति कर सकता था वह आज सामूहिक होता है। जन-तन्त्र का जमाना है। शिक्षा भी सामूहिक प्राप्त की जाय। वह महीना, दो महीना, ६ महीना नहीं पॉच वर्ष तक प्राप्त की जाय। उसमें ज्यादा समय न लगाया जा सके तो कमसे कम एक घण्टा, एक घण्टा नहीं तो एक मुहूर्त का समय लगाओ। और आज ही कम से कम १३ महीने तक शिक्षा पाने के लिए कटिबद्ध हो जाओ, जिसमें तत्त्व-चिन्तन करो, स्वाध्याय करो।

युवक इस ओर विशेष दिलचस्पी ले रहे हैं, यह शुभ की सूचना है। यदि लगातार जीवन-निर्माणकारी आध्यात्मिक-शिक्षा प्राप्त की गई तो जीवन सुधरते देर नहीं लगेगी।

गंगाशहर,
२० मई '५३

६८ : विद्यार्थी के वांछित गुण

बालको एवं बालिकाओ ! प्रकृति से सब को दो कान और एक जीभ मिली है। इसका क्या कारण है ? जीभ एक और कान दो क्यो हुए ? प्रकृति तुम्हें शिक्षा देती है—सुनो ज्यादा, पर बोलो कम। अर्थात् बोलने के लिए जीभ सिर्फ एक ही है—यह प्रकृति तुम्हारे सामने रखती है। आप्त-पुरुष भगवान् महावीर की वाणी है—

ना पुट्ठो वागरे किंचि, पुट्ठो वा नालिय वए।
कोह असच्च कुव्विज्जा, धारिज्जा पियमप्पिए।

बिना बुलाए मत बोलो। कहा जाता है—'न पूछै न ताछै हूं लाडै री भूआ'। यह ठीक नहीं। जबरदस्ती पच बनना उचित नहीं। ज्यादा लबाल बनने से उसकी बात कोई मानता नहीं—असर नहीं पड़ता। मौन रहना ही अच्छा है पर कम से कम यह तो अवश्य होना चाहिए कि बिना बतलाए न बोले। बतलाने पर किंचित् भी झूठ न बोले। झूठ बोलना ठीक नहीं। यह बड़ी बुराई है। क्रोध मत करो। क्रोध में अन्धे बनकर किसी को गाली मत दो। गाली देना सभ्य कहे जानेवाले व्यक्तियो के लिए ठीक नहीं। गाली देना आर्यदेश में उत्पन्न होनेवालों के लिए शर्म की बात है। धार्मिक कुल में पैदा होनेवालो के लिए यह उचित नहीं। जहाँ जैसा प्रसङ्ग आए उसके सामने डिग मत जाओ। कहीं प्रशसा होती है तो कहीं निन्दा भी। ऐसा न हो कि निन्दा हो वहाँ क्रोध मे लट्ठ उठा ले या प्रशसा हो वहाँ खुशी में फूल जाय। दोनो अवसरो में अडिग रहो।

याद रखो, तुम छात्र हो। तुम्हारी छात्रावस्था कोमलावस्था है, इसका ख्याल रखो। छात्रावस्था में किन-किन बातों का ख्याल रखना चाहिए ? सुनो—भगवान् महावीर ने फरमाया है—

अह अट्ठहिं ठाणेहिं, सिक्खासीलि त्ति वुच्चइ।
अहस्सिरे सयादन्ते, न य मम्ममुदाहरे॥
नासीले न विसीले, न सिया अइलोलुए।
अकोहणे सच्चरए, सिक्खासीलित्ति वुच्चइ॥

शिक्षा-शील की आठ बातो का ख्याल रखना चाहिए। ज्यादा हँसना नहीं, अट्टहास नहीं करना। विद्यार्थी क्या हरएक के लिए अट्टहास वर्जित है। विद्यार्थी को दमितेन्द्रिय होना चाहिए। वह अपने मन को जीते। उसे इधर उधर भटकने न दो। किसी की गुप्त बात का प्रकाशन न करे, जिससे व्यक्ति के दिल में दुःख हो। वह ब्रह्मचर्य का पालन करे। वह कुसङ्गति से बचे। कुसङ्गति में पड़कर अपने मूलभूत

गुणो को—अपनी मूलभूत शक्ति को न गवॉ दे। चाहिए तो यह कि विद्यार्थी एकान्त में रहे। वास्तव में ब्रह्म ही शक्ति है आज जिसकी कमी सर्वत्र अखरती है। विद्यार्थी को ब्रह्म में रमण करना चाहिए।

उसे चटोकड़ खाने की लोलुपता नहीं करनी चाहिए। चरका-मीठा खाने के लिए हरदम तैयार रहना ठीक नहीं। उसे अपने भोजन में सयम रखना चाहिए। कहा भी है—

खाटो, खारो, खोपरो, सुपारी ने तैल।
जे चेला पढ़णो हुवै, (तो) इतरा दूरा मेल॥

विद्यार्थी इसका पूरा-पूरा ख्याल रखे। भोजन का सयम न रखना, विद्याध्ययन में वाधक है।

उसे क्रोध से परहेज रखना चाहिए, जो शरीरस्थ एक भट्ठी है जिसमें व्यक्ति अपने आपको जला देता है। क्रोध का दमन कर शाति को अपनाना चाहिए।

उसे सत्य मे रत रहना चाहिए। यदि विद्यार्थी यह अपना लेते हैं कि हम झूठ नहीं बोलेंगे तो वे वहुत कुछ अपना लेते हैं। सत्य-सत्य है उसमें आँच नहीं लगती। विद्याध्ययन करनेवाले को इसे अवश्य अपनाना चाहिए।

६९ : सन्तान का सही मार्ग-दर्शन

आज वच्चों मे उच्छृङ्खलता की अधिकता व अन्य मूलभूत गुणों मे जो कमी दीख रही है इसका दोष किसे दिया जाय? प्रमुखतः उनका मार्ग-दर्शन करनेवालों में बुराइयॉ हैं। उनकी कहनी और करनी एक नहीं। उनमे अन्तर है। वे कहते कुछ हैं और करते कुछ और हैं। उनकी देखादेखी वच्चों में बुराइयाँ आती हैं। यदि अभिभावक आदि स्वय गिरे हुए हैं या गिरते जा रहे हैं तो वे एक वहुत वड़ी गलती कर रहे हैं। अपने आपकी सम्पत्ति अपने ही हाथों खो रहे हैं। वास्तव में रुपया-पैसा आदि सम्पत्ति नहीं है। सही अर्थ में सासारिक-सम्पत्ति सन्तान है, जिस पर उनके भविष्य का दारोमदार है। यदि उनके कारण से सन्तान विगड़ती है तो इसका अर्थ होगा उनका सव कुछ विगड़ता है। वे स्वय अपने जीवन को उठायें और अपनी भावी सम्पत्ति—सन्तति को सही रास्ते पर लगायें। यदि उन्होंने ऐसा किया तो समझिये सही अर्थ मे सुधार शुरू हो गया। वच्चो का सुसंस्कारी वनना भावी पीढ़ियों के लिए एक शुभ-सूचना होगी। उनमे डाले गये सस्कार कच्चे नहीं रहा करते। वे सफेद कपडे हैं।

उन्हे किस रँग मे रँगना चाहिए यह अभिभावको एव उनके गुरुजनो पर निर्भर करता है। वे युवको और वृद्धो की तरह काली कम्बलिया नहीं हैं जिस पर जो रँग चढ गया वही रहेगा दूसरा नहीं चढ सकता। इन बच्चो पर—सफेद कपड़ों पर ऐसा रँग चढ़ाया जाय जो दिन दूना और रात चौगुना चमकता रहे। और वह होगा उनको आध्यात्मिकता, नैतिकता ओर सद्गुणो के साँचे मे ढालने से—उनके प्रति निष्ठावान् बनाने से।

गगाशहर,
२१ मई '५२

७० : सामूहिक स्वाध्याय

परसो वपन किया गया बीज आज अकुरित हो गया है। वह बहुत जल्द उगा है और बाद में अच्छी तरह सींचा गया तो दिन दूना रात चौगुना बढ़ेगा ऐसा सम्भव है। परसो जिन १०८ से अधिक व्यक्तियो ने एक साल के लिए एक घण्टा सामूहिक स्वाध्याय करने की प्रतिज्ञा ली थी ; आज वे उसकी शुरुआत करने जा रहे हैं। आज जबकि लोग धर्म से दूर भागते जा रहे हैं इसकी शुरुआत बीकानेर में हुई। वहाँ युवको ने स्वाध्याय के लिए इच्छा प्रकट की। हम तो इसके इन्तजाम मे ही थे कि किसी तरह लोग धर्मोन्मुख हो। इसीलिए सरदारशहर मे एक शिक्षण-शिविर की शुरुआत की जिसका शिक्षण-क्रम इधर रास्ते में भी चालू रहा। वह एक प्रयोग था और यह भी एक प्रयोग है। गंगाशहर में तो १०८ व्यक्तियो ने एक साथ प्रतिज्ञा की है।

लोग पूछ सकते हैं—धर्म-ज्ञान की क्या आवश्यकता है? क्या तत्त्वो की जानकारी करनी चाहिए? मैं तो कहूँगा तत्त्वो की जानकारी करना अत्यन्त जरूरी है। मैं कौन हूँ, आत्मा, परमात्मा, अनात्मा, पूर्वजन्म, पुनर्जन्म आदि के बारे मे अवश्य जानना चाहिए। वह मनुष्य, मनुष्य क्या जो तत्त्व को जानता नहीं, जिसमे तत्त्व को जानने की तड़प नहीं। वह एक तरह से कोल्हू का धान है, जिससे क्या खाया जाय। काल-दुष्काल में किसी तरह उससे काम चलाया जाता है। इसी तरह तत्त्व को न जानने-वाला व्यक्ति है। पुराने समय में थोकड़ो आदि को कठस्थ किया जाता था, आज जिसका अर्थ तक लोग नहीं जानते। ये थोकडे आखिर क्या हैं? 'थोकड़ा' अपभ्रंश शब्द है। इसका अर्थ है थोड़े में अधिक तत्त्व का समाया रहना। खैर, आज कंठस्थ करने की प्रथा ही उठ चुकी है। लोग कठस्थ करना तो दिमाग के लिए ठीक नहीं समझते। पर याद रखिये—दाम अटका और ज्ञान कंठ का ही समय पर

काम देता है। भला पुस्तको का ज्ञान कहाँ तक काम देगा? वह तो पुस्तकों तक ही सीमित रहता है। कौन जाने किस जगह कैसी जरूरत पड़ जाय। वहाँ घर का रुपया क्या काम आयेगा? अटी में हो तो काम आ सके। इसी तरह पुस्तक का ज्ञान वहाँ कैसे काम आये? कठस्थ हो तो वह उससे काम ले सकता है। हाँ बहुत सी चीजें कठस्थ करने की होती हैं तो बहुत सी जानकारी की भी जैसे—नमस्कार मन्त्र, तिक्खत्तो, सामायिक लेनी, पारणी, पच-पद-वन्दना, पच्चीस बोल, चर्चा, तेरा द्वारा, प्रतिक्रमण तथा जैन-सिद्धान्त-दीपिका आदि कठस्थ करने के लिए हैं। लोगों मे कठस्थ करने की अरुचि पैदा होती जा रही है—उसे दूर करने की जरूरत है। जानकारी के लिए धर्मबोध, युग धर्म-तेरापन्थ, आदि-आदि पुस्तके भी लिखी गई हैं, जिससे लोगों ने फायदा भी उठाया है।

युवको! तुम शिक्षार्थी हो। शिक्षा प्राप्त करने जा रहे हो, आज जिसका उद्-घाटन हो रहा है। यहाँ कोई उद्घाटन द्वार नहीं खोला जायगा, कोई ताला नहीं खोला जायगा सिर्फ शिक्षा की शुरुआत होगी। तुम लोगों ने जिस तडप और तमन्ना के साथ नाम लिखाया है, वही तड़प और तमन्ना दिनोंदिन बढती जाए। उसमें शिथिलता या कमी न आने पाए। तुम स्वय इस निरवद्य स्वाध्याय में दत्तचित्त होकर लग जाओ ओर प्रयास करो कि इस शिक्षा-यज्ञ में अधिक से अधिक व्यक्ति अपने अज्ञान की आहुति देकर अज्ञ से विज्ञ बनें—तत्त्व को समझें और जीवन में उतारें। यदि ४-५ साल तक ऐसा प्रयास किया गया तो लोगो को तत्त्वज्ञान की अच्छी जानकारी हो जायेगी। लोग जो आज विपथगामी बनते जा रहे हैं सत्पथ पर आयेंगे। वास्त-विकता को समझ लेंगे और बनावटी ढर्रों का फिर कोई स्थान नहीं रहेगा। लोगों ने जिस उत्साह से कार्यारम्भ किया वह दिनो-दिन बढता रहे यही कामना है।

गंगाशहर,
२२ मई '५३

७१ : शिष्य-लोलुपता की बुराई

धर्म के ह्रास का एक कारण साम्प्रदायिकता है। लोगो की ओछी-वृत्ति के कारण धर्म को एक धक्का लगा, वह जब सकुचित दायरे में बाँध दिया गया। इसके ह्रास का दूसरा कारण है—शिष्य-लोलुपता। आज सरकार जागीरी-प्रथा को खत्म कर रही है फिर भी वह उसे पूर्णरूपेण खत्म करने मे अभी कामयाब नहीं हुई है। आचार्य भिक्षु ने शिष्य-परम्परा को जागीरी-प्रथा के तुल्य समझा और उन्होने आज से लगभग २००

वर्ष पूर्व ही इसे खत्म कर दिया। स्वामीजी ने इस परम्परा को पूँजीवाद के समान समझा। उन्होंने शिष्य-रूपी पूँजी को बुरा नहीं बताया, पर शिष्य-लोलुपता रूपी पूँजी-वाद को बुरा बताया। यही कारण है कि आज तेरापथ में कोई किसी का शिष्य नहीं है। सब गुरु भाई हैं। एक आचार्य के शिष्य हैं। हमारी नीति खण्डनात्मक नहीं। हम किसी पर व्यक्तिगत आक्षेप नहीं करते ? हमारी नीति समन्वयात्मक है।

गंगाशहर,
२२ मई '५३

७२ : अणुव्रती संघ का उद्देश्य

आज गङ्गाशहर मे अणुव्रत-प्रेरणा-दिवस दूसरी बार मनाया जा रहा है। अणुव्रती सघ का उद्देश्य रहा है—आत्म-शुद्धि। व्यक्ति अणुव्रती बने तो आत्म-शुद्धि के लिए बने। नामवरी, मान, सन्मान, ऐहिक या पारलौकिक सुख की कामना रखते हुए अणु-व्रती बनना गलत लक्ष्य का परिचायक है। फिर भी अणुव्रतों को गलत नहीं कहा जा सकता। लक्ष्य की गलती से करणी गलत नहीं हो सकती, यदि वह निरवद्य है। हाँ, लक्ष्य के गलत होने से उतना लाभ नहीं होता जितना होना चाहिए। लेकिन करणी का विराधना मे चला जाना सम्भव नहीं। इस तरह करणी विराधना मे चली जाय तो फिर मिथ्यात्वी से सम्यक्त्वी हो ही कैसे ? फिर भी अणुव्रती बननेवाला करोड़ो की सम्पत्ति को कौड़ी में न बेचे। अपने जीवन को त्यागमय बनाये। अणुव्रती सघ की स्थापना का लक्ष्य है—व्यक्ति को खुला न रहने देकर त्याग से बाँध देना—जकड देना ताकि उसको आत्मबल मिलता रहे। वह समस्याओ के सामने अति शीघ्रता से डिग न जाय। वह उनके सामने अडिग रहे। वास्तव में यदि समस्या के सामने मनुष्य नहीं डिगे तो समस्या की ताकत नहीं कि वह उसे भय-भ्रान्त बना दे। वह अपने आप काफूर हो जाती है—हवा हो जाती है। पर डरनेवाले को वे अधिक डराती हैं। तुम समस्या के सामने अडिग रहोगे तो समस्या तुम्हारे सामने समस्या बनकर नहीं आयेगी। प्रण-त्याग मनुष्य को डिगने से रोकने का प्रयास है। अणुव्रती सघ में ८५ नियम हैं, जिन्हे व्रती को पालना पड़ता है। प्रत्येक मनुष्य का काम हो जाता है वह उन्हें अपनाये। इस पर भी कोई सारे नियम न पाल सके तो यथाशक्ति ले—उनका मन से समर्थन करे। तन और वचन से न निभा सके तो कम से कम मन से अनुमोदन कर इस यज्ञ में आहुति दे। अच्छी चीज को अच्छी मानना—उसकी प्रशसा करना अच्छा है। मनुष्य किसी की अच्छी चीज देख कर जले क्यों ? उसे तो

प्रेरणा देना चाहिए—कानो ! अच्छे कार्य की प्रशंसा सुनकर पवित्र बनो। आँखो ! अच्छे कामो को देखकर आनन्द का अनुभव करो। ऐ जीभ ! तू अच्छे कामों को अच्छा तो कह। और अच्छे को अच्छा मानने में लगा भी क्या है ? इससे लाभ यह होगा अच्छे काम का अनुमोदन होगा और आत्म-शुद्धि का प्रयास भी होगा।

अन्त में मैं यही कहूँगा कि प्रत्येक व्यक्ति इन्हे अपनाये। व्यक्तियों तक ही सीमित न रहकर परिवार के परिवार इन्हें अपनाये। नैतिक-जीवन का निर्माण करे। कुछ एक बाधाओं के कारण सब नियमों को न अपना सके तो यथाशक्ति अपनायें। इतना भी न कर सकनेवाले व्यक्ति सघ के नियमों को महीने में कम-से-कम एक बार अवश्य पढे। जिससे अणुव्रतो की जानकारी रहे और एक पुण्य प्रेरणा भी मिलती रहे।

गगाशहर,
२३ मई '५३

७३ : सुख की खोज

आज का मानव दुखी है, भयत्रस्त है। उसे परम शान्ति नहीं मिल रही है। सुख नहीं मिल रहा है वह क्या करे ? सम्भव है वह धन का संग्रह करे, विलासी बने, भौतिकवाद का सहारा ले। फिर भी वह दुखी है। आज का पूँजीपति सुखी नहीं, धनहीन सुखी नहीं। पूजीपति पैसे का लालची होने से दुखी है। उसे पूजी के प्रति मोह है, ममत्व है। धनहीन अकाल से दुखी है, बेकारी से दुखी है। इसका एक-मात्र कारण यही है कि वह मानवता से परे हो रहा है। अध्यात्मवाद को भूलता जा रहा है। मानवता के सामान्य धरातल से गिर रहा है। उसमें ईमानदारी नहीं है। बेईमानी, चालबाजी, ब्लैक जैसी बुराइयो से उसका जीवन परिपूर्ण है। यही कारण है आज का विश्व अशान्ति के दावानल में जलता जा रहा है। वह शाति का पथ भूल सा गया है। ऐसी स्थिति में साधु उनको मार्ग दिखाते हैं, उनका पथ-प्रदर्शन करते हैं।

आज का जन-समुदाय भौतिकवाद मे धँसा जा रहा है। वह हमें कहता है—आज के इस वैज्ञानिक युग मे आप पैदल चलते हैं, छोटे-छोटे ग्रामो में विचरण करते हैं। मैं उनसे कहता हूँ—हम साधु हैं, सन्यासी हैं वहाँ जाने मे हमारा एक ही उद्देश्य रहता है—मानव मात्र में नैतिकता पनपे, मानवता आये, धार्मिकता आये। छोटे-छोटे ग्रामों मे धर्माभिलाषी जन-समुदाय से हमारा सम्पर्क बढता है। उनको धर्म की ओर अग्रसर होने के लिये आह्वान किया जाता है। उनकी बुराइयों का निराकरण किया जाता है।

आज आपके गॉव मे हम आये हैं। शायद सैकड़ो वर्षो से इधर हमारा आगमन नहीं हुआ है। आज रास्ता चलते हमने यहा विश्राम लिया है। हमारा सम्पर्क-लाभ ले आप भी ज्यादा से ज्यादा सत्सग करें। सत्सग से वडा लाभ मिलता है।

एक साधु थे। एक ग्राम से विहार कर दूसरे ग्राम की ओर चले। रास्ते मे मार्ग भूल गये। इधर-उधर मार्ग पूछने के लिये किसी आदमी को खोजने लगे। सामने एक जाट खेत में हल जोत रहा था। साधु जी उस जाट के पास गये और उसे मार्ग वताने के लिये कहा। किसान हल छोड़कर साधु को मार्ग वताने के लिये चला। उसने रास्ता वता दिया और प्रणाम करके कहा—"वावा! मैंने तो आपको मार्ग वता दिया, मुझे भी आप कुछ मार्ग वताये। आप त्यागी हैं, योगी हैं, मुझे भवसागर से पार लगाइये।" साधु जी वोले—"हा चौधरी! हमारा तो लक्ष्य है कि हम जन-जन को तारे, उनको धर्म का मार्ग दिखाएँ।" इतना कहकर साधु जी उससे कहने लगे—"यह मनुष्य-योनि वडे सौभाग्य से मिलती है इसे व्यर्थ ही नहीं गॅवा देना चाहिये कुछ न कुछ धर्म-क्रिया करनी चाहिये। निरपराध प्राणियो को नहीं मारना चाहिये, झूठ नहीं वोलना चाहिये, चोरी नहीं करनी चाहिये आदि आदि।" चौधरी सुनकर वोला—"वावा! आपने तो उपदेश दिया पर ये वाते किसको याद रहेगी। मुझे सिर्फ एक ही रास्ता वता दीजिये। उसको मैं अच्छी तरह से पालूगा।" यह सुनकर साधु ने कहा—"त्याग करते हो पर दृढ रहना। मैं तुमको एक ही वात वता रहा हूँ—मन की इच्छा के अनुकूल कार्य न करना। इसके पालन मे वड़ी वड़ी कठिनाइयाँ आएँगी।" चौधरी सुनकर वोला—"ठीक है त्याग करवा दीजिये। मैं इसे अच्छी तरह से निभाऊँगा।" साधु जी ने त्याग करवा दिया और आगे चले गये। चौधरी ने त्याग करने पर विचार किया—खेत की तरफ चलूँ? नहीं, यह मन की इच्छा के अनुकूल कार्य है। इसका मुझे त्याग करना है। फिर विचार किया—यहाँ बैठ जाऊँ, सो जाऊँ, विश्राम कर लूँ—नहीं, यह भी मन की इच्छा है। चौधरी जैसे था वैसे ही खडा रहा। प्रण का वड़ा पक्का था। चौधरी के लडके की माता घर से रोटी लेकर आई। चौधरी को खेत में न देखकर उसने चारो तरफ दृष्टि डाली। चौधरी को दूर खड़ा देखकर जोर से आने के लिये कहा। चौधरी ने सुनकर कहा—इसको उत्तर दे दूँ, नहीं, यह भी दोष है। वह मौन रहा। लड़के की माता पास में आई ओर रोटी खाने के लिये कहा। लेकिन वह टस से मस नहीं हुआ। वह निराश होकर गाँव लौट गई। पड़ोसियों को बुलाकर लाई, समझाया किन्तु उनको भी निराश होकर लौट जाना पड़ा। वह नगे पैर, नगे वदन! फिर भी वहीं पर अटल खड़ा रहा। एक दिन वीते, दो दिन बीते, तीन दिन वीते आखिर प्रण का पक्का ठहरा। खड़े-खड़े ही इस लोक से काल को प्राप्त कर सद्गति को प्राप्त किया।

यह सत्सगति का ही प्रभाव है कि वह चन्द क्षणो में ही सद्गति को प्राप्त हो गया।

आपको भी आज मौका मिला है। सत्सगति से लाभ लें। धर्म का तत्त्व समझे। धर्म क्या है? —'आत्मशुद्धि साधनम् धर्मः'—बुराइयों को छोड़े, आत्मा को पूर्णतः विशुद्ध करे यही धर्म है।

गोगोलाव,
२१ जून '५३

७४ : सुखी कौन ?

आज १० वर्षों के वाद नोखामंडी में हमारा आना हुआ है। जनता में काफी हर्ष और उत्साह है और होना भी चाहिये। हरएक मनुष्य साधुओ के दर्शन पाने की लालसा रखता है। उनकी भक्ति करता है। वह दर्शन पाकर अपने को सौभाग्यशाली समझता है। शहर की शोभा शायद लम्बी-चौड़ी सड़कों से वढ़ती हो पर यह बाहरी शोभा है। अगर वास्तव में देखा जाय तो शहर की शोभा त्यागी मनुष्यों से है, चरित्रवान् मनुष्यों से है। शहर में लाखो मनुष्य बसते हैं। अगर वे चरित्रवान् नहीं हैं तो वे विना लवण की रोटी के समान हैं। आज के युग में चरित्रवान् तथा सत्पुरुषो की वहुत कमी है। आज नोखामडी का सौभाग्य है कि इतने चरित्रवान् सन्तो का यहाँ आगमन हुआ है।

आज का मानव दुःखी है। शायद आप सोचे उसके पास धन नहीं इसलिये वह दुःखी है, उसके पास अनाज और कपड़ा नहीं इसलिये वह दुःखी है। पर मूल वात, वह अपनी ईमानदारी खो बैठा, अहिंसा के वजाय हिंसा को अपना बैठा। वह मानवता के वजाय दानवता को अपना बैठा। उसके पास मानवता नहीं सिर्फ अपना अस्थिपंजर है।

आज का मानव, चाहे वह महाजन हो या कृपक, ब्राह्मण हो या शूद्र, शहर में रहे या अरण्य मे, उसमे ईमानदारी की आवश्यकता है। हरएक मानव सोचे मेरा जीवन किधर जा रहा है? उसमे सन्तोष के वजाय लालसा, सत्य के वजाय झूठ अधिक है या कम? इन दोनो की तुलना का परिणाम यह निकलता है कि उसमें लालसा और झूठ की अधिकता है। फिर भी क्या उनसे उसको शान्ति मिली है? पूँजीपति धन की सुरक्षा के लिये तरह-तरह की चेष्टाएँ करते हैं। उसको वचाने के लिये इन्कम-टैक्स, सेल-टैक्स और न मालूम कौन-कौन से टैक्सों से वचने की कोशिश करते हैं, और रात-दिन इसी फिक्र में रहते हैं। तो क्या धनहीन सुखी है? नहीं, वह भी नहीं। उसके पास खाने को रोटी और पहनने को कपड़ा नहीं। वह भी सुखी नहीं माना जा सकता। आप पूछेंगे—फिर कौन सुखी है? सुखी हम हैं। हम पूँजीपति नहीं, गरीव

नहीं, सन्तोषी हैं, हम त्यागी हैं। हमारे जीवन में ईमानदारी है। हम पैदल चलते हैं, कन्धो पर बोझ लादते हैं, मन पर, इन्द्रियो पर नियंत्रण रखते हैं। हम ब्रह्मचारी हैं तभी बडे-बड़े मनुष्य हमारे पैर पड़ते हैं। भारत में सदा से त्याग का अधिक महत्त्व रहा। जन-जन त्याग से प्रभावित है। अगर आप सुखी बनना चाहते हैं तो सन्तोषी बनिये, त्यागी बनिये, ईमानदार बनिये, त्याग पर श्रद्धा रखिये। यही धर्म है।

आज लोग धर्म से डरते हैं। पर साथ-साथ मे धार्मिक लोगो ने भी धर्म को सकुचित कर दिया—उसको सीमित दायरे में बाँध दिया। जो धर्म राजपथ था उसमें आज यह सकुचितता उचित नहीं। धर्म जात्यातीत है, वर्णनातीत है। वह सकुचित दायरे में बँधनेवाली चीज नहीं। वह तो विशाल और व्यापक है। यह धर्म महाजनों का है, यह ब्राह्मणो का है, यह तिलकधारियो का है—ये सब भ्रान्तियाँ हैं। आत्मा की उन्नति चाहनेवाला हरएक मानव धर्म कर सकता है। विचार-भेद अगर न मिटा सकें तो मन-भेद तो अवश्य मिटाएँ। धर्म सबका है। जन-जन का है। सब इससे लाभ लें।

मैं पुनः सभी भाइयों और बहनों से अनुरोध करूँगा कि मडी मे जो साधु आये हैं, कोई भी सकीर्णता न रखते हुए उनका व्याख्यान सुनें और जीवन में उतारें।

नोखा

७५ : युवकों का लक्ष्य

युवकों में कार्य करने की क्षमता होती है। उनमें उत्साह होता है। वे क्रियाशील होते हैं। पर आज का युवक-समाज कार्य करने में अपने को नीचा समझता है। वह विलासी बन गया है। जिसका परिणाम आज भी हमारे सामने है। वह विलासिता को छोडे, क्रियाशील बने।

आज के युवकों में उच्छृखलता घर कर गयी है। वे धर्म को अव्यावहारिक और अनुपयोगी मानने लगे हैं। आज का जन-समुदाय उनको पालने में असमर्थ है—ऐसा वे कहते हैं। पर याद रखिये—अपनी कमजोरियों के कारण धर्म को अव्यावहारिक व अनुपयोगी मानना उचित नहीं। यदि वे पूर्ण त्याग न कर सकें तो यथाशक्य करें। उनके लिये अणुव्रत-योजना है। उनमें आज की सामान्य बुराइयों का समाधान है। उसका लक्ष्य मानवता की सामान्य भूमिका में मानव को प्रतिष्ठापित करना होना चाहिए।

नोखा

७६ : जैन-दृष्टि

भारत के धर्मों मे दो सस्कृतियाँ चलती आयी हैं—एक श्रमण-सस्कृति और दूसरी ब्राह्मण-सस्कृति। श्रमण-सस्कृति त्याग का पोषण करती आई है और ब्राह्मण सस्कृति यज्ञ, होम, जप आदि का।

जैन-दर्शन और बौद्ध-दर्शन श्रमण-सस्कृति के प्रतीक हैं जिसमें बौद्ध-दर्शन प्रायः भारत में लुप्त हो गया है। जैन-दर्शन अब भी अपनी प्राचीन विशुद्ध विचारधारा को लिये चल रहा है। वैज्ञानिक जैन-दर्शन का अध्ययन आज भी दार्शनिक दृष्टि से करते हैं। उसमें वे एक नई सूझ, एक नई जागृति पाते हैं। जैन-दर्शन आचार-प्रधान है। आप भी उसका अध्ययन, मनन व अवलोकन करें।

जैन-दर्शन मे दो बातें बड़े महत्त्व की हैं, विचार और आचार। विचार और आचार का सदा गहरा सम्बन्ध है। एक के बिना दूसरा अधूरा है। जैन-दर्शन पदार्थ के निर्णय के लिये हमे दो दृष्टियाँ देता है।

विचार का जहाँ प्रसङ्ग आता है वहाँ जैन-दर्शन स्याद्वाद-अनेकान्त की दृष्टि देता है और जहाँ आचार का प्रसङ्ग आता है वहाँ वह अहिंसा और सत्य की दृष्टि बतलाता है।

जैन-मुनियो ने सदा कहा—एक पदार्थ को, एक चीज को, एक दृष्टि से न देखें, उसके लिये अनेक दृष्टियो का प्रयोग करें। एक वस्तु के अनेक पहलू हो सकते हैं। एक रोगी के लिये दूध पथ्य हो सकता है और दही अपथ्य हो सकता है। एक विचार-धारा एक दृष्टि से उचित हो सकती है, दूसरी दृष्टि से अनुचित हो सकती है। ऐसी स्थिति मे दोनो पर गौर करके सही तत्त्व को समझिये। हरएक विचार को अनेकान्त दृष्टि से देखिये, दार्शनिक दृष्टि से परखिये। उसमे समन्वय होगा, अवश्य होगा।

आज के दार्शनिक आपस में समन्वय करे, खींचातानी न करे।

आचार के लिये जैन-दर्शन हमें अहिंसा और सत्य की सूझ देता है। अहिंसा का मतलब इतना ही नहीं है कि मानव की हिंसा न करें। यह संकुचित सिद्धान्त है। अहिसा का मतलब है प्राणीमात्र के साथ प्रेम करना—अगर दूसरे शब्दो में कहे तो विश्वबन्धुत्व।

लोग कहते हैं भारत में कम्यूनिज्म आने से शोषण मिट सकता है। मैं तो उनसे यही कहूँगा कि वे अपनी भारतीय सस्कृति को न भूलें। उसकी पवित्रता में अब भी इतनी ताकत है कि वह शोषण को जड़मूल से मिटा सकती है। अन्याय का मुकाबला कर सकती है। उसके लिये विदेशी वाद की जरूरत नहीं। जैन-दर्शन अब

भी अपनी विचार-धारा से उसको मिटाकर समन्वय स्थापित कर सकता है। कम्यूनिज्म विचारधारा शायद आर्थिक समानता कर सकती है। लेकिन जैन-दर्शन उससे बहुत विशाल है। वह मानव मात्र मे क्या प्राणीमात्र में समानता ला सकता है?

अहिंसा और सत्य विश्व-शान्ति के दो पहलू हैं। ये हिंसा-दावानल को शान्त कर सकते हैं। अहिंसा और सत्य—ये आचार के अन्तर्गत दो सूत्र हैं। अस्तु।

आज का दार्शनिक जहाँ विचार का निर्णय करना चाहे वहाँ स्याद्वाद—अनेकान्त का अनुकरण करे और जहाँ आचार का निर्णय करना हो वहाँ अहिंसा और सत्य को काम मे ले। यही जैन-दर्शन का मूल सिद्धात है।

नागोर,
२५ जून '५३

७७ : धर्म और अधर्म

यह नागोर का ऐतिहासिक किला है। इसके पत्थर-पत्थर मे समन्वय है। पत्थर-पत्थर के समन्वय से यह किला तैयार हुआ है। तो फिर मानव मे विषमता क्यो? वे विषमता की तरफ क्यो झुकते जा रहे हैं? उनमे समन्वय क्यो नहीं हो रहा है? प्रत्येक पदार्थ से मानव को शिक्षा लेनी चाहिये।

धार्मिक पण्डालो में जीवन शुद्धि के लिये, आत्म-निर्माण के लिए धार्मिक प्रवचन होते हैं। वहाँ राजनैतिक तथा सामाजिक हित की दृष्टि से उपदेश नही होता। लक्ष्य—जीवन शुद्धि का रहे, आत्म-विशुद्धि का रहे। राष्ट्रहित, समाजहित ये उसके आनुसांगिक हैं।

आचार्य विनोबा भावे से कुछ लोगों ने पूछा—भूदान-यज्ञ के लिये कोई भूमिदान करता है, कोई अर्थ-दान करता है, अगर कोई उसके लिये ब्रह्मचारी रहे तो उसके विषय मे आपके क्या विचार हैं?

आचार्य विनोबा ने उत्तर दिया—यह कार्य थोड़े ही दिनो मे सफल होनेवाला है। उसके लिये ब्रह्मचारी रहना उद्देश्य के प्रतिकूल है। ब्रह्मचारी आत्म-शुद्धि के लिये रहे, आत्म-कल्याणके लिये रहे। राष्ट्र व देश के हित के लिये जो ब्रह्मचारी रहे—उसके व्रत को ब्रह्मचर्य नहीं, देशचर्य या राष्ट्रचर्य कहना चाहिये। ब्रह्मचर्य ऐसी तुच्छ चीज नहीं है जो साधारण हित के लिये प्रयोग में लिया जाये।

दिल्ली-चातुर्मास के समय कई राज्य-अधिकारी मेरे पास आये और 'अन्न बचाओ—आन्दोलन' के अन्तर्गत सचालित सप्ताह में 'एक दिन उपवसास रखो' के आन्दोलन की चर्चा की और मुझसे इसके प्रचार के लिये सहयोग मागा।

मैंने उनसे कहा—मैं आपके लक्ष्य से सहमत नहीं हूँ। अन्न बचाने के लिये उपवास हो—यह अधूरा है। उपवास जीवन-शुद्धि के लिये हो—अन्न की बचत तो स्वतः होनेवाली है। किसान खेती करता है—अनाज के लिये, तूड़ी या भूसा तो उसका प्रासगिक है।

जीवन-शुद्धि कैसे? इसका क्या मार्ग है? यह एक विचारणीय प्रश्न है। इससे पहले मैं आपसे पूछूँगा – क्या आपको जीवन-शुद्धि करनी है? अगर करनी है—दिल की तमन्ना है तो उसमें आपको अवश्य सफलता मिलेगी। लेकिन दिली इच्छा हो। मुँह की आवाज को मैं महत्त्व नहीं देनेवाला हूँ। अगर हृदय की आवाज है तो ठीक है। उसके लिये आपको मार्ग का अन्वेषण करना पडेगा।

भगवान् महावीर ने कहा है—

'सोही उज्जु भूयस्स धम्मो सुद्धस चिट्ठई'

अर्थात्—शुद्धि और विशुद्धि किसकी हो सकती है? जो ऋजु हो—सरल हो। यह कितना विशाल वाक्य है। ऊपर की सरलता नहीं, अन्तःकरण की सरलता होनी चाहिये। उसकी विशुद्धि हो सकती है। सरलता शुद्धि का मूलमत्र है।

आज का जन-जीवन बुराइयों से ओत-प्रोत है। उसका वह गुलाम वन गया है। वह कहता है—हमारे सन्मुख समस्याएँ हैं उनका समाधान हमें भलाई मे नहीं मिल रहा है इसलिये हमे बुराई का रास्ता अपनाना पड़ रहा है।

आपके सम्मुख इतने साधु-साध्वी उपस्थित हैं। उनको लोग आदर की दृष्टि से देखते हैं। वे पूज्य हैं। आपके पास में पूँजी है, इनके पास में पूँजी नहीं है, फिर भी वे पूज्य क्यो हैं? इसका एक ही कारण है, इनकी कथनी-करनी एक है। ये त्यागी हैं। ये कष्ट सह सकते हैं। आप कहेगे—कष्ट तो हम भी सहते हैं। हाँ, आप सहते हैं लेकिन आप विना इच्छा के सहते हैं, अपने आप आ पडता है इसलिये सहते हैं, लेकिन साधु खुशी से सहते हैं—यह एक आदर्श है।

दिल्ली-चातुर्मास के समय कई शरणार्थी आये और मुझसे कहने लगे—हमारी यह दशा हो गई है। मैंने कहा—मैं क्या बताऊँ, हम स्वय अकिंचन हैं। फिर भी मैंने उनको सान्त्वना देते हुए कहा—आपमे और हममें समानता है। हमे भी जायदाद नहीं, कुटुम्ब नहीं, मकान नहीं। वतलाइये फर्क क्या है? आप घवराते हैं, हम प्रसन्न हैं। इसका कारण एक ही है। आपके मकान, कुटुम्ब, जायदाद वलात् छुड़ा लिये गये और हमने स्वय खुशी से छोड़ दिया। यही अन्तर है। अगर मनुष्य आत्मवल से उनको ठुकरा दे तो वह एक आदर्श होता है।

आप पूछेंगे—हम ऋजु—सरल कैसे बनें ? ऋजुता भोलापन है। इन भोले बुड्ढे मनुष्यों से आज का बदमाश उच्च माना जाता है। वह रिश्वत लेता है और अन्दर ही अन्दर हजम कर जाता है। आज एक क्लर्क से लेकर मिनिस्टर तक यह रोग पहुँच गया है। सरकार के कानूनो से बचने के लिये आजके बुद्धिवादी, युक्तिवादी पहले ही रास्ता निकाल लेते हैं। मुझे किसी पर व्यक्तिगत आक्षेप नहीं करना है, सिर्फ बुराइयो पर सीधा प्रहार करना है।

व्यापारी-वर्ग इससे भी दो कदम आगे है। उनमे भी ब्लैक, मिलावट, कम तौल-माप आदि बुराइयो का समावेश है। उनकी युक्ति पर दुनिया हैरान हो जाती है।

किसान-वर्ग भी बुराइयों का दास बन गया है। उनमें भी मिलावट—दूध में पानी, चारे मे रेत, घी मे वेजीटेबुल आदि बुराइयाँ घर कर गई हैं।

बुराइयों के दिग्दर्शन का मतलब इतना ही है कि आज का मानव उनको छोड़े, सरल बने।

हम सरल बने। हमारे सामने उलझने हैं। आय कम है, खर्च ज्यादा। हम शोषण न करे तो क्या करे ? यह समस्या है। समस्या का हल हो—यह जरूरी है।

आज का जन-जीवन भारी है। वह विलासी है, उसका आर्थिक-खर्च आमदनी से ज्यादा है। तब समस्याओं का हल कैसे हो ?

जीवन की विभिन्न समस्याओ का हल करना है। यदि आप समस्याओ का हल चाहते हैं—जीवन को सतुष्ट, सादा तथा सात्विक बनाइये। आडम्बरों को छोड़िये। सब समस्यायें स्वय हल हो जाएँगी।

धर्म से प्राणियो का कल्याण होता आया है, हो रहा है और होगा। उस धर्म में भी आज सकीर्णता का पोषण हो रहा है।

धर्म—मन्दिरो मे जाने से मठो में जाने से तथा साधुओं के पास जाने से होगा—आज धर्म की यही व्याख्या रह गई है। धर्म इतनी सरलता से नहीं होनेवाला है। उसमे कठिनाइयाँ आती हैं, भोगों से संघर्ष करना होता है। किसी के पास जाने मात्र से धर्म नहीं होनेवाला है। वह आत्मा से होगा—तपस्या से होगा। सही अर्थ में धर्म की व्याख्या यह होनी चाहिये कि त्याग धर्म है, भोग अधर्म है। सरलता धर्म है, कुटिलता अधर्म है।

धर्म जीवन मे रहे। जीवन के प्रत्येक कार्य मे धर्म की पुट रहे, यह आज के मानव के लिये आवश्यक है।

नागोर,
२८ जून '५३

७८ : धर्म और त्याग

लोगों ने यह भली-भाँति समझ लिया है कि त्यागियों का स्वागत और विदाई त्याग से ही होनी चाहिए और तदनुरूप ही किया गया है। विदाई के लिए एक व्यक्ति ने अब्रह्मचर्य-सेवन का त्याग लिया तो स्वागत के लिये दो व्यक्तियों ने। आज जबकि दुनियाँ धर्म से विमुख होती जा रही है, लोग धर्म के प्रति श्रद्धा रखते हैं यह वडी अच्छी वात है। दुनिया समझती है, धार्मिक बनना सीमित दायरे मे बँध जाना है। पर याद रखो—धर्म का काम किसी दायरे में बाँध देना नहीं। यह कार्य तो कौम या समाज का है, जिसका अस्तित्व धर्म से सर्वथा अलग है—जो धर्म से पृथक है। लोग स्वय सकीर्णता में फँसे बैठे हैं और कहने को वे धर्म और धर्म-गुरुओ पर साम्प्रदायिकता का दोषारोपण करते हैं। वे अपनी भूल स्वय स्वीकार करते हिचकिचाते हैं और इसी भ्रम मे वे धर्म से परे भागते जा रहे हैं, जो उनके अच्छे भविष्य का परिचय नहीं है। हम वोद्ध हैं वैदिको के यहाँ क्यो जाएँ? हम सनातनी हैं जैनो के यहाँ क्यों जाएँ? भाइयो! भूलिये मत यह धर्म नहीं है, समाज है। धर्म एक है और वह सवका है। वह कभी सीमित होता नहीं और होता है तो वह धर्म नहीं। धर्म ठुकरा देने की या नुकशान करनेवाली चीज नहीं है। धर्म का कार्य गिरे को उठाना है, अधर्मी का उद्धार करना है। जनता के नैतिक-स्तर को उठाने के लिए—उसका नैतिक-धरातल विशुद्ध वनाने के लिए जन-नेताओ के प्रयास जहाँ नाकामयाव रह जाते हैं वहाँ सन्त-मण्डली, जिसे लोग फकीरो की फौज कहते हैं, वड़े मजे के साथ काम कर रही है। क्या इसमें कुछ रहस्य है? और है तो वह यह कि लोग लच्छेदार और सजी-सजाई भाषा में भाषण मात्र करते हैं। उनकी कथनी और करनी समान नहीं। उसमे पूर्व-पश्चिम का अन्तर है। कहने को कुछ कहा जाता है और करने को कुछ ओर ही किया जाता है। पर फकीरों की इस फौज की कथनी-करनी समान है। वे जैसा करते हैं वैसा बनने या यथाशक्ति अपनाने का कहते हैं। स्वय उठते हैं और दूसरो को उठाते हैं। वे 'तिन्नाण, तारयाण' के आदर्श को लेकर चलते हैं। वे इसलिए ऐसा नहीं करते हैं कि उनका मान-सम्मान हो। इसलिए करते हैं कि जन-साधारण भी आत्म-शुद्धि करे, पतित वनने से वचे। वास्तव में मान-सम्मान और अपमान से उनका वास्ता ही क्या है? एक दृष्टि से उनका मान-सम्मान उसी दिन चला जाता है जिस दिन वे हाथ में झोली लेकर भिक्षा माँगते हैं, भिक्षुक वनते हैं, याचना करते हैं माँगने [illegible] हेय दृष्टि से [illegible] के लिए देखे जाते हैं। लेकिन यह मान-सम्मान तो [illegible] हैं। सम्मान या अपमान की कोई वात नहीं। वे [illegible] और उन त्यागों को अपनाने के फलस्वरूप उ [illegible]

त्याग के सामने वडे-वूढो के मस्तक झुक जाते है। यह सब त्याग से होता है। पर साधुओ को प्रशसा से खुशी नही तो निन्दा से क्रोध नहीं। वे नाराजी नहीं करते राजी ही रहते हैं। ऐसी ही कुछ चीजों के प्रति तो वे पहले ही घृणा कर चुके होते हैं तभी तो साधु बनते हें और सत्य, अहिंसा, अचौर्य, ब्रह्मचर्य और अपरिग्रह जैसे तत्त्वों को पूर्णरूपेण प्रश्रय देते हैं। वताइये यह किस धर्म को मान्य नहीं ? फिर भी जहाँ अच्छी चीज हो उसे पाने में सकीर्णता क्यो ? सत्य-अहिंसा आदि मानव-मानव का धर्म है और इसे अपना कर ही व्यक्ति आगे वढे। सभी व्यक्ति साधुओ के आगमन से पूरा पूरा लाभ उठायें और आध्यात्मिकता की ओर आकर्षित हो।

भीनासर,
२८ जून '५३

७९ : सही धर्म

मनुष्य का क्या कर्त्तव्य है ? उसे क्या करना चाहिये—यह जानने के लिये वह उत्सुक रहता है। वह बुद्धिवादी है, रास्ता खोजने में सलग्न है। रास्ते से वह अनभिज्ञ है। उसे कौन रास्ता दिखलाए ?

उसे एक योग्य पथ-प्रदर्शक की आवश्यकता है। पथ-प्रदर्शक स्वयं जानकार हो—यह आवश्यक है। मार्ग-दर्शक कौन वने—यह एक प्रश्न है।

साधु उसके पथ-प्रदर्शक वनें। उसकी अड़चनो, वाधाओ, समस्याओं को दृष्टिगत रखते हुए वे उसका पथ-प्रदर्शन करे।

यह मनुष्य-जीवन क्षणिक है। पल भर मे उसका विनाश हो सकता है। उसे क्या करना चाहिये ? विद्रोह ? नहीं। संघर्ष ? नहीं। धन का संग्रह करना चाहिए ? नहीं। यह भी नहीं। उसकी पीढियाँ धन का सग्रह करते करते वीत गई। फिर भी वे जिन्दा नहीं। आखिर तृष्णा अनन्त है। वह मिटनेवाली नहीं है। मैं उनसे कहूँगा—वे धर्म का सग्रह करे। उसका रास्ता कड़ा है, सघर्षमय है। फिर भी जो स्वर्णिम आनन्द उसमें मिलता है वह अन्यत्र नहीं। धन अस्थिर है, अशाश्वत है। धर्म स्थिर है, शाश्वत है। वह अमर रहेगा।

शान्ति और सुख को वही पा सकता है जो आत्मस्थ होकर चले। लोभ, असतोष को त्याग कर जो निर्लोभी और सन्तोषी बनेगा—वही शान्ति और सुख को पा सकता है।

गृहस्थ दुःखी हैं, सन्यासी दुःखी हैं। उनको सुख और शान्ति क्यों नहीं मिल रही है ? आज वड़े-वड़े मठाधीश, जिन्हे कि लाखो की सम्पत्ति है वे भी धन के लिये

त्राहि-त्राहि मचा रहे हैं। गृहस्थ इनसे भी दो कदम आगे हैं। सुख और शान्ति कैसे हो ? सुख और शान्ति का पथ धन मे नहीं, धर्म मे है। जब तक धन के प्रति लालसा रहेगी—सुख और शान्ति उससे दूर भागती जायगी। धर्म क्या है यह भी एक विचारणीय प्रश्न है।

धर्म सुख और शान्ति को प्रदान करनेवाला एक महल है जिसकी मूल भित्ति है विश्वबधुत्व। सत्य और अहिंसा इसके दो मजबूत स्तम्भ हैं। निर्धन, धनिक, जाति-पाति का जिसमे कोई भेद नहीं है। वह सही अर्थ मे धर्म है। वह शाश्वत है, सचेतन है, जागृत है। उस धर्म को आप अपनाइये।

मूंडवा,
२९ जून '५३

८० : सच्ची सेवा

व्यक्ति पूँजी की आराधना करता है—पूंजीवाले की आराधना करता है—अपने स्वार्थ को साधने के लिए सब कुछ करता है। लेकिन किसी ने सोचा भी—मैं अपने आप की आराधना करूँ, अपने आपकी सेवा करूँ ? नहीं, शायद ही किसी ने इस पर गौर किया होगा। अपनी सेवा भी कैसी ? तीन बार भोजन, स्नान करना, देह को रंगी-चगी रखना, मानव इसे ही अपनी सेवा समझ बैठा है। वह भूल बैठा है मेरी अपनी सेवा क्या है ? वह इसके बारे में सोचे भी क्यो—जब वह समझ बैठा है कि यह शरीर ही सब कुछ है। मुझे तो इसकी सेवा करनी है।

नींद में सोए न रहे। यह शरीर ही सब कुछ नहीं है। हाथ हिलता है—सब देखते हैं पर इसे हिलानेवाला भी कोई है। 'मैं हूँ' यह आवाज किसकी है। इसे भी बोलनेवाला कोई है। इञ्जन चलता है, पर उसे चलानेवाला कोई ड्राइवर है, तब चलता है। बिना ड्राइवर के वह नहीं चल सकेगा। इसी तरह इस शरीर को चलानेवाला भी कोई है और वह है आत्मा। जीव, हस, भँवरा जो कुछ कहिए वह है। वह आँखों से दीखता नहीं, उसे दिखाया नहीं जा सकता, इसीलिए वह नहीं है ऐसा नहीं हो सकता। कोई व्यक्ति कहे मैं सुखी हूँ, लेकिन दूसरा इसे न माने, कहे—यदि तुम वास्तव मे सुखी हो तो अपने सुख को हथेली पर लेकर मुझे दिखा दो। क्या यह मुमकिन हो सकेगा ? सुख हथेली पर लेकर नहीं दिखाया जा सकता। सामनेवाला व्यक्ति न माने पर वह तो सुखी है। इसी तरह आत्मा भी है। मानव चाहे उसे माने या न माने पर वह है अवश्य। आत्मा और शरीर को एक नहीं माना जा सकता। वे दो हैं। आत्मा

की सेवा करो। आत्मा की सेवा अपनी सेवा है। शरीर की सेवा अपनी सेवा नहीं वह जड़ की सेवा है। जड़ की सेवा से इष्ट-प्राप्ति सम्भव नहीं।

चिन्मय ने मृन्मय न वनाऊँ,
नहिं मैं जड़ पूजारो।
न करूँ केशर-चन्दन चरची,
अविनय नाथ तुम्हारो॥
नहिं फल कुसुम की भेट चढाऊँ,
(मैं) भाव भेट करनारो।
नहिं तिम सलिल स्नान करवाऊँ,
आप अमल अविकारो॥
प्रभु! म्हारे मन-मन्दिर में पधारो॥

अर्थात्—भगवान् जिनका कोई रूप नहीं, रङ्ग नहीं, जो निरञ्जन-निराकार हैं, उनकी पूजा-सेवा इस तरह नहीं हो सकती। उन्हे खान-पान, गध-विलेपन आदि किसी की आवश्यकता नहीं और न उन्हे स्नान की आवश्यकता है। वे तो मल और विकार रहित हैं। उनकी भेट भावना है। भगवान और भगवद्-वाणी का हर समय स्मरण रहे, वह जीवन मे उतारें, प्रभु हर पल मन-मन्दिर मे विराजें, यही उनकी सेवा है।

अपनी सेवा—आत्मा की सेवा किस तरह की जा सकती है? जिस प्रकार दही को मथते-मथते छाछ अलग हो जाती है और मक्खन अलग हो जाता है। पहले मक्खन दही मे समाया रहता है पर दीखता नहीं, इसी तरह आत्मा भी शरीर में रहती है। त्याग-तपश्चर्या से वह अपने विशुद्ध स्वरूप को पा लेती है। शरीर से वह हमेशा के लिए छुटकारा पा जाती है। शरीर छूटे और इस तरह छूटे कि फिर उसकी कोई आवश्यकता न रहे ऐसा प्रयास करना ही आत्मा की सेवा है, और यही सच्ची सेवा है।

८१ : असली आजादी

मानव शत्रुओ से घिरा है। वह शत्रुओ को परास्त करे और इस तरह परास्त करे कि वे फिर श्वास न ले सके। इसके लिए वह उनका नाश करनेवाला हथियार रखे और उनसे उनका कत्ले-आम वोल दे। लोग शका करेगे—महाराज, आज यह

क्या कह रहे हैं ? कत्ले-आम की बात कैसे कह रहे हैं, जिसके चित्र आज भी आँखों के सामने नाच रहे हैं—जब एक कौम ने दूसरी कौम के लोगो को सब्जी की तरह काट डाला था। मैं कहता हूँ यदि आपने उन्हे शत्रु माना है तो भूल की है। शत्रु बाहर नहीं तुम्हारे अन्दर ही हैं। वह एक नहीं, दो नहीं, दस हैं। उनमें से एक को जीता तो बस पाँच को जीतने में देर न लगेगी और पाँच को जीता तो दसो का खात्मा होने-वाला है। समस्या यह है कि पहले किस पर हमला किया जाय ? किसे जीता जाय ? व्यक्ति भोजन करने बैठता है। गरम-गरम खिचडी आदि भोजन थाल में परोसा जाता है। उस गर्म भोजन को खाने के लिए वह बीच में—जहाँ खिचडी और ज्यादा गर्म रहती है—हाथ नहीं डालेगा। वह एक किनारे से पहले एक उँगली से उसे चाटता है, फिर इसी तरह दो-तीन पूरा ग्रास लेता हुआ क्रमशः थाली सफाचट कर देता है। इसी तरह हमें पहले थोड़े से शुरू करना चाहिए सिर्फ एक को जीतना चाहिए और वह एक है मन। मन को जीता बस अब पाँचो इन्द्रियो को जीतने में देर नहीं लगेगी। पाँचों इन्द्रियो को जीता बस चार कषाय—क्रोध, मान, माया और लोभ को जीतते देर नहीं लगेगी और इनको जीतने पर यही समझिए कि शत्रुओं का नाश आ गया और आजादी—असली आजादी पाने में देर नहीं है।

८२ : जीव-अजीव पदार्थ

उत्तराध्ययन सूत्र के ३६ वे अध्ययन मे तात्त्विक वर्णन है। इसमे जीव क्या है, इनमें क्या अन्तर है, यह सब बतलाया जायेगा। अतः आप सभी एकाग्र मन होकर इसे सुनें। मन को स्थिर न रखने से सेवा, भक्ति, साधना, उपदेश, अध्ययन आदि सभी कार्यों में सफल होने में नाना प्रकार की बाधाएँ आती हैं। मन को स्थिर न रखने से महान् कार्यों में सफलता नहीं मिलती और ऐसा सम्भव है कि लघु कार्यो मे भी सफलता न मिले।

एक व्यक्ति वृक्ष पर बैठ उसे काटता है और कहता है कि मैं अहिंसक हूँ, किसी भी जीव को नहीं मारता। परन्तु तत्त्ववेत्ता उसे क्या समझेंगे ? अज्ञानी। वह प्रत्यक्ष वृक्ष काटता है, पर उसमे जीव है, इसका उसे पता नही। बिना तत्त्व को जाने-समझे व्यक्ति में साधुत्व नहीं आ सकता। उसका जीवन संयमी—निष्पाप नहीं हो पाता। साधु ही नहीं, वह श्रावक भी नहीं हो सकता। चाहे वह कितना ही साधु-सम्पर्क में क्यों न रहे—जब तक वह जीव-अजीव के भेद को नहीं जानता, नामधारी श्रावक भले ही रहे, उसमे सम्यक्त्व नहीं आ सकता। लोग कह देते हैं, 'महाराज की शरण ली है,

वेड़ा पार हो जायेगा'। व्यक्ति धन से सन्तोष नहीं करता, हजार का फायदा होते ही दो हजार की आशा रखने लगता है, फिर धर्म-क्रिया मे इतने से ही सन्तोष क्यों? गुरु के प्रति श्रद्धा रहनी ही चाहिए, परन्तु ज्ञान की भी जरूरत है। अतः ज्ञान को वढाओ। शिक्षा-शिविर की स्थापना का यही उद्देश्य है कि जन साधारण तत्त्वो को जाने-समझे। हो सकता है, एक दफे शायद इस जटिल विषय (दर्शनादि) मे लोगो का मन न लगे, पर २-३ महीना लगातार शिक्षा पाने के वाद उन्हे मालूम पडेगा कि यह कैसा विषय है और इससे जीवनोत्थान कैसे होता है?

लोगो में इतना ज्ञान तो होना ही चाहिए कि हमारे देव, गुरु और धर्म कौन और क्या हैं?

हमारे देव कोई पत्थर की मूर्त्ति तेल या सिन्दूर से राजी होनेवाले नहीं, परन्तु वे हैं, जिन्होने राग-द्वेष को जीता और वीतराग होकर शाश्वत सुखो (मोक्ष) को प्राप्त किया।

यहाँ गुरु का मतलव किसी अध्यापक से नहीं है जो ससार मे जीविका-निर्वाह की शिक्षा देते हैं, परन्तु मतलव है उस धर्माचार्य से, धर्म-गुरु से जो ससार को पार करने का उपाय वताते हैं, जीवन-उत्थान की शिक्षा देते हैं, महाव्रतधारी हैं, जिनकी आजीविका का जरिया विना तकलीफ दिए ली हुई भिक्षा है। वे किसी प्रकार की तनख्वाह नहीं लेते, परिग्रह नहीं रखते, धन को धूल समझते हैं।

केवली द्वारा प्ररूपित धर्म हमारा धर्म है।

ये सव जाने विना कुछ नहीं, सम्यक्त्व तक नहीं।

जीव और अजीव जहाँ हैं, वह लोक है। जिनमे ज्ञान, अनुभव, जानने-देखने की शक्ति हो, वे जीव हैं। जड़ अजीव है। अलोक मे केवल आकाश ही है, जो अजीव का एक देश-भेद है। जिस प्रकार लोटे मे दूध ठहरा रह सकता है, उसी प्रकार यह लोक आकाश रूपी लोटे में ठहरा हुआ है। यह आँखों से दीखता नहीं। आँख से तो वही देखा जा सकता है, जिसका रूप हो, पर यह तो अरूपवान है। यह जो नील वर्ण दीखता है यह आकाश नहीं। आकाश तो जैसा यहाँ है वैसा ही सर्वत्र है। जो नीला रङ्ग दृष्टिगोचर हो रहा है वह तो दूर-स्थित रजकण हैं। यद्यपि रजकण हमारे आसपास भी घूमते रहते हैं तथापि सामीप्य के कारण दृष्टिगोचर नहीं होते परन्तु दूरी व सघन होने के कारण वही रजकण नीलवर्ण मे पिण्ड के रूप में दीखने लग जाते हैं। कहने का तात्पर्य इतना ही है कि यह जो नील वर्ण दिखाई देता है, सिर्फ आँखों का भ्रममात्र है। आकाश तो जहाँ भी पोल है, वहाँ मौजूद है।

जीवाजीव का प्ररूपण द्रव्य, क्षेत्र, काल और भाव—इन चारों प्रकार से होता है।

द्रव्य से—जीवाजीव द्रव्य सख्या।

काल से—उनकी समय—स्थिति।

क्षेत्र से—वह स्थान, जिसमें जीव या अजीव पाये जायँ।

भाव से—उनकी अवस्थाएँ, पर्याय, लक्षण, गुण आदि।

यह सर्वविदित है कि सूत्र (धागे) में पिरोई गई सूई खो जाने पर भी मिल जाएगी, ऐसी आशा रहती है। पर यदि बिना सूत्र की सूई खो जाय, तो उसके मिल सकने की आशा कम ही रहती है। यहाँ सूत्र का मतलब धागा है। ज्ञान-शास्त्र, सिद्धान्तों का मतलब भी सूत्र है। यदि व्यक्ति इस सूत्र में बँधा है, तो वह खो नहीं सकता। उसका पतन हो जायेगा—ऐसी आशा नहीं। फिर भी वह यदि कर्मोदय से पतनोन्मुख हो जाता है, तो भी वह शीघ्र ही विकास की ओर, उत्थान की ओर घूम जायेगा, ऐसी आशा रहती है। कहने का तात्पर्य है कि जिनके रोम-रोम में सूत्र (ज्ञान-सूत्र) और सिद्धान्त की जानकारी रूपी रङ्ग रमा हुआ है वे क्या श्रावक, क्या साधु, अपनी स्थिति से च्युत नहीं होते और यदि हो भी जाते हैं तो शीघ्र सँभल जाते हैं, सावधान हो जाते हैं। अतः ज्ञान-प्राप्ति के लिए प्रयत्नशील रहना चाहिए। बिना ज्ञान के श्रद्धा अधूरी है—अन्धी है। जैसे निर्जरा से कर्म कट सकता है, परन्तु जब तक सम्वर नहीं, तब तक कर्म आने का द्वार रुकता नहीं, ठीक इसी प्रकार धर्म क्रिया, तपस्या-आतापनादि खूब किये जाते हैं, फिर भी बिना ज्ञान के, बिना सम्यक्त्व के उनका जितना फल होना चाहिए उतना नहीं होता। एक व्यक्ति ने कठिनतम वेदना को समभावपूर्वक सहा, कठोर से कठोर क्रिया की, लुँचन किया, पैदल ही भ्रमण किया, वह भी नगे पैरो और कड़कड़ाती धूप में, रात्रि को चतुर्विध खान-पान का त्याग किया, भिक्षावृत्ति अपनाई, तपस्या भी बहुत की, पर लाभ जितना होना चाहिए था, नहीं हुआ, क्योंकि सम्यक्त्व की, ज्ञान की कमी थी। इसे तो यहाँ तक कि बिना आँक (हरूफ) की मींडी (शून्य) की उपाधि से सम्बोधित किया है। अतः आखिर तो ज्ञान प्राप्त करने से होगा, श्रद्धा जीवन में आयेगी तब होगा। तब क्यों न समय रहते सावधान हो लिया जाय। आज तुमको मनुष्यगति, सर्व-इन्द्रिय-सम्पन्न शरीर, आर्यदेश व धर्म सुनने का सब तरह से सयोग मिला है, यदि अब भी न चेत सके, तो फिर पश्चाताप के सिवाय और कुछ शेष रहने को नहीं।

थोड़ा भी प्रयत्न किया गया, तो सम्यक्त्व ज्ञान—दोनो की प्राप्ति होना मुश्किल बात नहीं। और फिर क्रिया (तपस्यादि) की गई, तो उसका महत्त्व और ज्यादा बढ जायेगा, जैसे कि बिन्दियो के पीछे एक आँक लगाने से उसकी कीमत बढ जाती है। मेरे कहने का तात्पर्य केवल इतना ही है कि "जीवन में सम्यक्ज्ञान और सम्यक् श्रद्धा

की बड़ी आवश्यकता है। उनके बिना जीवन का पूर्ण विकास हो नहीं पाता। अतः प्रत्येक व्यक्ति सम्यक् ज्ञानी और सम्यक्-श्रद्धालु बने। यदि सम्यक् ज्ञान और श्रद्धा हिल उठा, मकान की नींव हिल उठी। आगमों मे स्पष्ट कहा है कि जिस प्रकार सूत्र मे पिरोई हुई सूई गिरती नहीं है—खोती नहीं है—उसी तरह वह व्यक्ति, जिसका जीवन सम्यक् ज्ञान व श्रद्धा रूपी धागे में पिरोया हुआ है, अस्त-व्यस्त नहीं होता, अस्थिर नहीं होता, स्थिर रहता है, सुरक्षित रहता है। अतः प्रत्येक व्यक्ति को चाहिये कि वह जीवाजीव की जानकारी करके अपनी आत्मा में सम्यक्त्व का बीज वपन करे।

रूपी और अरूपी के भेद से अजीव दो प्रकार का होता है—(१) पुद्गल रूपी और (२) धर्मास्ति कायादि अरूपी। जिनमें वर्ण, गन्ध, रस, स्पर्शादि पाये जाते हैं वे सब द्रव्य रूपी कहलाते हैं और जिनमें इन सबका अभाव हो वे अरूपी कहे जाते हैं। रूपी पदार्थ को मूर्त्त पदार्थ और अरूपी पदार्थ को अमूर्त पदार्थ भी कहा जाता है। रूपी पदार्थ के चार भेद और अरूपी पदार्थ के दस भेद किए गये हैं। जिनमे से अरूपी पदार्थ के दस भेद इस प्रकार हैं—

धर्मास्तिकाय के तीन भेद—(१) स्कन्ध, (२) देश और (३) प्रदेश। इसी प्रकार अधर्मास्तिकाय और आकाशास्तिकाय के तीन-तीन भेद समझने चाहिए और एक भेद काल का—इस प्रकार अजीव अरूपी पदार्थ के दस भेद हो जाते हैं।

(१) स्कन्ध के दो अर्थ हैं। एक तो अखण्ड वस्तु को स्कन्ध कहते हैं। दूसरा—कई अलग-अलग अवयव (हिस्से) इकट्ठे होकर जो एक अवयवी अर्थात् एक समूह बन जाता है उस समुदित अवस्था का नाम स्कन्ध है।

(२) देश—स्कन्ध का एक कल्पित भाग।

(३) प्रदेश—निरंश अश अर्थात् जिस अश के दो अश नहीं हो सकते। यह स्कन्ध का सूक्ष्मातिसूक्ष्म विभाग है।

धर्मास्तिकाय और अधर्मास्तिकाय सर्वलोक व्यापी हैं। लोक का एक भी प्रदेश ऐसा नहीं है कि जहाँ उपरोक्त दोनो चीजे नहीं हैं। आकाश द्रव्य लोक और अलोक दोनों में व्याप्त है। जिस आकाश में धर्मास्तिकायादि पाँच द्रव्य मिलते हैं उसे लोकाकाश और जिसमें इन सबका अभाव हो—अलोकाकाश कहा जाता है। काल द्रव्य का समय क्षेत्र (अढाई द्वीप प्रमाण समझना चाहिए)। काल काल्पनिक अजीव द्रव्य है। सूर्य-चन्द्रमा की गतिक्रिया के आधार पर इसकी गति ली गयी है। सूर्य-चन्द्रमा की गति समय क्षेत्र के बाहर नहीं होती है अतः काल का क्षेत्र—समय-क्षेत्र (अढाई द्वीप) ही माना गया है। समय-क्षेत्र को मनुष्य-क्षेत्र भी कहा जाता है।

धर्म, अधर्म, आकाश—ये तीन द्रव्य अनादि—अनन्त हैं अर्थात् इनकी न तो आदि है और न अन्त।

धर्म, अधर्म और आकाश को जो शाश्वत कहा गया है वह काल की अपेक्षा से समझना चाहिये। ये तीनो अलग-अलग द्रव्य हैं और उनके गुण-पर्याय भी अलग-अलग हैं। तीनो ही काल मे इनके गुण पलटते नहीं, पर शाश्वत रहते हैं।

काल-द्रव्य निरन्तर उत्पन्न होता रहता है, इसीसे भगवान् ने इसे शाश्वत कहा है। समय उत्पन्न होकर विनाश होता है इस कारण से काल द्रव्य को अशाश्वत कहा है।

ऐसा समय नहीं आया और न आयेगा कि जहाँ काल-द्रव्य न वर्तता हो। अतीत में अनन्त काल वीत गया और भविष्य में अनन्त वीतेगा। जो समय वीतता है वह विनाश को प्राप्त होता जाता है। इसी दृष्टिकोण से कालद्रव्य को शाश्वत और अशाश्वत कहा गया है।

रूपी द्रव्य अर्थात् पुद्गल द्रव्य के निम्नलिखित चार भेद हैं—स्कन्ध, देश, प्रदेश और परमाणु।

परमाणु की यह विशेषता है कि वह स्कन्ध से विछुड़ा हुआ सूक्ष्म से सूक्ष्म भाग होता है। स्कन्ध के साथ लगा रहता है तब तक प्रदेश और छूटकर अकेले होते ही परमाणु कहलाने लगता है। इस प्रकार प्रदेश और परमाणु एक ही समान होते हैं। धर्मास्तिकायादि के परमाणु इसलिए नहीं होता है—"इनका प्रदेश अलग नहीं होता। वे अरूपी हैं। अरूपी चीज का विभाग नहीं होता। विभाग नहीं होने से उनका परमाणु भी नहीं होता। सूक्ष्म दृष्टि से देखें तो मालूम होगा कि पुद्गल (रूपी द्रव्य) के मुख्य भेद स्कन्ध और परमाणु ही हैं क्योंकि देश और प्रदेश का स्कन्ध में ही आविर्भाव हो जाता है।

दो या दो से अधिक परमाणु का जब दूध-पानी की तरह एकीभाव होता है तब उसे स्कन्ध कहा जाता है तथा जब वे एक दूसरे से पृथक् होते है तब उन्हे परमाणु के नाम से पुकारा जाता है। स्कन्ध और परमाणु लोक के एक प्रदेश से लेकर यावत् सम्पूर्ण लोक में भजना से रहते हैं। परमाणु तो निश्चय रूप से लोक के एक प्रदेश से अधिक जगह नहीं रोकता क्योकि परमाणु प्रदेश समान है। स्कन्ध लोक के एक प्रदेश में भी प्रवेश कर सकता है, दो प्रदेश, सख्यात, असख्यात प्रदेश भी रोक सकता है। यावत् पुद्गल का स्कन्ध सर्वलोक मे भी व्याप्त हो सकता है।

स्कन्ध व परमाणु परम्परा के दृष्टिकोण से अनादि व अनन्त हैं और स्थिति के दृष्टिकोण से सादि और सान्त हैं।

अर्थात् पुद्गल को द्रव्यत. शाश्वत कहा गया है और भावतः अशाश्वत। द्रव्य पुद्गल ज्यों-के-त्यों रहते हैं, वे उत्पन्न नहीं किये जा सकते हैं। जो उत्पन्न और

विनाश होते हैं वे भाव पुद्गल हैं। कहने का तात्पर्य यह है कि द्रव्य-अपेक्षा से पुद्गल तीनों काल मे शाश्वत है और भाव अर्थात् रूपान्तर—पर्याय की अपेक्षा से अशाश्वत है। जैसे आप सोने को लीजिये। उस सोने से आप जो चाहे वही गहना बनवा सकते हैं। परिवर्तन आयेगा तो आकार में आयेगा पर सोने का विनाश नहीं होगा, उसी प्रकार पौद्गलिक-पर्याय पलटने पर भी पुद्गल के मूलगुण का विनाश नहीं होता।

पुद्गल रूपी, अजीव द्रव्य की जघन्य स्थिति एक समय की और उत्कृष्ट स्थिति असख्यात काल की मानी गई है।

पुद्गल को काल के दृष्टिकोण—स्थिति से सादि-सान्त माना गया है। परमाणु या स्कन्ध किसी एक विवक्षित स्थान पर रहते हैं तो न्यून से न्यून एक समय तक और अधिक से अधिक असख्यात काल तक रह सकते हैं। इसके अनन्तर उन्हें किसी न किसी निमित्त को पाकर उस निश्चित स्थान को छोड़ना ही होगा।

यदि परमाणु-स्कन्ध अपने विवक्षित आकाश-प्रदेश को निमित्त पाकर छोडकर अन्यत्र आकाश-प्रदेश मे चला जाए तो फिर उन परमाणु-स्कन्ध को अपने विवक्षित आकाश-प्रदेश में वापस आने में न्यून से न्यून एक समय और अधिक से अधिक अनन्त काल लग जाता है।

यावत् पुद्गल के पाँच प्रकार हैं : वर्ण, रस, गन्ध, स्पर्श और सस्थान।

वर्ण से पुद्गल कृष्ण, पीत, नील, रक्त और श्वेत होगा ही। उसमें इनमें से कोई न कोई वर्ण पाया ही जायगा।

गन्ध से पुद्गलों के दो प्रकार हैं : सुगन्ध और दुर्गन्ध। अर्थात् किसी भी पुद्गल में गन्ध पायी ही जायगी चाहे वह सुगन्ध हो या दुर्गन्ध। यह नाक का विषय है। इसी तरह इन्द्रियो के अपने-अपने विषय हैं। लोग इस विषय शब्द से चौंकेंगे। वे विषय और विकार को एक समझ लेते हैं। विषय तो इन्द्रियों के अपने कार्य-क्षेत्र हैं। विकार है उनमें होनेवाली राग-द्वेषरूप परिणति। विषय कम से कम ५ और ज्यादा से ज्यादा २३ होते हैं पर विकार तो २४० हैं। जिस प्रकार जिह्वा से स्वाद का, त्वचा से स्पर्श का पता लगता है उसी प्रकार आँख से देखा जाता है। ये उनके विषय हैं। सिर्फ देखना ही विकार नहीं हो जाता। पुरुष स्त्री को देखते हैं, स्त्री पुरुषो को देखती है, वीतराग देखते, सन्त देखते, सब देखते हैं पर दोष तो तब लगता है जबकि उस देखने में विकार हो अन्यथा कोई दोष नहीं। एक नहीं अनेक उदाहरण ऐसे मिलते हैं कि पति-पत्नी ने आजन्म भाई-बहन सा जीवन विताया। ब्रह्मचर्य एक महान् शक्ति है इसीलिए तो साधु इसपर जोर देते हैं। भगवान् महावीर को विचलित करने के लिए देवागनाओं ने अनेकानेक चेष्टाएँ कीं पर वे सभी असफल रहीं। हवा के झोके घास, फूल, झोपडे, मकान

व पहाड़ आदि को हिला सकते हैं पर कल्पान्त-काल की वायु में भी कोई शक्ति नहीं कि वह मेरु को हिला दे। ठीक इसी तरह देवागनाओं ने हाव-भाव तो दिखाए ही, शरीर-स्पर्श भी किया पर मजाल है चित्त मे चचलता तो क्या, रोंये (रू) तक में विकार आये। धन्यवाद है ऐसे महापुरुष को और कोटि-कोटि नमस्कार भी, जो पुरुषाकार होते हुए भी विचलित नहीं हुए। ऐसे ही महापुरुषों को किन्नर, गन्धर्व, दानव, मानव तो क्या, देवता तक नमस्कार करते हैं। पर काम-विजेता बनना मुश्किल है। लोग विकार से उन्मत्त बन जाते और इसमे आनन्द का अनुभव करते हैं पर यह आनन्द क्षणिक है। जब उन्माद दूर होता है और मनुष्य अपनी पूर्व दशा में आता है तब वह विचार करता है कि हाय मैंने क्या किया ? इस तरह उसके नेत्र लज्जा से खुलते तक नहीं। इससे बचने के लिए ही तो उपदेश दिया जाता है कि विभूषा—रगे-चगे शृगार, स्त्री-ससर्ग-सम्पर्क, प्रणीतरस के भोजन अर्थात् ऐसा भोजन जिससे विकार उत्पन्न हो—से बचा जाय। आज व्यक्ति भोजन करने का लक्ष्य सिर्फ स्वाद रखते हैं। स्वाद के लिए किस प्रकार मिर्च, मसाला आदि डाल-डाल कर सात्विक आहार को तामसी बना दिया जाता है फिर भी उसे राजसी भोजन कहा जाता है। यह जीभ तो स्वाद लेकर रह जायगी पर फलोपभोग तो आत्मा को ही करना पडेगा। मुटिया (कुली) तो सौदा घर डाल जाएगा अच्छे या बुरे से उसे क्या मतलब ? उसे तो अपने पैसों से मतलब है पर उसका फल तो घरवालों को ही भोगना पडेगा।

बीमार व्यक्ति वैद्य या डाक्टर के पास जाता है। वे उसे दवा के साथ घी, तेल, गुड, खटाई और मिर्च का परहेज रखने के लिए कहते हैं, क्योंकि स्वास्थ्य के लिए ये सब ठीक नहीं। यदि शुरू से ही इनपर निगाह रखी जाय तो स्वास्थ्य खराब हो ही नहीं, और धर्म-लाभ मे भी बाधा नहीं पहुँचे, पर लक्ष्य धर्म-लाभ ही होना चाहिए। स्वास्थ्य-लाभ तो अपने आप ही हो जाता है।

रसतः पुद्गल के पाँच भेद हैं : तिक्त (सूँठ, मिर्च जैसा), कटु (नीम जैसा), आम्ल (नींबू जैसा), कषाय (हरितकी आदि जैसा) और मृदु (शर्करा जैसा)।

स्पर्शतः पुद्गल के आठ भेद हैं जैसे – कर्कश (बकरी के बालों जैसा), मृदु (मख-मल आदि जैसा), गुरु (भारी जैसे सोना, लोहा आदि), लघु (अकतूल आदि की तरह हलका), शीत (बर्फ जैसा ठंड), उष्ण (अग्नि जैसा गर्म), स्निग्ध (घी, तैल जैसा चिकना) और रुक्ष (बालू या भस्म—राख जैसा)।

संस्थान आकार को कहते हैं। सस्थान से पुद्गल के पाँच भेद होते हैं जैसे परिमडल (चूड़ी जैसा गोल), वृत्त (गेंद जैसा वर्तुलाकार), त्रिकोण (तीन कोणों वाला) चतु-ष्कोण (चौकी के आकार जैसा) और दीर्घ (रज्जू के समान लम्बा)।

वर्ण से पुद्गल कृष्ण, पीत, नील, रक्त (लाल), श्वेत किसी भी वर्ण का क्यों न हो, उसमे दो गन्ध में से एक गन्ध, ५ रस में एक रस, ८ स्पर्श में २ स्पर्श और ५ संस्थान में से कोई एक सा संस्थान अवश्य होता है। इस प्रकार पाँचो वर्ण के पुद्गलो के १०० बोल हो सकते हैं।

जो पुद्गल सुगन्ध या दुर्गन्धमय होते है उनमें पाँच वर्ण, आठ स्पर्श, पाँच रस और पाच सस्थान इन २३ गुणों की यथासम्भव स्थिति होती है अतः इनके ४६ बोल हो जाते हैं।

जिन पुद्गलो के पाँच प्रकार के रस हैं उनमें ५ वर्ण, २ गन्ध, ८ स्पर्श, और ५ सस्थान इन बीस गुणो की यथासम्भव स्थिति होती है। इस प्रकार इनके १०० बोल हो जाते है।

जिन पुद्गल के ८ स्पर्श हैं उनमें ५ वर्ण, २ गन्ध, ५ रस ओर ५ सस्थान इन १७ गुणों की यथासम्भव स्थिति रहती है इस तरह इनके १२६ बोल हो जाते हैं।

जिन पुद्गल के ५ सस्थान हैं उनमें ५ वर्ण, २ गन्ध ५ रस और ८ स्पर्श इन २० गुणों की यथासम्भव स्थिति रहती है। इस प्रकार सस्थान के १०० बोल हो जाते हैं।

८३ : समस्याओं का समाधान

आज मारवाड़ में आना हुआ है, जिस दिन को देखने के लिये मारवाड़ की जनता लालायित थी। मैं भी सरदारशहर से जिस मारवाड़ की यात्रा के लिये चला था वह आज फलीभूत हुई है—साकार हुई है।

आज मुझे सरदारशहर से चले लगभग ४॥ महीने हो गये हैं। रास्ते में बहुत से क्षेत्रों को हमने परसा। काल्, लूणकरणसर, उदासर, बीकानेर, गगाशहर, नाल, भीनासर, देशनोक व नोखा होते हुए आज मारवाड में आगमन हुआ है। लोगो में काफी हर्ष है। धर्म व धर्म-गुरुओं के प्रति अब भी बहुत श्रद्धा है, यह देखकर मुझे बहुत ही खुशी हो रही है।

अभी तीन क्षेत्रो की जोधपुर, व्यावर व बीकानेर की चातुर्मास के लिये अरज हो रही है। बीकानेर चोखले का आग्रह पहले भी बहुत था। अगर मारवाड़ आगमन तय नहीं हुआ होता तो शायद ही वे बीकानेर से आगे बढने देते। आज जब कि मार-वाड़ सीमा में प्रवेश हो रहा है जोधपुरवासियों ने पुनः चातुर्मास के लिये अरज की। लेकिन जैसा कि पहले ही कहा जा चुका है कि नागोर पहुँचने के पहले चातुर्मास फर-माने का विचार नहीं है।

बीकानेरवासियों की चौथे वर्ष चातुर्मास की अरज भी काफी विशेषता रखती है क्योंकि जितने भी चातुर्मास पूर्ववर्ती आचार्यों के हुये हैं वे शायद चौथे वर्ष तो बीकानेर में अवश्य ही हुये हैं। पिछली बार शायद यह क्रम टूट जाता फिर भी मन्त्री मुनि व बीकानेरवासियों के आग्रह पर बीकानेर स्थित सरदारशहर मे चातुर्मास करना ही पड़ा। इसलिये उनकी अरज भी वास्तव में ठीक है।

आज का मानव नैतिकता से दूर हो रहा है। उसके सामने तरह-तरह की समस्याएँ हैं। ज्यो-ज्यो वह नैतिकता को छोड़ रहा है समस्याएँ और भी ज्यादा विषम होती चली जा रही हैं। वह उन समस्याओं का हल भोग-विलासों में खोज रहा है, अनैतिकता में खोज रहा है। लेकिन याद रखिए—भोग और विलास में समस्याओं का समाधान नहीं। भोग-विलास मे सुख नहीं—विषाद है। उन समस्याओं के समाधान के लिये उसे धर्म को अपनाना होगा। भोग-विलास को तजना होगा। त्याग को अपनाना होगा। नैतिकता मे रमना होगा। इसी में समाधान होगा।

मैं पुनः सब भाइयो और बहनो से कह देना चाहता हूँ कि वे धर्म को ज्यादा से ज्यादा अपनाएँ और अपने कल्याण के साथ-साथ जन-कल्याण करें।

मारवाड़,
१८ जून '५३

८४ : कल्याण का मार्ग

यह मेरा पहला अवसर है कि जब मैं नागोर में आया हूँ और यहाँ जन-समूह के बीच कुछ कह रहा हूँ। लोग कहते हैं—एक शताब्दी के अन्दर भी तेरापन्थी आचार्य नागोर में नहीं आये, उनके अनुयायियो व अनुगामियों का यहाँ पर नामोनिशान तक नहीं, यहाँ पर उनका आना क्या सार्थक होगा और वे क्यो आये हैं? वे सभ्रान्त से बने हुए हैं। मैं उनसे कहना चाहता हूँ—वे सभ्रान्त न हो, हमें किसी से सघर्ष नहीं करना है। अगर अनुयायी और अनुगामी यहाँ नहीं हैं, न सही। धार्मिक तो जरूर हैं, हमे अनुयायियो और अनुगामियो की जरूरत नहीं है। हमें देखना यह है कि शहर की जनता कैसी है? उसके विचार कैसे हैं? वह किस ओर जाना चाहती है? उनको जागृत कर फिर उनका पथ-प्रदर्शन करना है—उन्हें असली तत्त्व देना है। हमे जैन और जैनेतर से मतलब नहीं, मानवता से मतलब है। हमें मानवता का मार्ग प्रशस्त करना है, इसी लक्ष्य से हम नागोर आये हैं। वास्तव मे हम इच्छित होकर तो नहीं आये, यह हमारा विश्राम-स्थल है, रास्ता है। बाहर की जनता भी काफी सख्या में आई हुई

है। चातुर्मास की प्रतीक्षा भी सभी कर रहे हैं। जोधपुर, बीकानेर, ब्यावर तीनो क्षेत्रों की ओर से चातुर्मास के लिये अरज है। जैसा कि मेरा विचार है आगे का रास्ता भी हमारा यहीं से तय होगा।

मानव-जीवन तुच्छ है, अस्थिर है, अचिर है। उसके नाश होने की आशङ्का हर समय बनी रहती है। यह विचार कर कुछ धर्म-क्रिया करें, जीवन-शोधन करें। लोग कहेंगे—जिस धर्म को लेकर बड़े-बड़े सघर्ष किये जाते हैं, बड़े-बड़े अन्याय होते हैं क्या उसी धर्म की दुहाई देने के लिये आप यहाँ आए हैं? मैं उनसे कहता हूँ—धर्म सघर्ष नहीं कराता, अन्याय नहीं कराता। स्वार्थी लोग धर्म की आड़ मे अपना उल्लू सीधा करते हैं। धर्म शान्ति का मार्ग है। शान्ति का धाम है। आज मुझे उसी धर्म के विषय में कुछ कहना है।

जो धर्म विश्व-मैत्री की मूल भित्ति पर टिका हुआ है, सत्य और अहिंसा जिसके दो मजबूत खम्भे हैं वह हर समय मानव को अपने कर्तव्य के प्रति सचेत करता है—सचेष्ट करता है। उस धर्म में वर्ण, जाति का भेद नहीं। उसे लोगों ने सकीर्ण बना दिया। यह किसानों का है, यह महाजनो का है, यह अमुक का है। धर्म को कौम का रूप दे दिया गया। धर्मों में सकीर्णता आ गई। एक धर्म का अनुयायी दूसरे धर्मवाले के पास जाने में हिचकिचाता है। अगर दूसरे धर्मवाले के पास चला गया तो उसकी श्रद्धा खत्म हो जाएगी। दूसरे धर्मवाले के पास जाने मात्र से उसकी श्रद्धा खत्म हो जाती है तो वह श्रद्धा टिकनेवाली भी नहीं है। यह सकीर्णता लोगो को गढे में ढकेल रही है। जो धर्म वर्णातीत है, सम्प्रदायातीत है, भेदातीत है उसे सम्प्रदाय का रूप दे देना उचित नहीं। मुझे कहते हुए खेद हो रहा है कि जिस धर्म को साधुओ ने अपनाया, अपनी आत्मा में रमाया, उसकी रक्षा के लिये अपने प्राणो तक की बाजी लगा दी—वही धर्म आज कलह का अड्डा बन रहा है। यह दोष धर्म का नहीं है, यह पदाभिलाषियों का दोष है, आपसी वैमनस्य का दोष है।

लोग तेरापन्थियों की मान्यता बतलाते हैं—कुएँ मत बनाओ, धर्मशाला मत बनाओ, मन्दिर मत बनाओ। लोगों ने कह तो दिया लेकिन वे तत्त्व तक नहीं पहुँचे। बाहरी उलझनों में उलझ गये। मैं उनसे कहूँगा—ये सामाजिक चीजे हैं, समाज की व्यवस्थाएँ हैं, धर्म का रास्ता यह नहीं है। साधु सासारिक कार्यों के लिये मना नहीं करते हैं। फिर भी तथ्य हमें बतलाना है। एक मनुष्य ने लाखो रुपया ब्लैक से कमाया—दो हजार रुपये से एक धर्मशाला बनवा दिया, दो हजार से एक मन्दिर बनवा दिया तो मानो स्वर्ग की सीढी लगा दी, मोक्ष की सीट रिजर्व करा ली। यह सिर्फ दृष्टि की भूल है। धन से धर्म नहीं होनेवाला है वह तो त्याग से होगा, सयम से होगा।

कई अन्य जैन व्यक्ति कहते हैं इस बार तेरापन्थी आचार्य नागोर में आए हैं, न मालूम वे धर्म में क्या परिवर्तन कर देंगे? मैं उनसे कहे देता हूॅ वे भय-भ्रान्त न हों। मुझे किसी भी धर्म में परिवर्तन नहीं करना है, मुझे तो जन-जन के घट मे, जन-जन के कानो में सत्य की आवाज बुलन्द करनी है। भगवान् महावीर की वाणी को घट-घट में व्याप्त करना है।

मैं नागोर की जनता से कहे देता हूँ कि वह साम्प्रदायिकता को छोडे और जो धर्म शाश्वत है, शुद्ध है उस धर्म को जन-जन तक पहुँचाए। यही इष्ट है, अभीष्ट है, इसीमें जन-जन का कल्याण है।

नागोर,
२३ जून '५३

८५ : कार्यकर्त्ताओं से

आज कार्यकर्त्ता-सम्मेलन है। कार्यकर्त्ताओ को किस दिशा में चलना चाहिये, किस तरीके से कैसी प्रगति करनी चाहिये, इसी विषय पर मुझे आज कुछ प्रकाश डालना है।

प्रतिस्रोत में चलना कठिन है, अनुस्रोत में चलना सरल है। अगर कार्यकर्त्ता कुछ करना चाहते हैं, प्रगति की घुड़दौड़ में आगे बढना चाहते हैं तो उन्हे प्रतिस्रोत मे चलना होगा, प्रतिस्रोत का मार्ग तय करना होगा। जिसने प्रतिस्रोत में चलना स्वीकार किया है उसे अपने लक्ष्य की प्राप्ति के लिये प्राणो को भी होम देना पडेगा।

लोग कहते हैं—प्रतिस्रोत मे चलना बहुत कठिन है—उसमें बाधाएँ आती हैं, संघर्ष करना पडता है। यह मैं भी मानता हूॅ उसमे कठिनाइयाँ आती हैं, संघर्ष करना पड़ता है लेकिन उसका भविष्य समुज्ज्वल है। एक नदी है वह अनुस्रोत में चलती है। उसका रास्ता सीधा है, सरल है, प्रवाह मात्र है। लेकिन उसका प्रतिफल बुरा है। वह अपना सीधा रास्ता तय करके समुद्र मे जाकर गिरती है। उसका अस्तित्व मिट जाता है। एक नदी वह प्रतिस्रोत में चलती है। उसका रास्ता कठिन है, संघर्षमय है लेकिन उसका प्रतिफल सुन्दर है। वह समुद्र से अपना अलग मुख मोड़ लेती है। संघर्षमय पथ तय करते करते वह अपना अलग अस्तित्व स्थापित कर लेती है।

अगर आप को प्रतिस्रोत के आधार पर प्रगति करनी है तो कठिनाइयो से न डरें।

लोग कहते हैं—हमारा पतन हो गया, देश का, राष्ट्र का पतन हो गया। हमे किसी भी कार्य मे सफलता नहीं मिल रही है। वे निराश होकर बैठ जाते हैं। मैं उनमे

कहूँगा—वे निराश न हो, हतोत्साह न हो। असफलता जीवन की कसौटी है। उससे डरना सफलता की उपेक्षा करनी है। वे आशावादी वने।

आज के कार्यकर्त्ता प्रगति की योजनाऍ वनाते हैं। लेकिन उन्हे उनमे सफलता नहीं मिल रही है। इसका एकमात्र कारण यही है कि वे योजनाऍ वनाते हैं उनको दूसरो पर लाद देते हैं। उनके आधार पर दूसरो को चलाना चाहते हैं। परिणाम यह होता कि उनका पालन कोई नहीं करता, वे योजनाऍ थोथी योजनाऍ रह जाती हैं। योजनाओ की सफलता के लिये पहले उसकी रूपरेखा पर स्वयं चलें और वाद मे दूसरो का पथ-प्रदर्शन करें।

आज के कार्यकर्त्ताओ मे पदाभिलाषिता की वृत्ति पाई जाती है। सिर्फ कार्यकर्त्ता ही क्या हरेक मनुष्य में यह वृत्ति घर कर गई है। एक दिन की वात है जव मैं दिल्ली मे था। प्रधान मत्री प० जवाहरलाल जी नेहरू से मेरी मुलाकात हुई। वातचीत के दौरान मे मैंने उनसे पूछा—क्या वात है आज का कार्यकर्त्ता-वर्ग आलसी वन गया है। वे गद्‌गद् होकर वोले—क्या करें महाराज! इसी से हमारी सारी योजनाऍ असफल हो रही हैं।

मेरे पूर्वाचार्य श्री कालूगणिराज कहा करते थे कि कोई भी साधु आचार्य पद का लालसी न बने, उसके लायक वने। सव उसके लायक वन जायेंगे, इसी मे उनका भला है और शासन का भी भला है।

मैं आपसे भी यही कहूँगा कि अगर आप कार्यकर्त्ता वनना चाहते हैं तो पद के लालसी न वनें, लायक वने।

कार्यकर्त्ता को समाज-सुधारवादी होना चाहिये, देश-सुधारवादी होना चाहिए। मैं इस विचारधारा से थोड़ा सहमत नहीं हूँ। वह व्यक्ति सुधारवादी वने मैं इसका समर्थन करता हूँ। व्यक्ति-सुधार, समाज-सुधार और देश-सुधार की भित्ति है। वह व्यक्ति सुधार करे। देश की यह डगमगाती नौका उनके पथ-प्रदर्शन का इन्तजार कर रही है। आप पूछेंगे—हमारे सम्मुख समस्याऍ हैं उनका हल कैसे होगा?

मैं कहता हूँ—आप अपने जीवन मे हल्कापन लाऍ। सव समस्याऍ अपने आप सुलझ जाऍगी। सघर्षमय जीवन का समाधान आपको हल्कापन में मिलेगा। अगर आप सौ रुपये कमाते हैं तो डेढ सौ खर्च मत करिये। सौ मे ही काम चलाये यह समस्या का हल है।

लोग अपने-अपने मतवाद को पुष्ट करते हैं, अपने-अपने मत को अच्छा वतलाते हैं। खैर। यह क्षम्य है। लेकिन दूसरों पर आक्षेप तो न करें। आक्षेप करना दूसरों के साथ सघर्ष करना है। अगर आप शान्ति चाहते हैं दूसरो को आक्षेपात्मक शब्द न कहें, न लिखे। यह समन्वय की पहली सीढ़ी है।

यही वात राजनीति के लिये है। दूसरो पर आक्षेप न करना, न लिखना, यह समन्वय है। इसके साथ-साथ दिल को विशाल बनाइए। क्या सामाजिक, क्या राजनैतिक सभी क्षेत्रों में समन्वय की भावना से कार्य करे।

नागोर,
२५ जून '५३

८६ : मोहजीत राजा

सपूर्ण ससार मे मोह और माया का जजाल फैला हुआ है। वडे-वडे समझदार व्यक्ति इनके जाल में फँसकर भस्म हो जाते है। आश्चर्य तो इस वात का है कि लोग मोह और माया को भी धर्म का रूप दे देते हैं, उसे धर्म का चोंगा पहना देते हैं। जो त्याज्य है, छोड़ने योग्य है उसे स्वार्थ की आड़ मे धर्म कह देना वहुत बुरा है। वहुत से व्यक्ति ऐसे भी हैं जो इनसे परे हैं, वे वहुत प्रसन्न हैं और जो इनमें फँसे हुए हैं, आसक्त हैं वे दुखी हैं, यह प्रत्यक्ष की चीज है। मोह वड़ी बुरी चीज है, व्यक्ति इससे परे रहे। आज इसके लिये मोह-निर्लिप्त मोहजीत राजा का चरित्र प्रासंगिक रहेगा।

एक दिन की वात है। इन्द्र सिंहासन पर विराजमान थे। देवगण पास मे बैठे हुए थे। आपस में मन्त्रणा होते-होते वात चल पड़ी—क्या स्वर्ग में और क्या पृथ्वीलोक मे, लोग मोह में पड़कर अपना सत्यानाश कर रहे हैं। कोई भी मनुष्य ऐसा नहीं है जो निर्मोही हो। यकायक इन्द्र के मुँह से निकल पड़ा—नहीं, ऐसी वात नहीं है। अभी भी पृथ्वीलोक में मोहजीत नामक राजा है। वह निर्मोही है। वह क्या उसका सारा परिवार निर्मोही है। यह वात सुन देवगण वहुत खुश हुए। एक देवता, जो कि कुछ अभिमानी था, उसने कहा—नहीं देवराज। यह झूठ गप्प है, मुझे तो इस पर विश्वास नहीं हो रहा है। इन्द्र ने कहा—देव! वह है और पक्का निर्मोही है। तुम्हे इस पर सशय नहीं करना चाहिये। पर देव नहीं माने। वह कहने लगा—मैं अभी उसकी परीक्षा लेने जाता हूँ। यह कह देव पृथ्वीलोक में आया। उसने राजमहल देखा, राज-परिवार देखा—यह राजा है, यह रानी है, यह पुत्र है, यह पुत्रवधू है और विभिन्न दास-दासियाँ हैं। देखकर विचार किया—राजा को पुत्र एक ही है, क्यों न इसे ही गायव किया जाय। परिवार का एकमात्र आधार यही है। विचारों को साकार रूप दिया, राजकुमार को गायव कर दिया।

राजा को पुत्र नहीं मिला, राजमहल मे तहलका मच गया। 'राजकुमार नहीं मिला' सव की जवान पर यही आवाज थी। राजा निर्मोही जरूर था फिर भी जगत्-

व्यवहार समझ कर उसने लडके की खोज शुरू की। फोज की टुकड़ियाँ जगह-जगह भेजी गयीं।

देव योगी वना, सिद्ध पुरुष वना। शहर के वाहर अलख जगाकर वैठ गया। राजा की एक दासी राजकुमार को ढूँढती-ढूँढती शहर के वाहर आई। दासी ने योगिराज को देखकर नमस्कार किया। योगिराज ने कहा—क्यो उदास है वहन? दासी वोली—क्या वताऊँ योगिराज। राजकुमार नहीं मिला। सुनकर योगी वोला—वहन। क्या वताऊँ, मैं तो किसी से कहनेवाला ही था। आज सुवह राजकुमार मेरे मठ के सामने से गुजर रहा था, मैं ध्यानस्थ था। सहसा एक जगली शेर आया और राजकुमार को खा गया। मैंने साक्षात् देखा है। मुझे वडा दुःख हुआ वहन। लेकिन वश की वात नहीं थी। यह कह योगी के नेत्रो से आँसू वहने लगे।

दासी वोली—राजकुमार को शेर खा गया! उसकी मृत्यु हो गई। खैर!! ससार में मरना जीना चलता ही रहता है। उसके लिए दुःख करना व्यर्थ है। ससार के सारे सम्वन्ध अस्थिर हैं, अचिर हैं। लेकिन योगिराज। तू किस लिये रो रहा है? तू योगी है, त्यागी है, तुझे तो निर्मोही वनना चाहिये। तुझे योग की रीति नहीं आई।

योगी सुनकर चकित रह गया। मैंने इसे वताया और इसकी आँखो मे आँसू तक नहीं आये। उलटा यह मुझे उपदेश देने लगी। योगी निराश हो गया। फिर विचार किया—यह दासी है, इसको क्या दुःख हो, राजा को जाकर कहूँ।

योगी राजमहल में आया। परिषद् मे विचार चल रहा था—राजकुमार नहीं मिला, क्या किया जाय? वह परिषद् मे प्रविष्ट हुआ और आते ही कहने लगा—राजन्। क्या कहूँ, दिल फटा जा रहा है, कहा नहीं जाता। यह वाक्य सुन परिषद् में सन्नाटा हो गया। सभासदों ने पूछा—क्या वात है योगिराज? उसने कहा—राजन्। आपके सुकुमार राजकुमार को मेरे मठ के सामने एक जंगली शेर खा गया। मैंने साक्षात् देखा था लेकिन राजन्। मैं ध्यानस्थ था इसलिये राजकुमार को नहीं वचा सका। राजन्। मेरे प्राण नहीं निकले फिर भी कुछ वाकी न रहा। मुझे वड़ा दुःख हो रहा है।

सभासदो ने कहा—योगिराज ठीक कह रहा है, नहीं तो राजकुमार कहाँ जाता। परिषद् मे तहलका मच गया। किसीको यह पता नहीं था कि योगी ने राजा की परीक्षा के लिये ही यह ढोंग रचा है।

राजा मोहजीत पक्का निर्मोही था। उसने विचार किया—एक प्राणी की मृत्यु हो गई और इतना कोलाहल। यह क्या हल्ला मचा दिया?

राजा ने योगी से कहा—अरे योगी। तू किस भुलावे में भूला हुआ है। यह दुनिया सपना है, जजाल है। कुँवर चल वसा, सिंह खा गया, उसका उतना ही

जीवन था। लेकिन तुझे किस बात का दुःख हुआ? तू योगी है या भोगी? क्यो वेश लजा रहा है? चला जा यहाँ से, ऐसी दुर्बलता भरी बातें न कर मेरे सामने। किसका बाप है, किसका बेटा है? चला जा यहाँ से पाखण्डी।

योगिराज वहाँ से भी निराश होकर लौट गया।

योगी राजकुमार की माता के पास चला। अन्तःपुर में गया। रानी से बोला—माता जी! भीषण दुःख की आँखो देखी घटना है। आप सभी जिस राजकुमार की खोज कर रही हैं उसे मेरे मठ के सामने एक जगली शेर खा गया। जगत् का एक बालक चला गया। यह कह वह रोने लगा। रानी बोली—योगिराज! तू किस भ्रमजाल मे फँसा है। किसकी माता है, किसका लड़का है? यह दुनिया मोहजाल है। निरा सपना है। वह मेरा नहीं था, कैसे रहता? इस जीवन मे जितना ज्ञान, दर्शन और चरित्र सचय कर लूगी वही मेरा है। बाकी सब पराया है।

योगिराज ने विचार किया—यह माता है या राक्षसी है जिसे पुत्र का तनिक भी वियोग नहीं है।

योगिराज फिर राजकुमार की पत्नी के पास चला। जाकर कहा—बहन! उदास क्यों, तुझे क्या दुःख है? पत्नी ने कहा—मेरे पतिदेव का पता नहीं है, न मालूम वे कहाँ चले गये। इसी से कुछ उदासी-सी है। योगी ने वही पूर्ववर्णित बातें उससे कह सारा जजाल राजकुमार की पत्नी के पास बिछा दिया। सुनकर वह बोली—योगिराज! क्या कहा? मेरा प्राणवल्लभ कहीं नहीं जायगा। वह मेरे घट-घट मे है, आत्मा में है। वह अभेद्य है, अछेद्य है। लेकिन योगिराज! तू दुःख क्यो कर रहा है? तू योगी है, त्यागी है। त्याग के रास्ते पर चल, सयम को अपना। तुझे दुःखी नहीं होना चाहिये। मेरा-उनका इतना ही सयोग था वह टूट गया। जो जुडेगा वह टूटेगा यह सदा होता आया है। योगिराज! कर्तव्य-पथ को न भूल।

देव ने परीक्षा कर ली। सारा परिवार कसौटी पर खरा उतरा। वह चारो ओर से निराश हो गया। मन-ही-मन सोचने लगा—बडे आदमी की बात पर कभी सशय नहीं करना चाहिये। लेकिन मैं कितना अज्ञान हूँ। इन्द्रराज ने पहले ही मुझ से कहा था। खैर! अब इनको तो सारा हाल बता दूँ।

योगिराज देव बना। राजा के पास जाकर पैरो पड़ उनको सारा हाल बताया। राजकुमार को राजा के सामने उपस्थित कर दिया। बार-बार क्षमा की भीख माँगी। मैंने इन्द्र की बात नहीं मानी, मैं भ्रष्ट हो गया, पतित हो गया। आप जितने निर्मोही बने हैं उसके लिये आपको बार-बार धन्यवाद है। आपको तकलीफ दी है, क्षमा करें।

राजा ने कहा—हमें कोई तकलीफ नहीं।

देव ने इन्द्र के पास जाकर सारा हाल बताया और पुनर्वार क्षमा-याचना की।

८७ : धर्म कण-कण में रमे

मनुष्य धर्म को धारण करे—धर्म को अपनाए। यह धारणा कि वह बालक है, युवक है अभी क्या धर्म-क्रिया करेगा ? कष्टप्रद है। बुढ़ापा आने के बाद धर्म करेगा। इन्द्रियाँ शिथिल हो चुकीं हैं, शरीर रोग-ग्रस्त है। अब वह धर्म करना शुरू करता है पर याद रखें बुढापे में धर्म नहीं होनेवाला है। अतः मनुष्य अपने जीवन में धर्म को ज्यादा से ज्यादा अपनाए।

धर्म आत्मा मे रहे, विचारो में रहे, जीवन मे धर्म की भावना उतरे। उसमे किसी भी जातिवाद को महत्त्व नहीं, धन को महत्त्व नहीं। वह जातिवाद से परे की वस्तु है। उसमें आचार को महत्त्व दिया गया है।

किसी भी सम्प्रदाय के साथ कटु व्यवहार व आक्षेप न करे। परस्पर मे समन्वय की भावना का सचार करे और धर्म को ज्यादा से ज्यादा अपनाए, इसमे ही कल्याण है।

रूण,
३ जुलाई '५३

८८ : सत्संगति

मनुष्य सतों की सत्सगति करे। सत्सगति शुद्ध-जीवन की पहली मजिल है।

आज मनुष्य के अन्तस्थल में घोर अन्धेरा छाया हुआ है। वह रास्ता भूल गया है। अपनापन भूल गया। कहीं रास्ते की खोज में वह खन्दक मे न गिर पड़े।

वह त्यागी साधुओ की सत्सगति करे। उनके बताये मार्ग का अनुसरण करे। उनसे उसे रास्ता मिलेगा।

भारत मे सदा से ऋषि-महर्षियों ने अपनी वाणी से—अपनी तपस्या से जन-जीवन को ऊँचा उठाया है, आज भी उठा रहे हैं और शायद युग-युगान्त तक उठायेंगे। आज का बुद्धिवादी मानव उनकी शरण ले।

असावरी,
४ जुलाई '५३

८९ : धर्म सुखप्रद है

सन्तों का आगमन और विहार होता ही रहता है किन्तु बड़लू मे आगमन हमारे लिए बड़े महत्त्व का है जहाँ कि हमारे प्रथमाचार्य श्री भिक्षु स्वामी ने अपना एक चातुर्मास विताया और हम भी आज उसी स्थान मे आये हैं। मुझे खुशी है कि जो

स्थान आचार्य भिक्षु के पावन पदार्पण से कृतकृत्य हुआ था, उसे हम भी आज साक्षात् देख रहे हैं।

जनता में धर्म के प्रति आज भी दिलचस्पी है। धर्म अपनाने मे मानव-जीवन की सार्थकता है। धर्म की भावना मानव की अन्तरात्मा मे रहे, धर्म की वृत्ति मानव के लौकिक कार्यों में रहे—यह आज की आवश्यकता है। ऊपरी दिखावा—आडम्बर घटे और धर्म की भावना वढे।

धर्म में जाति, पाति, लिंग, रंग, निर्धन, धनिक का कोई भेद नहीं है। धर्म सब के लिए आवश्यक, शांतिदायक व सुखप्रद है।

बड़लू,
८ जुलाई '५३

९० : सार्थक जीवन

आज का मानव सही अर्थ मे मानव है या नहीं। उसके हाथ पैर हैं, नाक मुँह है—इसलिये वह मानव है—यह व्याख्या उचित नहीं, जिसमें मानवता है, मानवता के गुण हैं, मानवीय आदर्श है—वह सही अर्थ में मानव है—मानव कहलाने के योग्य है।

सृष्टि की रचना कैसी हुई—उसका विकास और विनाश कैसे हो सकता है—इसकी खोज आज के, नवयुग के बुद्धिवादी मानव ने की और करने में सलग्न है। लेकिन उसने, मैं कहाँ से आया हूँ, कहाँ जाऊँगा, मुझमें मानवता है या नहीं, मुझमें मानवता के वजाय दानवता तो नहीं है, इसकी खोज नहीं की। अन्वेपणकारी मानव इनकी खोज करे।

देहली चातुर्मास में स्वतन्त्रता-दिवस के उपलक्ष में मैंने चन्द शब्द कहे थे कि आजादी—स्वतन्त्रता का अर्थ यह नहीं कि हम पर अव विदेशी हुकूमत नहीं है किन्तु स्वतन्त्रता का सही अर्थ होगा—उसमें मानवता, मानवीय आदर्श है या नहीं। अगर उनमें मानवता नहीं हैं तो वे दास हैं—परतन्त्र हैं।

आज के मानव के मानवीय आदर्श खाक वनकर मिट्टी मे मिल गये हैं। जन-जीवन के आदर्शों की कमी के कारण अभिशाप-सा वन गया है। इसका एक ही कारण है। वह अपने मौलिक तत्त्वो को भूल गया है। वह अपने मौलिक तत्त्वों को याद करे, अपनाए। तव फिर मानव और मानवता में विभेद की रेखा न रहेगी। अस्तु। वह मानवता अपनाकर जीवन को सरस, तात्त्विक और सार्थक वनाये।

बड़लू,
८ जुलाई '५३

९१ : मनुष्य का कर्तव्य

जो मनुष्य अभिमान को मिटाकर, जीवन मे नम्रता को स्थान दे, वह महान् है—उच्च है। उच्च कुल-जाति होने से गौरव टिकने का नहीं। अभिमान मनुष्य का पतन करता है।

सन्तो की वाणी जीवन का अनुभव लिये होती है। वह बुराइयो पर सीधा प्रहार करती है। सन्त तुलसीदास जी ने ठीक ही कहा—'क्षमा धर्म का मूल है, पाप मूल अभिमान' इस वाक्य को गम्भीरता से मनन करिये, चिन्तन करिये तथा जीवन में उतारिये। जीवन की वहुत कुछ सफलता इसमे निहित है।

मनुष्य का कर्तव्य काम करना होना चाहिए वडा वनना नहीं। पद-लिप्सा पतन का कारण है। मनुष्य को पद-लिप्सु न वनकर जीवन को सरस, सात्विक और सदाचारी वनाना चाहिए।

वड़लू, (गढ़)
८ जुलाई '५३

९२ : त्याग का मूल्य

आज का जन-जीवन अशान्त है, क्लान्त है। हर व्यक्ति उसका कारण सोचता है—खोजता है। फिर भी समस्या विषम वनती जा रही है। वह सुलझती नही—मिटती नहीं।

अशान्ति के अन्यान्य प्रमुख कारणों मे एक है—आज का मानव अधार्मिक वन गया, दूसरे शब्दो मे कहे तो अमानव बन गया, अनैतिक वन गया। अगर नाममात्र के लिये कहीं रहा भी है तो मन्दिरो की, मठो की ओर साधुओ की सीमा में रहा है। यह महान् भूल हुई है। उसे सीमा में न जकड़ा जाय। वह तो व्यापक है—विशाल है। धर्म जीवन की वस्तु है। आत्मा की वस्तु है। वह हर समय अन्तरात्मा के कण-कण में रमे—उतरे। तभी आज का जन-जीवन सुखी वन सकता है। लोग कहते हैं धर्म का अस्तित्व खतरे में है। लेकिन याद रखिये—धर्म को कभी खतरा नहीं है। वह आत्मा की शाश्वत वस्तु है। उसका अस्तित्व खतरे में नहीं पड़ सकता। अगर उसका अस्तित्व खतरे में पड़ जाय तो आप निश्चित समझिये कि मानव और विश्व का अस्तित्व खतरे में है।

धर्म पूंजी से कभी नहीं होनेवाला है। पूजी से मोह वढ़ता है। मोह से राग की उत्पत्ति होती है और इससे धर्म का विनाश होता है।

एक व्यक्ति ईसा मसीह के पास आया और कहने लगा कि मैं स्वर्ग जा सकू—ऐसा रास्ता बताएँ।

ईसा मसीह ने कहा—तुम्हारे पास जितना भी धन है वह मुझे सौप दो। इस पर वह बोला कि अगर आपको धन सौप दूं तो मैं क्या खाऊँगा ? ईसा मसीह ने कहा—तो फिर तुम जाना ही नहीं चाहते हो, सुई की नोक से सम्भवतः हाथी निकल सकता है, किन्तु धन से धर्म कर लेना, स्वर्ग चला जाना मुश्किल है। मतलब यही है कि धन से धर्म नहीं होनेवाला है। वह आत्मा की शुद्ध प्रवृत्ति से होगा।

जैन साधु पैदल यात्रा करते हैं, अपने बोझ कन्धों पर लादते हैं, एक उद्देश्य को लिये—एक लक्ष्य को लिये—त्याग को खुद अपनाते हुए जनता को त्याग का सबक सिखाने। त्याग का स्थान सदा से ऊँचा रहा है। बडे-बडे सम्राटों का, राजाओं का सिर त्याग के आगे झुका है। त्याग ही वह महत्त्वपूर्ण चीज है जिसके द्वारा विश्व मे सुख और शान्ति व्याप्त हो सकेगी और विश्व-शान्ति का सुमधुर स्वप्न—स्वप्न न रहकर प्रत्यक्ष होगा—यह दृढ विश्वास है।

मैं पुनः सभी भाइयो से कहूँगा कि वे धर्म को जीवन में ज्यादा से ज्यादा उतारें। तभी आज का मानव सही अर्थ मे मानव कहलाने के योग्य होगा।

पीपाड़
११ जुलाई '५३

९३ : ज्ञान-प्राप्ति का सार

एवं खु नाणिणो सारं,
ज न हिंसई किंचण।
अहिंसा समयं चेव,
एयावन्तं वियाणिया॥

भगवान् महावीर ने अपने एक प्रवचन में ज्ञान-प्राप्ति का सार क्या है, बतलाते हुए फरमाया है :

मानव क्यों ज्ञानार्जन करता है ? बहुत से लोग यह समझते हैं ज्ञानार्जन जीविका के लिए है। उनका विचार है, हमने ज्ञान—विद्या पढ ली है बस इससे हम अच्छा अर्थार्जन कर सकेंगे। जीविका चला सकेंगे। लेकिन सिद्धान्त इन सबसे दूर की बात बताता है। वह सिर्फ जीविका को महत्त्व नहीं देता। वह बतलाता है—ज्ञानार्जन अपने आपको खोजने के लिए किया जाय। मैं कौन हूँ, कहाँ से आया हूँ, तत्त्व क्या है यह सब आत्मिक ज्ञान कराता है—अपने आपका भान कराता है। आत्मिक-ज्ञान

हो जाने के बाद वह व्यक्ति को इस ओर प्रेरित करता है कि उसे किस प्रकार सुख मिल सकता है ; वह कौन तत्त्व है जिससे आत्मा को शान्ति मिल सकती है। वह यह भी सोचे जब मेरी आत्मा सुख चाहती है—शान्ति चाहती है फिर कोई ऐसा भी प्राणी है क्या जो यह न चाहता हो ? तात्पर्यतः सब सुख चाहते हैं—शान्ति चाहते हैं। कोई भी दुःख की इच्छा नहीं रखता है। फिर किसी को भी दुःख पहुँचाना नाजायज है, अमानवोचित है। व्यक्ति किसी को दुःख न पहुँचाये, किसी को न सताये। यदि सरक्षक न बन सके तो भक्षक तो न बने। यह ज्ञान-प्राप्ति का सार है, विद्याध्ययन की तात्त्विकता है।

लोग कहते हैं विज्ञान ने बडी तरक्की की है पर आखिर विज्ञान है क्या, उसने किया क्या ? पैरो से पगु बन जाना ही तरक्की है क्या ? आज लोग आरामतलब बनते हैं जो पराकाष्ठा तक पहुँच गया है। वैज्ञानिको ने भौतिकवाद की खोज की शारीरिक सुख-सुविधाओ का अन्वेषण किया, वहाँ ऋषि-महर्षियो ने आत्मिकता का प्रकाश दिया। भौतिकता के रूप में विज्ञान ने हिंसा को पाया। पर यहाँ आध्यात्मिकता के रूप में अहिंसा मिली। जो सही अर्थ में समता और शांति का पाठ पढाती है। आखिर ऋषि-महर्षियों के पास इतने लोग आते क्यों हैं ? उन्हे मिलता क्या है ? उन्हे ऐसा ज्ञान मिलता है जो आत्मा का भान कराता है, अहिंसा का पाठ पढाता है। उनका आना भी तभी सार्थक होता है जब वे अपने जीवन में अहिंसा को उतारेंगे—उसे अहिंसा के प्रकाश से जगमगायेंगे। पर खेद की बात है कि भौतिकता का का फैलाव भी कम नहीं। बाह्याडम्बर और फैशनपरस्ती का बोलबाला है और इसका ही प्रभाव है कि लोग उस अहिंसा को अव्यावहारिक तक ठहरा देते हैं, जिस अहिंसा को साधु-सन्त पूर्णरूपेण अपनाते हैं, जो मानव को मानवता का पाठ पढ़ाती है, दानवता से परे रखती है।

अन्त मैं यही कहूँगा, साधुओ का आगमन इसीलिए होता है कि लोग उनसे ज्ञानार्जन करें, अहिंसा का पाठ पढे। मैं उपस्थित सभी लोगो से यह अपील करूँगा कि वे साधुओं के जीवन से अपने जीवन को उठाये, प्रकाशित करे। मानव जीवन तभी सार्थक हो सकेगा। ज्ञान का सार यही है कि व्यक्ति किसी की हिंसा न करे। अहिंसा विज्ञान है, इसी में रत रहो।

पावटा,
१९ जुलाई ५३

९४ : अणुव्रतों का मनन करें

जोधपुर-वासियो ने हमारा स्वागत किया। उन्होने अपनी अन्तरतम-भक्ति का दिग्दर्शन कराया। लोगो को ताज्जुब होगा, भला साधु-सन्तों का स्वागत ! नेताओं का स्वागत हो सकता है। सरकारी अफसरो का स्वागत भी होता है, पर फकीरों का स्वागत ? जो धन को धूल के समान समझते हैं, जो जायदाद को पत्थर के समान समझते हैं, 'वसुधैव कुटुम्बकम्' के सिद्धान्त को लेकर चलते हैं। ससार के सभी जीवो के प्रति मैत्रीभाव, दया-दृष्टि, रखकर चलते हैं। ऐसे त्यागियो का स्वागत सिर्फ शब्दों से नही होता। वह होता है त्याग से, तपस्या से और होता है जीवन को उठाने का प्रयास करने से। जैसे अभी-अभी दो दम्पतियो ने लोगो के सामने—अब्रह्मचर्य सेवन का त्याग कर दिया है। और भी सैकडो व्यक्तियो ने अप्रकट रूप से त्याग-प्रत्याख्यान करके ऐसा किया होगा।

लौकिक दृष्टि से मरुधरा मेरी जन्मभूमि है—मेरी ही नहीं, मेरे पूज्य गुरुओ की जन्मभूमि है। हमारे आदि आचार्यश्री भिक्षुस्वामी का जन्म भी मरुधरा के कटालिया ग्राम में हुआ था। 'तेरापन्थ' नाम तो जोधपुर से ही प्रचलित हुआ। आज उस समय का इतिहास आँखो के सामने आ जाता है। भिक्षु स्वामी ने शिथिलाचार के विरुद्ध सिंहनाद किया, बिगुल बजाया। उनके साथ १३ साधु थे। जब उनका यहाँ आना हुआ वे एक दूकान में ठहरे। उस समय श्रावक भी तेरह ही थे। जोधपुर के दीवान श्री फतेहसिंह जी उधर से निकले। उन्होने दूकान में श्रावकों को सामायिकादि करते देखकर सारी बात पूछी। जब उन्होने यह सुना कि १३ ही सन्त हैं और १३ ही श्रावक तो पास में खडे एक कवि ने कहा—

आप आप री गिलो करै
ते तो आप आपरो मंत।
सुण ज्यो रे शहर रा लोका
अ तेरापन्थी सन्त॥

भिक्षु स्वामी ने उसी समय पाट से नीचे उतरकर भगवान् को वन्दन किया। उस समय तक उनकी इच्छा नहीं थी कि कुछ नाम रखा जाय, पर 'तेरापन्थ' नाम सुनकर आपने कहा—'हे प्रभो! यह मेरा पन्थ नहीं, तेरा ही पन्थ है। हम तो तेरे ही पन्थ के पथिक हैं। आज मेरा भी तेरापन्थ की इस ऐतिहासिक नगरी में आना हुआ है। मै १६ वर्ष पहले यहाँ आया था पर इस रूप मे नहीं। उस समय मैं आचार्य रूप में नहीं, शिष्य के रूप मे था। उस समय मैं अपने गुरु श्री कालुगणि जी के साथ था। आज इस भूमि को देखकर मुझे प्रसन्नता है।

आज का जीवन गिरता जा रहा है। लोग कहेगे आपको इसकी क्या चिन्ता है? साधु जन-जनकी चिन्ता क्यो करे? पर उनको 'तिन्नाण तारयाण' कहा जाना फिजूल नहीं है। साधु स्वय तरें, दूसरो को तारे। खुद उठे, दूसरो को उठावे। लोग भी उठना चाहते हैं पर सिर्फ वाणी से, शब्दो से। वास्तव में वे उठना नहीं चाहते। बातों से आत्म-कल्याण नहीं हो सकता। वह तो त्याग से होता है, सयम से होता है। कहा है:

वाता साटे हर मिलै
तो म्हानें ही कहीज्यो।
माथा साटे हर मिलै
तो छाना माना रहीज्यो॥

आप बातें बनाते हैं—हम गिर गये, हमारा पतन हो गया पर उठने के लिये क्या करते हैं? जहाँ उठने का सवाल आता है, फौरन पीछे हट जाते हैं। योजनाओं को दुनियाँ पर आजमाया जाय, दुनियाँ ने इसे अपनाया तो हम भी इसे अपनाएँगे। मतलब, आप दुनियाँ के पीछे चलना चाहते हैं, आगे चलना नहीं चाहते। आगे तो बातो में चल सकते हैं। पर यदि आप कल्याण चाहते हैं तो धर्म को अपनाइये। धर्म! धर्म शब्द को सुनने मात्र से आज का बुद्धिवादी वर्ग चौंकेगा। सुना जाता है आज तरुणों में धर्म के प्रति श्रद्धा नहीं है। दोष किसे दिया जाय आज की शिक्षा पद्धति को, आज के युग को या समय को। लेकिन इससे भी आगे तथाकथित धार्मिको को, जिन्होंने धर्म के सही स्वरूप को नहीं समझा। उन्होने धर्म का स्थान आडम्बर को दिया। यही कारण है कि उसके प्रति लोगो की श्रद्धा कम हो गई। अन्यथा मेरा अनुभव है कि युवको को धर्म के प्रति श्रद्धा है। मैंने युवको से सम्पर्क स्थापित किया और जाना है कि उनमें धर्म के प्रति श्रद्धा है पर उन्हे सही पथ-प्रदर्शन चाहिये। यदि ऐसा हुआ तो विज्ञान ओर धर्म के बीच की खाई पट जाएगी। यदि हमने धर्म का सही स्वरूप लोगो के सामने रखा तो 'धर्म खतरे में है' के बजाय 'अमर रहेगा धर्म हमारा' का नारा बुलन्द होगा। "धर्मो रक्षति रक्षतः", मनुस्मृति का यह श्लोक कितना सुन्दर है। पर धर्म सिर्फ मन्दिर, मठ, स्थानक या साधु-स्थान मे आ जाने मात्र से नहीं होता, वह तो जीवन के हर क्षण मे उपास्य है। उसका पालन घर, दूकान, श्मशान हर जगह आवश्यक है। उसमें वर्ण, जाति, लिंग, रग का कोई भेद नहीं। निर्धन और धनिक सबको धर्म करने का अधिकार है। धर्म का धन के साथ कोई सम्बन्ध नहीं। दूसरे शब्दो मे धर्म कभी धन से नहीं होता। यदि धर्म धन से होगा तो कोटि-कोटि जनता जो गरीब है कभी धर्म कर ही न पायेगी। वह तो आत्मा की वस्तु है उसी से होगा।

आज जोधपुर में सैकडों साधु और कितने ही आचार्य हैं। सबका यह कर्तव्य है कि बिना किसी साम्प्रदायिकता व छींटाकसी के धर्म का प्रचार कर जोधपुर को धर्मपुरी बना दें। सबको चाहिए कि किसी के प्रति आक्षेप न करते हुये शान्ति की एक लहर दौड़ा दें। यह एक अच्छा कदम होगा।

जोधपुर,
२२ जुलाई, '५३

९५ : प्रगति का वास्तविक अर्थ

वक्ताओं ने मेरे परिचय में बहुत बातें कहीं और मेरी स्वस्ति-वन्दना की, पर मुझे इससे रंचमात्र प्रसन्नता नहीं। मेरे लिये आज अपने लेखे-जोखे, सिंहावलोकन तथा भावी नीति की उद्घोषणा का समय है। वर्ष भर की घटनाएँ आज मेरे समक्ष मानो सजीव होकर नाच रही हैं। मैंने आत्मनिरीक्षण किया, वर्ष भर का सिंहावलोकन किया। अपनी नीति के सम्बन्ध में भी आप लोगों के समक्ष दो शब्द कह दूँ—हमारी नीति मण्डनात्मक, समन्वयात्मक रही है और आगे भी रहेगी। हमारे द्वारा किसी पर व्यक्तिगत आक्षेप नहीं होना चाहिये पर इसका मतलब यह नहीं कि हम शिथिलाचार को देखकर भी कुछ नहीं कहेंगे। हमें चोर पर आक्रमण नहीं करना है, चोरी को खत्म करना है। लोग प्रगति के नाम पर भटके नहीं। प्रगति का वास्तविक अर्थ है—आत्मशोधन में सजग रहते हुए जनता को आत्मचेतना व व्यवहार शुद्धि में अग्रसर करना। सही माने में यही धर्माराधना है। धर्म आत्मशुद्धि का प्रतीक है। वहाँ संकीर्णता या अनुदारता कैसी? क्या महाजन और क्या हरिजन, सबको धर्म सुनने तथा उस पर चलने का अधिकार है। धर्म जैसी निर्बन्ध, बेलाग व सार्वजनिक वस्तु पर किसी व्यक्ति विशेष, किसी जाति विशेष व समाज विशेष का अधिकार कैसे हो सकता है? अस्तु। इस विशाल भावनामूलक नीति के लिए मेरा प्रयत्न है—जन-जन में धर्म-भावना, सद्वृत्ति, सच्चाई व न्याय की प्रतिष्ठा हो, जिससे मानव-समाज आज के नारकीय जीवन से छुटकारा पा दैवी जीवन में प्रवेश पा सके।

जोधपुर,

९६ : कषाय-विजय के साधन

आज चतुर्दशी है। जैन-जगत् में चतुर्दशी का विशेष महत्त्व है। आज लोग अनेक प्रकार के त्याग-प्रत्याख्यान रखकर आत्मविकास के मार्ग का अनुसरण करते हैं।

ऐसी तिथियो और मुहूर्तों में किसी प्रकार की विशेषता नहीं है। विशेषता तो मनुष्य के विवेक में ही है। विवेक के अभाव में तिथियों और मुहूर्तों का कोई मूल्य नहीं।

आज के दिन सब सोचें —हमें क्या करना है? मैं कहूँगा आज के दिन सबको कर्तव्यनिष्ठ बनना है। हाँ, यह जरूरी है कि पहले समझें—कर्तव्यनिष्ठा क्या होती है? कर्तव्यनिष्ठा को समझने के बाद ही कर्तव्यनिष्ठ बना जा सकता है। इसलिये कर्तव्य-निष्ठा को पहचानना सबसे पहले आवश्यक है।

आज आप और बातों को जाने दीजिये। आज मैं उपस्थित साधु-साध्वी समाज और श्रावक-श्राविका समाज से यही कहूँगा कि उन्हें कषाय पर विजय करना है। कषाय क्या है? यह एक सांकेतिक शब्द है। इसमें एक सांकेतिक अर्थ छिपा हुआ है। सभी शब्दो की यही स्थिति है। उनमें कुछ-न-कुछ सांकेतिक अर्थ छिपा रहता है। यहाँ कषाय से मतलब क्रोध, अभिमान, दम्भचर्या और लालच इन चार दुर्गुणों से है। जैन-साहित्य का यह एक पारिभाषिक शब्द है। दूसरे शब्दों में कषाय को चाण्डाल-चौकड़ी भी कहा जाता है। लोग चाण्डाल से परहेज करते हैं। किन्तु उनके घर मे ही एक नहीं, दो नहीं, बल्कि चार-चार चाण्डाल विराजमान हैं। ऊपर के चाण्डाल को छूने से कुछ नहीं बिगडता। वास्तविक चाण्डाल तो कषाय है—गुस्सा है। गुस्से को छूने मात्र से हानि और विनाश का कोई पार नहीं रहता। गुस्से से घृणा करिये। ऊपर के चाण्डाल से घृणा करना बेकार और निरर्थक है। कहीं चाण्डाल से घृणा इसलिये तो नहीं की जाती है कि वह आजीविका के लिये मल जैसे घृणित पदार्थ को उठाता है। यदि घृणा में यही तथ्य है तो यह सरासर भूल है। मेरे ख्याल से सम्भवतः चाण्डाल से घृणा करने का कारण उनका निम्नतम खान-पान है। वे निकृष्टतम अखाद्य और अपेय पदार्थों का उपयोग करने लगे और उनका कोई उच्चतम आचार-विचार नहीं रहा। इसीलिये वे लोगों की दृष्टि मे घृणा के पात्र बन गये हैं। किन्तु प्रश्न तो यह है कि घृणा करनेवालो मे भी उनसे कुछ अन्तर है क्या? आपने उदाहरण सुना होगा

बाजार की मुख्य सड़क पर एक चाण्डालिनी जा रही थी। उसके सिर पर एक मरा हुआ कुत्ता रखा था। वह हाथ में मृत मनुष्य का खप्पर लिए हुए थी। दोनों हाथ खून से रँगे हुये थे। महान् आश्चर्य। साक्षात् राक्षसी-सी प्रतीत होनेवाली वह चाण्डालिनी अपने आगे जल छिड़क-छिडक कर पैर रख रही थी। अकस्मात् सामने से एक ऋषि आ निकले। उन्हे इन विचित्रताओं के सम्मिश्रण को देखकर बड़ा आश्चर्य हुआ। उनसे रहा नहीं गया। वे उसके निकट आये, निकट ही नहीं आये बल्कि अपनी जिज्ञासा को शान्त करने के लिये चाण्डालिनी से पूछ ही बैठे :

कर खप्पर सिर श्वान है, लहूजु खरडे हत्थ।
छिटकत जल चण्डालिनी ऋषि पूछत है वत्त ॥

अर्थात्—अरी चाण्डालिनी ! क्या तू पागल हो गई है ? यह क्या कर रही है ? जन्म, कर्म, खान, पान, शरीर आदि सब बातों से अपवित्र होने पर भी तूने यह क्या पवित्रता का पाखण्ड रच रखा है ? चाण्डालिनी ने ऋषि की ओर नजर डालते हुए शान्तिपूर्वक कहा :

तुम तो ऋषि भोरे भये नहिं जानत हो भेव।
कृतघ्नी की चरणरज छिटकत हूँ गुरुदेव ॥

अर्थात्—हे गुरुदेव ! आप सन्यासी हैं। आप मेरी बात को क्या समझें ? मैं कोई पागल नहीं हूँ और न मेरी यह प्रवृत्ति ही निष्प्रयोजन और पाखण्डता से युक्त है। देखिये, वह देखिये, वह जो आगे एक व्यक्ति चला जा रहा है, वह महान् कृतघ्नी है। उसके जैसा कृतघ्नी दूसरा कोई नहीं है। मैं सोचती हूँ कहीं उस कृतघ्नी की अपवित्र और अस्पृश्य चरणरज मुझे न लग जाय। इसीलिये ही मैं जल छिडक कर चल रही हूँ। कहने का तात्पर्य यह है कि लोग अकृतघ्नता की चीजे पेट में ठूसे बैठे हैं और मान बैठे हैं अपने आपको सबसे बड़े। क्या कृतघ्नी मनुष्य भी कहीं बड़ा कहलाने का अधिकारी है ? यदि आप वास्तव मे बड़े, उच्च और पवित्र बनना चाहते हैं तो सबसे पहले उपरोक्त चार दुर्गुणों को छोड़िये।

शास्त्रों में इन चार दुर्गुणो पर प्रतिबन्ध लगाने के लिये सर्वश्रेष्ठ उपाय बतलाये गये हैं :

उवसमेण हणे कोह माण मद्दवया जिणे।
मायमज्जव भावेण लोह सन्तोसओ जिणे॥

आज औषधालयो और चिकित्सालयों की कोई कमी नहीं है। आये दिन नये-नये चिकित्सालयों की बाढ-सी आ रही है। किन्तु किसी भी औषधालय में क्या आज तक कहीं भी क्रोध-रोग की औषध दी जाती है ? क्या उस औषधि का कहीं निर्माण किया गया है ? भले ही उन बडे-बड़े औषधालयों में चाहे क्रोध-रोग की औषधि न मिले किन्तु हमारे औषधालय में वह औषधि मिलती है, मिलती ही नहीं, सहस्रो शताब्दियों से उसका सफल प्रयोग चला आ रहा है। वह है 'शान्ति'। गुस्से के सामने आप शान्ति का प्रयोग करें, गुस्सा पिछले कदमों भाग खड़ा होगा। कोई आपपर गालियो की बौछार करता है तो आप वापस कुछ भी न बोले। चुप्पी धारण कर लें। यदि आप जानना चाहे कि यह कैसे ग्रहण करें तो लीजिये मैं आपको एक छोटा सा किस्सा याद दिला दूँ :

बादशाह अकबर और बीरबल मे सदा हँसी-मजाक चलता ही रहता था। एक दिन बादशाह ने बीरबल से कहा—"बीरबल ! तू तो बड़ा अक्लमन्द है, किन्तु तेरा बाप कैसा है ? यह मैं जानना चाहता हूँ।" बीरबल बोला—"जहाँपनाह ! जिस खान के हीरे को आप देख रहे हैं फिर उस खान को देखने का क्या मतलब ?" किन्तु बीरबल की यह सूझ कुछ भी काम नहीं आई। बादशाह अपनी जिद्द पर तुला हुआ था। बीरबल आखिर बात को टालने के समस्त उपायों से असफल हो गया। बादशाह ने उसे दो आदेश देकर विदा किया। एक तो यह कि अपने पिता को शीघ्र राजसभा में उपस्थित करो और दूसरा यह कि उस समय तुम अपने घर पर ही रहो। आखिर बादशाह का बादशाह कौन ? बीरबल घर पर आया। उसने अपने पिता को प्रणाम करते हुये कहा—"पिताजी ! आपको आज बादशाह ने राजसभा में निमन्त्रित किया है।" पिता के होश उड गये। वे भला कब राजसभा में और कब बादशाह के सामने गये थे। फिर वे अपनी शक्ति और सामर्थ्य से भी तो परिचित थे। बादशाह के सामने बोलना कोई खेल नहीं था। बड़े आदमियो के सामने वे ही बोल सकते हैं, जो बच्चे हैं, या जो मूर्ख हैं। जब उन्हे यह पता चला कि उस समय बीरबल भी साथ में नहीं रहेगा. तब तो वे और भी घबराये। हाँ, यदि बीरबल साथ मे होता तो वह किसी न किसी तरह कोई भी परिस्थिति को सम्भाल लेता। पिता ने बीरबल से कहा—"बीरबल ! मुझे यह तो बताओ कि मैं बादशाह के सामने जाकर क्या करूँ, क्या बोलूँ और कुछ पूछे तो क्या कहूँ ?" बीरबल ने कहा—'पिताजी ! मैं आपको एक ही बात कहता हूँ कि आप वहाँ पर जाकर बिल्कुल चुप रहे। हाँ, बादशाह को झुककर सलाम अवश्य करे किन्तु बोलें कुछ नहीं। चाहे बादशाह नाराज होकर आपको तरह-तरह के बुरे शब्द और कटु गालियाँ दें किन्तु आप उस समय कुछ भी न बोलकर चुप रहें। फिर जो कुछ होगा, उसे मैं अपने आप सम्भाल लूगा।" यह कहकर बीरबल ने तुरन्त पिता को राजसभा में भेज दिया। बीरबल के कहे अनुसार वे बादशाह को सलाम कर उनके सामने चुपचाप खडे हो गये। बादशाह ने हँसते हुये कहा—"बीरबल के पिता आ गये क्या ?" वे वापस कुछ न बोले। बादशाह का कथन सुना-अनसुना कर दिया। यह देखकर बादशाह एकदम तमक उठे। उन्होंने गरजकर कहा—"अरे ! सुनते हो या नहीं ? क्या बिल्कुल ही बहरे हो ? मैं क्या पूछता हूँ ?" फिर भी वे कुछ नहीं बोले। अब बादशाह से नहीं रहा गया। उनके क्रोध का पारा अपनी चरम सीमा पर पहुँच गया। वे बुरी तरह बकने लगे—"अरे ! यह कौन बेवकूफ-गधा यहाँ आ गया। इसको कुछ तमीज ही नहीं है। निकाल दो बेवकूफ को।" फिर क्या था ? बेचारे अपमानपूर्वक निकाल दिये गए। उनके दिल में बड़ा रज हुआ। वे सोचने लगे, बादशाह रुष्ट हो गया न जाने अब क्या होगा ? इस प्रकार वे चिन्ता

करते-करते घर पहुँचे। बीरबल ने सारा किस्सा सुना। वह पिता को अनेक आश्वासन देकर उसी समय राजसभा में आया। राजसभा मे तो हँसी-मजाकों के आज बड़े ठहाके लग रहे थे। बीरबल को नीचा दिखाने में बादशाह को स्वर्गीय सुख का अनुभव हो रहा था। इसीलिये बादशाह ने यह सारा नाटक रचा था। बीरबल के आने पर तो सारी राजसभा ही अट्टहास से एक साथ गूज उठी। बादशाह को प्रमाण कर वह अपने स्थान पर बैठा कि बादशाह ने जोरो के साथ हँसते हुये प्रश्न किया—"अरे। बीरबल। यदि बेवकूफों से पाला पड़ जाय तो क्या करना?" बीरबल ने तपाक से उत्तर देते हुये कहा—"जहाँपनाह। चुप रहना।" ओह। उत्तर क्या था, बम का गोला था। बादशाह की सारी आशाएँ और हँसी पर क्रूर तुषारापात हो गया। वे एकदम चुप हो गये, मन ही मन बीरबल पर बड़ी कुढन हुई। ओहो। यह कैसा व्यक्ति हैं, इसने तो उल्टा मुझे ही बेवकूफ बना दिया।

यह किस्सा और चाहे कैसा ही हो, हमें तो इससे यही शिक्षा लेनी है कि यदि बेवकूफों से गुस्सेबाजो से काम पड़ जाय तो बिल्कुल चुप रहना। चुप रहने में ही गुण है, अन्यथा न जाने सड़को पर कितने ही बेवकूफ मिलते हैं, क्या उनसे बराबर बोलकर सिरफोड़ी की जाय? गाली देनेवाले को गाली देनेवाला भी उसके जैसा ही बेवकूफ बन जाता है अन्यथा देनेवाला ही बनता है। आप एक दृष्टिकोण रखिये। गुस्से पर आपको काबू करना है। सारी दुनियाँ पर काबू करना सरल है, करोडो आदमियो को जीतना सरल है किन्तु अपने आप पर काबू करना बहुत कठिन है। दुनियाँ पर काबू करनेवाले अपनी बीवी, अपने मन और अपनी इन्द्रियों के आगे हार खा गये, शिथिल पड़ गये और निस्तेज बन गये। वह मनुष्य महान् मनुष्य है, परमात्मा का साकार अंश है जो अपने पर काबू रखता है। आप विचार करिये—कोई आपको गुस्से में आकर गाली देता है तो क्या आपका कुछ बिगड़ता है? आप इस श्लोक को याद रखिये :

ददतु ददतु गालिं गालिवन्तो भवन्तः
वयमिह तद् भावात् गालिदानेप्यसक्ताः
जगति विदितमेतद् दीयते विद्यतेतद्
नहि शशक - विषाण कोपि कस्मै प्रयच्छेत्

"हाँ-हाँ, दीजिये जनाब! और गाली दीजिये।" "अरे वाह! मैं ही मैं क्यों? वापस आप क्यो नहीं देते?" 'भाई साहब। मैं कहाँ से दूँ? मैं क्या गालीवान् हूँ जो दूँ? आप ही गालीवान् हैं।" यह जगत् प्रसिद्ध बात है कि जिसके पास जो होता है वह वही देता है। क्या खरगोश के सींग कोई दे सकता है?

यह सुनकर वह गाली देनेवाला अपने आप शर्मिन्दा होकर चुप हो जायगा और वह करेगा ही क्या?

अतृणेपतितोवन्हिः स्वयमेवोपशाम्यति

घास-फूस रहित स्थान में पड़ी हुई अग्नि भक्ष्य न पाकर अपने आप शान्त हो जाती है। इसलिये दुष्ट और गुस्सेवाजों से भिडने मे कोई लाभ नहीं होता। उनसे तो दूर रहने में ही फायदा है।

हाँ, राजनीति का मार्ग इससे अवश्य भिन्न है। वहाँ तो यह कहा जाता है :

गण्डक दुष्ट गुलाम, बुचकार्‌या वाथ्या पडें
कुट्या आवे काम, नरमी भली न राजिया।

यह कथन धर्मनीति का नहीं, राजनीति का है। धर्मनीति का तो यह कहना है कि यदि दुष्ट मिल जाय तो उससे दस हाथ दूर से निकलो। अतः सबसे पहले गुस्से को जीतो। गुस्से को जीतने के बाद अभिमान को ऋजुता—सरलता से जीतो। गुस्सा और अभिमान का अन्योन्याश्रय सम्बन्ध है। जहाँ गुस्सा है वहाँ अभिमान अवश्य मिलेगा और जहाँ अभिमान है वहाँ गुस्सा। गुस्से और अभिमान को पराजित करने के बाद दम्भचर्या और लालच को कोमलता और सन्तोष-वृत्ति से परास्त करो। साधु-सन्तों का तो यह सबसे पहला कर्तव्य है कि वे कषाय से बिल्कुल परे रहे। यदि ऐसा नहीं करते हैं तो वे औरों का क्या कल्याण करेंगे। साधुओं को दोनो काम करना है—तिरना और तारना, उठना और उठाना, जगना और जगाना। उन्हे ख्याल रहे, वे वीतराग के मार्ग पर अग्रसर हुए हैं। साहसपूर्वक अन्तरङ्ग-शत्रुओं पर आक्रमण करते हुये आगे बढें। उन्हे अवश्य रास्ता मिलेगा और सफलता उनके चरण चूमेगी।

दूसरी बात है—समय को कैसे बिताया जाये। आप सोचें, मनुष्य का कीमती समय कितना बेकार जा रहा है। मनुष्य उसके मूल्य को नहीं समझता। यह ख्याल रखिये—जो अमूल्य समय आपके हाथो से निकल रहा है वह मुड़कर कभी नहीं आएगा। जो अपना सारा समय खाने, पीने और सोने जैसी तुच्छ क्रियाओं में ही गँवा देते हैं, न सत्सङ्ग करते हैं और न सत्साहित्य-अध्ययन, न आत्मालोचन करते हैं और न आत्मानुसन्धान—उनका जीवन "अजागलस्तनस्यैव तस्य जन्म निरर्थकम्"—बकरी के गले में पैदा हुये स्तनो के समान बिल्कुल बेकार और निरर्थक है। उनका ही जीवन सफल और सार्थक है जो अपने बहुमूल्य समय को उच्चप्रवृत्तियों में लगाते हैं। कहा भी है :

काव्य शास्त्र विनोदेन कालो गच्छति धीमताम्।
व्यसनेनैव मूर्खाणा निद्रया कलहेन वा॥

विद्वानों का हर क्षण गीत और शास्त्रो के विनोद में बीतता है और इधर मूर्खों का

हर एक क्षण लड़ाई, झगडे, फसाद और निद्रा में बीतता है। इसका फलितार्थ यह निकलता है कि जो समय को अच्छी प्रवृत्तियों में लगाते हैं वे विद्वान् हैं और जो समय को दुष्प्रवृत्तियो में खोते हैं वे निरे मूर्ख हैं। सक्षेप में यह समझिये कि जिसने अपना समय व्यर्थ बिता दिया उसने अपनी जिन्दगी ही खो दी। इसलिये समय का मूल्य आँकिये—मिनट-मिनट का बँटवारा कीजिये। सायकालीन प्रार्थना में हम प्रभु से यही तो प्रार्थना करते हैं कि हे प्रभो! हमारा प्रतिपल सफल व्यतीत हो। प्रतिपल हम यही सोचें कि हमने जो-जो नियम ग्रहण किये हैं उनपर हमारी दृढ निष्ठा बनी रहे। यश और पदलोलुपता से परे रहकर हम हर पल आगे बढते रहें। विकारों की शृखला को खण्ड-खण्ड कर हम अपनी अन्तिम मञ्जिल को पाने का सतत् प्रयत्न जारी रखें।

वास्तव में उपरोक्त प्रार्थना ही सच्ची ईश्वर-प्रार्थना है। मन्दिर, मस्जिद और धार्मिक स्थानों में जाकर प्रभु से धन, सम्पत्ति और पुत्र की प्राप्ति के लिये प्रार्थना करना प्रार्थना नहीं, स्वार्थ-साधना है। यह कितनी बड़ी अज्ञानता भरी भूल है कि लोग तनिक से चढावे से अपनी सारी ऐहिक मनोकामनाएँ पूर्ण करना चाहते हैं। यह देवों के साथ आँखमिचौनी नहीं तो और क्या है? हम प्रभु से प्रार्थना करें, प्रार्थना तो हम अपनी आत्मा से ही करते हैं, प्रभु तो हमारी प्रार्थना के साक्षी हैं। हम यही कहें कि प्रभो! हमारे प्राण भले ही छूट जायँ किन्तु हम अपनी मर्यादा पर—अपने प्रण पर सदा अटल रहे। हम यह न कहे कि प्रभो! हमारे ऊपर कोई विपत्ति का तूफान आये ही नहीं किन्तु यह कहे प्रभो! अगर हमारे सिर पर विपत्ति का तूफान आये तो हम सहिष्णुता-पूर्वक उसका डटकर सामना करें। हम कभी घबराये नहीं। हमारा मनोबल सदा मजबूत रहे। हमारे पल-पल का सदा सदुपयोग हो।

अन्त में मैं सब लोगों से यही कहूँगा कि वे कषाय पर विजय पाकर और समय के मूल्य को पहचान कर जीवन को अधिक-से-अधिक विकसित और सफल बना कर स्वार्थ-साधन की वृत्तियो को त्यागकर उनके स्थान पर जीवन में आध्यात्मिक प्रवृत्तियों को स्थान दें, जीवन में नैतिकता पनपाएँ और जीवन में धर्म को उतारें। यही आशा करता हुआ मैं आज के वक्तव्य को समाप्त करता हूँ।

जोधपुर,

२३ जुलाई, '५३

९७ : अनेकान्त

जैन-धर्म का नाम याद आते ही अहिंसा साकार हो आँखों के सामने आ जाती है। अहिंसा की अर्थात्मा जैन-शब्द के साथ इस प्रकार घुली-मिली हुई है कि इनका विभाजन नहीं किया जा सकता। लोकभाषा मे यही प्रचलित है कि जैन-धर्म यानी अहिंसा, अहिंसा यानी जैन-धर्म।

धर्ममात्र अहिंसा को आगे किये चलते हैं। कोई भी धर्म ऐसा नहीं मिलता जिसका मूल या पहला तत्त्व अहिंसा न हो। तब फिर जैन-धर्म के साथ ही अहिंसा का ऐसा तादात्म्य क्यों? यहाँ विचार कुछ आगे बढ़ता है।

अहिंसा का विचार अनेक भूमिकाओं पर विकसित हुआ है। कायिक, वाचिक और मानसिक अहिंसा के बारे मे अनेक धर्मों में विभिन्न धारणाएँ मिलती हैं। स्थूल रूप में सूक्ष्मता के बीज भी न मिलते हों, ऐसी बात नहीं। किन्तु बौद्धिक-अहिंसा के क्षेत्र में भगवान् महावीर से जो अनेकान्त दृष्टि मिली, वही खास कारण है कि जैन-धर्म के साथ अहिंसा का अविच्छिन्न सबध हो चला।

भगवान् महावीर ने देखा कि हिंसा की जड़ विचारो की विप्रतिपत्ति है। वैचारिक असमन्वय से मानसिक उत्तेजना बढती है और वह फिर वाचिक एव कायिक हिंसा के रूप में अभिव्यक्त होती है। शरीर जड़ है, वाणी भी जड़ है। जड़ मे हिंसा-अहिंसा के भाव नहीं होते। इनकी उद्भव-भूमि मानसिक चेतना है। उसकी भूमिकाएँ अनन्त हैं।

प्रत्येक वस्तु के अनन्त धर्म हैं। उनको जानने के लिए अनन्त दृष्टियाँ हैं। प्रत्येक दृष्टि में सत्याश है। सब धर्मों का वर्गीकृत रूप अखण्ड वस्तु है और सत्याशो का वर्गीकरण अखण्ड सत्य होता है।

अखण्ड वस्तु जानी जा सकती है किन्तु एक शब्द के द्वारा एक समय मे कही नहीं जा सकती। मनुष्य जो कुछ कहता है उसमे वस्तु के किसी एक पहलू का निरूपण होता है। वस्तु के जितने पहलू हैं उतने ही सत्य हैं। जितने सत्य हैं उतने ही द्रष्टा के विचार हैं। जितने विचार हैं उतनी ही आकाक्षाएँ हैं। जितनी आकाक्षाएँ हैं उतने ही कहने के तरीके हैं। जितने तरीके हैं उतने ही मतवाद हैं। मतवाद एक केन्द्र-बिन्दु है। उसके चारों ओर विवाद-संवाद, सघर्ष-समन्वय, हिंसा और अहिंसा की परिक्रमा लगती है। एक से अनेक के सम्बन्ध जुड़ते हैं, सत्य-असत्य के प्रश्न खडे होने लगते हैं। बस! यहीं से विचारो का स्रोत दो धाराओ में बह चलता है—अनेकान्त या सत् एकान्त दृष्टि—'अहिंसा', असत्य एकान्त दृष्टि—'हिंसा'।

कोई बात या कोई शब्द सही है या गलत—इसकी परख करने के लिए एक दृष्टि

की अनेक धाराएँ चाहिए। वक्ता ने जब शब्द कहा तब वह किस अवस्था में था ? उसके आसपास की परिस्थितियाँ कैसी थीं ? उसका शब्द किस शब्द-शक्ति से अन्वित था ? विवक्षा में किसका प्राधान्य था ? उसका उद्देश्य क्या था ? वह किस साध्य को लिये चलता था ? उसकी अन्य निरूपण पद्धतियाँ कैसी थीं ? तत्कालीन सामयिक स्थितियाँ कैसी थीं ? आदि-आदि। अनेक छोटे-बडे बाट मिलकर एक-एक शब्द को सत्य के तराजू पर तौलते हैं।

सत्य जितना उपादेय है, उतना ही जटिल और छिपा हुआ है। उसको प्रकाश में लाने का एकमात्र साधन है 'शब्द'। उसी के सहारे सत्य का आदान-प्रदान होता है। शब्द अपने आप में सत्य या असत्य कुछ नहीं है। वक्ता की प्रवृत्ति से वह सत्य और असत्य से जुड़ता है। 'रात' एक शब्द है वह अपने आप में सही या झूठ कुछ भी नहीं। वक्ता यदि रात को रात कहे तो सत्य है और अगर वह दिन को रात कहे तो वही शब्द असत्य हो जाता है। शब्द की ऐसी स्थिति है तब कैसे कोई व्यक्ति केवल उसीके सहारे सत्य को ग्रहण कर सकता है ? इसीलिए भगवान् महावीर ने बताया— प्रत्येक धर्म वस्त्वंश की अपेक्षा से ग्रहण करो। सत्य सापेक्ष होता है। एक सत्यांश के साथ लगे या छिपे अनेक सत्यांशों को ठुकरा कर कोई उसे पकड़ना चाहे तो वह सत्यांश भी उसके सामने असत्यांश बनकर आता है।

दूसरों के प्रति ही नहीं किन्तु उनके विचारों के प्रति भी अन्याय मत करो। अपने को समझाने की चेष्टा करो। यही है अनेकान्त दृष्टि, यही है अपेक्षावाद और इसीका नाम है बौद्धिक अहिंसा। भगवान् महावीर ने इसे दार्शनिक क्षेत्र तक ही सीमित नहीं रखा। इसे जीवन-व्यवहार में उतारा। चण्डकौशिक साँप ने भगवान् को दंश मारा तब उन्होंने सोचा—यह अज्ञानी है। इसीलिए मुझे काटा है। इस दशा में मैं इसपर क्रोध कैसे करूँ ? संगम ने भगवान् को कष्ट दिये तब उन्होंने सोचा कि यह मोह-विक्षिप्त है इसलिए यह ऐसा जघन्य कार्य करता है, मैं मोह-विक्षिप्त नहीं हूँ इसलिए मुझे क्रोध करना उचित नहीं।

भगवान् ने चण्डकौशिक और अपने भक्तों को समान दृष्टि से देखा—इसलिए देखा कि विश्वमैत्री की अपेक्षा दोनो उनके समकक्ष मित्र थे। चण्डकौशिक अपनी उग्रता की अपेक्षा भगवान् का शत्रु माना जा सकता था किन्तु वह भगवान् की मैत्री की अपेक्षा उनका शत्रु नहीं माना जा सकता।

इस बौद्धिक अहिंसा का विकास होना आवश्यक है।

स्कन्धक सन्यासी को उत्तर देते हुए भगवान् ने बताया—विश्व सान्त भी है और अनन्त भी। यह अनेकान्त दार्शनिक क्षेत्र में उपपूज्य है। दार्शनिक संघर्ष इस दृष्टि से

बहुत सरलता से सुलझाये जा सकते हैं। किन्तु कलह का क्षेत्र सिर्फ मतवाद ही नहीं है। कौटुम्बिक, सामाजिक और राजनैतिक अखाडे सघर्षो के लिए सदा खुले रहते हैं। उनमें अनेकान्त दृष्टिलभ्य बौद्धिक अहिंसा का विकास किया जाय तो बहुत सारे सघर्ष टल सकते हैं। यदि कहीं भय या द्वैधीभाव बढता है, उसका कारण एकान्त आग्रह ही है। एक रोगी कहे मिठाई बहुत हानिकर वस्तु है—उस स्थिति मे स्वस्थ व्यक्ति को यकायक झेंपना नहीं चाहिए, उसे सोचना चाहिए कोई भी निरपेक्ष वस्तु लाभकारक या हानिकारक नहीं होती। उसकी लाभ और हानि की वृत्ति किसी व्यक्ति विशेष के साथ जुड़ने से बनती है। जहर किसी के लिए जहर है, वही किसी दूसरे के लिए अमृत भी बन जाता है। साम्यवाद, पूजीवाद को बुरा बतलाता है और पूजीवाद साम्यवाद को। इसमें भी एकान्तिकता ठीक नहीं हो सकती। किसी में कुछ और किसी में कुछ विशेष तथ्य मिल ही जाते हैं। इस प्रकार हर क्षेत्र मे जैन-धर्म अहिंसा को साथ लिए चलता है।

जैन स्वयं इस सिद्धान्त का विशेष उपयोग नहीं कर रहे हैं। इसलिए इसका यथेष्ट विकास नहीं होता। यह केवल एक सिद्धान्त की वस्तु बन रहा है। जैन अनुयायियों का कर्तव्य होता है कि वे इसे व्यवहार मे लायें। अगर ऐसा हुआ तो दूसरे स्वय इसका मूल्य समझेंगे।

९८ : चातुर्मास

कुछ दिवस पूर्व चातुर्मास की कल्पना मात्र थी। आज उस कल्पना ने निश्चय का रूप ले लिया। आज वह निश्चय कार्य-रूप में बदल गया है। लोगो से मै कहना चाहूँगा—समय बहुत मूल्यवान वस्तु है, वृथा न बिता उसका सदुपयोग किया जाना चाहिए। बीता समय वापिस नहीं आता। लोगों को चातुर्मास के समय का अधिकाधिक उपयोग करना है। चातुर्मास के कार्यक्रम में ये तीन पहलू रहेंगे—उपासन, ज्ञानार्जन व चरित्र-विकास। प्रत्येक धर्मप्रेमी श्रद्धालु जन का यह कर्तव्य है कि वह इस त्रिवेणी में स्नान कर अपने को निर्मल बनाये। उसे क्षण-क्षण जागरूक रहना है कि उससे कोई ऐसा कार्य तो नहीं हो रहा है जो आत्मा का पतन करनेवाला हो।

जोधपुर,
२४ जुलाई, '५३

९९ : युवकों से

आज युवकों मे आत्म-श्रद्धा की कमी मालूम पड़ रही है। उन्हे आध्यात्मिक पथ-प्रदर्शन चाहिए, जिससे वे अपने आपका अस्तित्व समझ सके। उनमें देव, गुरु और धर्म के प्रति विश्वास कम होता जा रहा है। उन्हे अपने पूर्व कृत कार्यों पर विश्वास नहीं होता। किसी भी तत्त्व को तर्क की कसौटी पर कसे बिना उनका मस्तिष्क उसे सही मान लेने को तैयार नहीं होता। पर तर्क भी तो हर कहीं काम नहीं देता। जो कार्य श्रद्धा से बन जाता है उसे कोरा तर्क नहीं बना पाता। मूलतः कोरे तर्क पर चलना ही गलत है। आध्यात्मिक क्षेत्र में आत्म-विश्वास तो होना ही चाहिए। उन्हें तो चाहिए :

महाजनो येन गतः सः पन्थः

जिस रास्ते पर महापुरुष चले हैं उसपर ही चला जाय।

युवको के जीवन मे सादगी के स्थान पर आडम्बर को अधिक प्रश्रय मिलता जा रहा है। आखिर उन्हे मित्र भी तो वैसे ही मिल जाते हैं। सयमी पुरुषों की सगति से उन्हे ग्लानि-सी होती है, फिर भला सदाचार, सयम और सद्‌शिक्षा कहाँ मिले। पतित कभी पावन बनने का उपदेश नहीं दे सकता। देनेवाला मिल भी जाय तो उसका प्रभाव नहीं पड़ता। जो स्वय गिरा हुआ है वह दूसरों को क्या उठायेगा? सन्तजन जो स्वय उठे हुए हैं, जिनका जीवन अहिंसा, सत्य आदि सद्‌गुणों में रमा हुआ है, उनका उपदेश ऊपर की आवाज नहीं, अन्तर की गर्जना है। ऐसे सन्तजनों के सम्पर्क से धर्म का सम्पर्क होगा, आडम्बर, लड़ाई और शोषण से हटकर मानव आराधना, साधना और मानसिक उज्ज्वलता को प्राप्त कर सकेगा।

अणुव्रत-योजना सिर्फ बुड्ढो के लिए ही नहीं, हर व्यक्ति के लिए है। जीवन में नैतिकता लानेवाली योजना में भला वृद्ध और युवक की भेद-रेखा क्यों हो? यहाँ युवको को इसे अपनाकर अपनी शक्ति का परिचय देना चाहिए। इससे जाति, राष्ट्र और उनका स्वय का हित है।

युवक सन्त-सम्पर्क से लाभ उठाएँ। उनसे निःशुल्क आध्यात्मिक ज्ञानार्जन चार महीने के लिये करे। उन्हे यह स्वर्ण अवसर मिला है।

शिक्षा में साहित्य का विश्लेपण मिलता है, पर उन्हे हिताहित का विश्लेषण नहीं मिलता। वे आर्थिक, भौतिक पहलू सुलझा सकते हैं पर नैतिक धरातल तैयार करने की शिक्षा नहीं मिलती। नैतिकता के लिए आध्यात्मिक शिक्षा जरूरी है।

जोधपुर,
२६ जुलाई, '५३

१०० : जीवन, विकास और युग

जीवन और विकास ये दो शब्द हैं। हमें दोनों को समझना है। जीवन को समझे विना विकास समझ में नही आ सकता। अगणित कोटि के जीवन में जो सर्वाधिक महत्त्वपूर्ण और वहुमूल्य जीवन है, वह है मानव का जीवन। सव दर्शनो ने मानव-जीवन की दुर्लभता और वहुमूल्यता एक स्वर से गाई है। सहसा प्रश्न उठेगा—मानव जीवन में ऐसा कौन-सा तत्त्व है, जो इतनी महत्ता गाई जाती है? उत्तर सीधा है। जो वस्तु थोड़ी, दुष्प्राप्य और कीमती होती है उसकी महत्ता अपने आप फैल जाती है। यही बात मानव जीवन में लागू होती है। वह वहुत कम, दुष्प्राप्य और कीमती है। मानव को सोचना चाहिये कि इस थोडे से समय में मेरा वास्तविक कार्य क्या है? मेरा जीवन कैसा है और किधर जा रहा है? वह मिथ्या-छलना में न फँसे। मिथ्या गर्व से अपने आपको वचाये। हृदय, दिमाग, बुद्धि, यौवन, रूप, सपत्ति, आयु आदि के मिथ्या-आडम्बरों—प्रलोभनों में फँस कर अपनी गति को कुंठित न करे। इन चीजो पर वह गर्व किस वात का करे। गर्व करना हास्य की वात है। महर्षियो ने कहा :

> आयुर्वायुतरत्तरगतरल लग्नापदः सम्पदः
> सर्वेपीन्द्रिय गोचराश्च चटुलाः सध्याभ्ररागादिवत्।
> मित्र-स्त्री-स्वजनादि संगमसुख स्वप्नेन्द्र जालोपमम्,
> तत्किं वस्तु भवे-भवेदिहमुदामालम्वन यत्सताम्॥

अर्थात्—आयु वायु की चपल लहरो की तरह अस्थिर है। सपत्ति आपत्तियो से घिरी हुई है। सम्पत्ति है तो पुत्र नहीं है, पुत्र है तो विनीत नहीं है या स्वय रोगादि-कारणों से इतना निर्वल है कि उसका कुछ भी उपयोग नहीं हो सकता। इन्द्रियो के सारे विषय सान्ध्य-वादलों की क्षणिक रगीली सदृश हैं। मित्र, स्त्री, स्वजन आदि का संगम—सुख, स्वप्न या इन्द्रजाल के समान मिथ्या है। फिर भला ससार में ऐसी कौन-सी वस्तु है जो मनुष्य के लिये आनन्द का आलम्वन वन सके—गर्व को उत्तेजना दे सके।

जीवन का लक्ष्य क्या है? उसका निरीक्षण कीजिये। वह कहीं वाहर मिलनेवाला नहीं है, अपने भीतर ही खोजें। आत्मावलोकन कीजिये। वह है—जीवन का जागरण, विकास और निर्माण। इसके लिये आप कमर कसकर तैयार हो जाइये। जीवन को विकसित करना है। अव एक क्षण भी व्यर्थ खोना ठीक नहीं क्योंकि भगवान् महावीर ने चेतावनी देते हुए कहा है :

> जरा जाव न पीडेइ वाही जाव न वड्ढइ।
> जाविंदिया न हायति ताव धम्मं समायरे॥

अर्थात्—जबतक वृद्धावस्था पीड़ित न करे, रोगों का आक्रमण न हो और इन्द्रियाँ क्षीण न हो तब तक जितना हो सके, उतना धर्म-सञ्चय करने का अविलम्ब प्रयत्न करो।

यदि इस विषय में लापरवाही हुई तो फिर ऐसा अवसर सुलभ होना अत्यन्त दुष्कर है। 'जा जा वच्चइ रयणी न सा पडिनियत्तइ' जितनी रात्रियाँ बीत रही हैं, वे लौटकर नहीं आएँगी। इसलिये 'समय गोयम् मा पमायए' क्षण मात्र भी प्रमाद में व्यर्थ मत खोओ।

आप पूछेंगे जीवन का विकास कैसे होता है?

जीवन-विकास के अनेक मार्ग हैं। हाँ, हैं वे अवश्य पुराने। आज विज्ञान का समय है। सबको नई रोशनी चाहिये। हम ठहरे पुरानपन्थी। किन्तु हम पुराने और नये के झगड़े से परे हैं। मैं न तो कट्टर पुराण-पन्थी ही हूँ और न कट्टर नवीन-पन्थी ही। जिसमें मुझे जो वस्तु अच्छी मिलती है उसे मैं ग्रहण करने का सदा से पक्षपाती हूँ। जीवन विकास का सबसे महान् सूत्र है—आत्मानुशासन। लोगों ने विदेशी हुकूमत से मुक्त होकर स्वाधीनता का वरण किया, पर मैं समझता हूँ उनकी आत्मा पर से अभी भी विदेशी हुकूमत नहीं उठी है। यहाँ 'विदेशी' शब्द से मेरा मतलब देश-विदेश से नहीं वरन् उनपर स्वयं की आत्मा का अनुशासन न होकर आत्मातिरिक्त प्रलोभनों का अनुशासन है। इस परानुमान को हटाये बिना वास्तविक-आजादी कहाँ? परानुशासन को हटाने के उपाय हैं—सयम, चरित्र और नियत्रण। संयम क्या है? आत्मानुशासन का विकसित रूप ही सयम है। वह कब होगा? इस महत्त्वपूर्ण पाठ को पढ़ने से—

जो सहस्स सहस्साण सगामे दुज्जए जिणे
एग जिणेज्ज अप्पाण एस से परमो जओ ॥

सग्राम मे सहस्रों योद्धाओं को जीतनेवाले से भी वह व्यक्ति महान् विजेता है जिसने अपनी आत्मा को जीत लिया है। वास्तव में आत्म-विजय ही सबसे बड़ी विजय है। इसीलिये तो कहा है :

"अप्पणा मेव जुज्झाहि किं ते जुज्झेण वज्झओ"—"ऐ प्राणी! तू अपनी आत्मा के साथ सग्राम कर, उसपर विजय पा। दूसरों के साथ संग्राम कर उनपर विजय पाने से तुझे कोई लाभ नहीं होगा? अपनी विजय ही परम विजय है। वह सयम और आत्म-नियत्रण से ही संभव है।

आजका समय बड़ा विचित्र है। लोग अपने आपको नहीं देखते। दूसरो की बड़ी लम्बी-लम्बी आलोचना करने को तैयार रहते हैं। अपने बड़े-बड़े दोष भी नजर नहीं

आते और दूसरो के अति तुच्छ दोष भी वहुत वड़े-वड़े रूप में नजर आने लगते हैं। महर्षि भर्तृहरि ने ठीक ही कहा है :

परगुण परमाणु पर्वतीकृत्य नित्य निज हृदि विलसन्तः सन्ति सन्त कियन्तः

—दूसरे के परमाणुतुल्य—अति तुच्छ गुणो को पर्वत के समान अति महान् वर्णन करनेवाले सज्जन पुरुष कितने हैं। इसके विपरीत आज उनलोगों का कोई पार नहीं जो अपने तो पर्वत-तुल्य अति महान् दोषों को अन्दर छिपा लेते हैं और दूसरों के परमाणु-तुल्य अति तुच्छ दोषो को पर्वत के समान अति महान् वनाकर सर्वत्र डका पीटते फिरते हैं। दूसरो के दोषों की आलोचना करने का वही अधिकारी है जो स्वय विल्कुल निर्दोष हो। इस सपूर्ण सत्य-सिद्धान्त को हृदयगम करने के लिये महात्मा ईसा का किस्सा अत्यन्त सामयिक है।

एक वादशाह ने किसी चोर को प्राणदण्ड का आदेश दिया और वह भी नये तरीके से। वादशाह ने सारे नगर में एलान कराया कि नगर के सारे लोग नगर के वाहर चले जायँ और एक-एक पत्थर हाथ में लेकर चोर पर प्रहार करें। नगर के वाहर तमाशा-सा लग गया। एक निश्चित स्थान पर चोर को खड़ा किया गया। उसकी दशा वड़ी दयनीय थी। वह मन ही मन सोच रहा था कि यदि मैं इस वार छूट जाऊँ तो आगे फिर कभी चोरी नहीं करूँगा। एक तरफ पत्थरों का ढेर लगा हुआ था। तमाशा देखने और तमाशा के सक्रिय पात्र वनने के लोभ से नगर के समस्त लोग वहाँ पर उपस्थित हुए। चोर पर प्रहार करने के लिये ज्योही लोगों ने अपने हाथों में पत्थर उठाये त्योही एक फकीर महात्मा ईसा मसीह वहाँ पर सहसा आ निकले। वे इस अनैतिकतापूर्ण भीषण दृश्य को देखकर काँप उठे। उन्होंने एक ऊँचे टीले पर चढकर लोगों को एक सलाह देते हुए कहा—"वन्धुओ! मैं आपको कोई आज्ञा देने के लिये नहीं खड़ा हुआ हूँ। मैं तो आपको एक विनम्र सलाह देना चाहता हूँ। वह यह है कि आपमें से चोर को पत्थर से वही व्यक्ति मारे कि जिसने अपने जीवन में कभी प्रत्यक्ष या परोक्ष में किसी प्रकार की चोरी न की हो। आप दो क्षण विशुद्ध आत्म-चिन्तनपूर्वक सोचें कि आपने कभी चोरी तो नहीं की है। चोरी का मतलव सिर्फ यही नहीं है कि किसी की तिजोडी तोड़ कर पैसा चुरा लेना, दूसरे के अधिकारों को छीनना और शोषण करना भी चोरी के प्रमुख अगो में से हैं।" लोगोंपर महात्मा ईसा की वात का जादू का-सा असर हुआ। उन्होंने विचार किया हम चाहे प्रत्यक्ष चोर न हों किन्तु परोक्ष चोर तो हैं ही। एक-एक कर सारे लोग वहाँ से खिसक गये। किसी ने भी साहूकारी का दम्भ भरकर चोर पर प्रहार नहीं किया। राजपुरुषों ने सारी स्थिति वादशाह तक पहुँचाई। वादशाह ने क्रोधपूर्वक ईसा को पकड़ कर बुलवाया। ईसा ने राज्य-मजलिस मे खड़े होकर निर्भीकतापूर्वक वादशाह के सामने

सारी घटना उपस्थित की और अन्त में बादशाह से भी यह निवेदन किया कि—"जहाँपनाह ! आप भी विचार करें, क्या आप सच्चे अर्थ में साहूकार हैं। क्या आपने पर-अधिकारों को जबरदस्ती से नहीं छीना है ?" बादशाह अवाक् रह गया। महात्मा ईसा ने आगे कहा—"मैं यह नहीं कहता कि चोर को दंड नहीं देना चाहिये। किन्तु ऐसा दण्ड तो नहीं होना चाहिये जो मानवी नीति की सीमा को ही लाँघ जाय। दण्ड में भी एक नीति होती है—उनका अतिक्रमण तो नहीं होना चाहिये।" बादशाह महात्मा ईसा के आगे नतमस्तक हो गया। उसने अपना अपराध स्वीकार करते हुए उसी समय चोर को भविष्य में चोरी न करने की शिक्षा देकर छोड़ने का आदेश दिया। यही बात आज के लिये है। लोग अपने आपको नहीं देखते। औरो पर निरन्तर कटु-कटाक्ष करते रहते हैं। आज जो बड़े-बड़े अधिकारी कानून और नियम बनाते हैं खुद वे ही सबसे पहले उन कानूनों और नियमों की अवहेलना करते हैं। कानून बनानेवाले ही जब कानून का भग करेंगे तब दूसरे कैसे पालेंगे ? और कैसे वे दूसरों से पालन के लिये आशा भी कर सकेंगे। यह न न्याय ही है और न मानवीय आदर्श ही।

लोग औरो को सुधारने की बात करते हैं, किन्तु स्वय सुधरने की क्यों नहीं करते ? औरो को सुधारने से तो बेहतर है वह पहले स्वय सुधर ले। स्वय के सुधार को भूलकर आज लोग पर-सुधार की चिन्ता में पडे हुए हैं। यह अनुचित है। आत्मावलोकन कीजिये—देखिए—मेरे सुधार की सीमा क्या है ? और मेरी सुधार की गति किस रफ्तार से चल रही है ? मैं अपने साथ छलना, दभ और अन्याय तो नहीं कर रहा हूँ ? यह निश्चित समझिये, बिना आत्म-चिन्तन के आत्म-नियन्त्रण जागृत नहीं हो सकता। आत्म-नियन्त्रण के अभाव में संयम सम्भव नहीं और सयम के बिना विकास की बातें नीलकुसुम की तरह निरर्थक हैं। इन परमार्थ सारगर्भित बातों को कौन सोचे। देखिए—इन साधुओं ने आत्म-विकास की जागृति के लिये कठोरातिकठोर सयम मार्ग को अपनाया है। आत्म-दमन किया है। इनकी वेशभूषा मे मत उछलिये—मौलिक तथ्य को समझिये। आप यदि पूर्ण संयम की साधना नहीं कर सकते तो अशतः तो उसका पालन कीजिये। ऐसा करने से भी आप बहुत सी बुराइयों से बच सकेंगे। जब तक ऐसा नहीं किया जायेगा तब तक आत्म-विकास सम्भव नहीं।

बुराई से बुराई कभी मिट नहीं सकती। हिंसा से हिंसा बढ़ती ही है। हिंसा से हिंसा को मिटाने का प्रयत्न अग्नि को बुझाने के लिये उसमे घृत डालने के समान है। हिंसा का प्रतिकार अहिंसा से ही किया जा सकता है। अहिंसा की प्रबल शक्ति के के सामने वह अपने आप मर मिटेगी। लेकिन यह सोचना गलत होगा कि ससार से हिंसा बिल्कुल खत्म हो जाय। क्योंकि जब तक काम, क्रोध, मद, लोभ आदि दुर्गुणों का अस्तित्व रहेगा तब तक हिंसा का अभाव होना असम्भव है। यह होते हुए भी

अहिंसा को अधिक आदर और उच्च दृष्टि से देखना कल्याणकारी है। हिंसा और अहिंसा की मात्रा पर ध्यान रखना आवश्यक है। हिंसा संसार से बिल्कुल मिट न सके, फिर भी उसकी मात्रा अनावश्यक अधिक न बढ़ जाय, इस ओर जागरुक रहना भी लाभदायक है। इसके साथ-साथ अहिंसा की मात्रा क्रमशः अधिकाधिक बढती रहे, वह हिंसा को दबाये रखे। उसे ससार पर हावी न होने दे, उसे उच्छृङ्खल न होने दे और अपनी प्रधानता कायम रखे, इस तथ्य को आँखो से ओझल न होने देना ही हिंसा की मात्रा रोकने का सफल प्रयास है।

आज ससार मे जगह-जगह युद्ध-विभीषिका छाई हुई है। पर उससे किसको शान्ति मिली। आज तक का इतिहास बताता है कि कभी युद्धो से न तो शान्ति-प्रसार ही हुआ है और न शान्ति की स्थापना ही। आखिर शान्ति और मैत्री तो अहिंसा के द्वारा झगड़ो को निपटाने से ही स्थापित की जा सकती है। अभी-अभी कोरिया मे युद्ध-विराम सधि हुई है। पत्र-पाठक जानते हैं—वहाँ कितनी नृशस हत्या हुई। पाँच वर्षों के लम्बे काल तक उस छोटे से देश मे रणचण्डिका हाथ में खून का खप्पर लेकर घूमती रही। तीस लाख मनुष्य की प्रौढ सन्तानें अग्नि में पतगो की तरह उस युद्धाग्नि में होम दी गई। ऐसा सोचने से ही दिल दहल उठता है। खेद है, जहाँ एक व्यक्ति का खून के सुनने मात्र से मनुष्य के रोंगटे खडे हो उठते हैं वहाँ इस नृशस हत्या से उन युद्ध-प्रिय देशो के कानो पर जूँ तक नहीं रेंगी। इतना ही नहीं हुआ बल्कि कहा जाता है इस अर्से मे वहाँ के करोड़ो लोग बेकार हो गये। आखिर हुआ क्या ? पाँच वर्ष के दीर्घकालीन युद्ध से उनकी पारस्परिक गुत्थी तिल भर नहीं सुलझी। आखिर जब युद्ध-जनित अशान्ति से सब हार गये तब विवश होकर—दोनो पक्षों ने युद्ध-विराम सधि पर हस्ताक्षर किये। अगर यह पाँच वर्ष पहले हो जाता तो इस प्रकार की नृशंस हत्या का भयानक-दृश्य विश्व मे क्यो उपस्थित होता ? खैर! अब तो सबक मिला। लोग यह समझ गये कि जिस प्रकार आग घी से उपशान्त नहीं होती, उसी प्रकार युद्ध-से युद्ध की प्रचण्डता खत्म नहीं होती। युद्ध की प्रचण्डता अहिंसा और मैत्री से ही समाप्त हो सकती है। यह ठीक ही है जैसे चढते ज्वर मे दवा अपना प्रभाव नहीं दिखा सकती, कुछ प्रकोप शान्त होने पर ही उसका प्रभाव प्रतीत होता है, वैसे ही खून के उबाल, उन्मत्तता और विह्वलता में—अहिंसा के उपदेश को व्यक्ति पचा नहीं सकता। खून मे शीतलता आने पर, उन्मत्तता तथा विह्वलता के हटने पर ही अहिंसा के उपदेश को वह ग्रहण कर सकता है। अहिंसा और मैत्री ही जटिल से समस्याओं के सुलझाने में समर्थ हो सकती हैं, ये ही इन अग्नि-परीक्षाओं मे खरी उतर सकती हैं, पश्चिमी सभ्यता वाले लोग इस मौलिक तथ्य को दृढ़ता और निश्चयपूर्वक समझें।

समस्त सुधार और विकास का आधार अध्यात्मवाद है। अध्यात्मवाद क्या है ?

इसे समझना बिल्कुल सरल है। आप आत्मा, परमात्मा पुनर्जन्म आदि में जाकर उलझ पड़ते हैं। मेरी दृष्टि में ये कोई इतनी बड़ी उलझनें नहीं हैं। फिर भी ये कुछ गहन और गम्भीर तो हैं ही। अध्यात्मवाद से आप इतना ही समझिये कि—'अपने आपका वाद'। दूसरे शब्दों में—'अपने लिये अपना नियन्त्रण—सयम'। आपके मन में आशका होगी—आत्मा कहाँ है? परमात्मा कहाँ है? मैं कहता हूँ आप इन वातों को एक वारगी छोड़ दीजिये। ये अति गम्भीर प्रश्न हैं। कम से कम इतना समझिये—आपको अपना जीवन विगाडना नहीं है। आत्म-नियन्त्रण इस जीवन में तो सुख और शान्तिप्रद है ही, अगर अगला जीवन भी है तो उसके लिए भी वह ठीक ही है। सम्भवतः जोधपुर की ही वात है—एक राज्याधिकारी हमारे गुरु महाराज के पास आकर कहने लगे—"महाराज। आपसे एक सवाल है। आप जो सारी सुख-सामग्रियो को ठुकराकर इतनी कठोर साधना कर रहे हैं,—आत्म-नियन्त्रणण कर रहे हैं, अगर अगला जीवन नहीं हुआ तो आपकी यह कठोर तपश्चर्या और आत्म-नियन्त्रण यों ही व्यर्थ जायगा और आप जीवन के सुखों से भी वृञ्चित रहेंगे।" गुरु महाराज ने सस्मित उत्तर देते हुए कहा—"आपकी वात मिल गई तो सिर्फ इतना ही तो होगा कि हम इस जीवन की मौलिक सुख-सुविधाओं से वचित रह जायेंगे। किन्तु हमारी वात ठीक निकल गई तो आप जो साधना और आत्म-नियन्त्रण को व्यर्थ समझकर भौतिक सुख-सुविधाओं मे आकण्ठ डूवे हुए हैं, फिर क्या हालत होगी?" इसलिये आत्म-नियन्त्रण तो सदा ही अच्छा और उपयोगी है, यदि अगला जन्म है तव भी और यदि नहीं है तव भी। यह स्पष्ट है कि जवतक आत्म-नियन्त्रण नहीं होगा तवतक आत्म-भय भी नहीं होगा और आत्म-भय के अभाव में आत्म-विकास का स्वप्न ही कैसा? आत्म-भय के अभाव में ही मनुष्य ऐसा निन्द्यकार्य करने लगता है कि चलो कोई देखे तो पाप नहीं करेंगे और जहाँ कोई देखनेवाला नहीं है वहाँ पाप करने में क्या हानि है? ऐसे व्यक्ति यह नहीं सोचते कि चाहे कोई व्यक्ति देखे या न देखे किन्तु तू तो स्वय देख ही रहा है। इसके विपरीत जहाँ आत्म-भय होगा वहाँ व्यक्ति यही सोचेगा कि चाहे कोई देखे या न देखे, मैं तो देख ही रहा हूँ। इस सारपूर्ण अन्तर के होते ही मनुष्य की समस्त गुत्थियाँ सुलझने लगेंगी।

अध्यात्मवाद की नींव धर्म पर टिकी हुई है। धर्म क्या है? जो आत्मा की शुद्धि के साधन हैं वे ही धर्म हैं। धर्म प्रलोभन, वलात्कार और वल प्रयोग से नहीं होता। धर्म जिन्दगी को वदलने से होता है, अन्यान्य. अत्याचार और शोषण से भय रखने से होता हे, जीवन को सुधारने से होता है। इसलिए जिन्दगी को वदलो, अत्याचारों से भय रखो और स्वयं को सुधारो।

लोग कहते हैं आज की शिक्षा-प्रणाली ठीक नहीं है। यह सही है, जिस शिक्षा-

प्रणाली मे आत्मानुशासन और आत्म-जागरण को स्थान नहीं, वह शिक्षा-प्रणाली अधूरी अपूर्ण और विनाशकारी है। शिक्षा वही है जो आत्मानुशासन सिखाती है। "सा विद्या या विमुक्तये" यह श्लोक शिक्षा के मौलिक उद्देश्य पर वास्तविक प्रकाश डालता है। वह शिक्षा क्या जिसमे आत्मानुशासन और आत्म-जागृति के तरीके नहीं बताये जाते? इससे तो कहीं प्राचीन शिक्षा-प्रणाली अच्छी थी—जिससे कम से कम आत्म-पतन तो नहीं होता था। इसलिये ऐसी ही शिक्षा की आवश्यकता है जो आत्म-नियन्त्रण और सयम का पाठ पढ़ाये। इस विषय मे मैं कहूँगा—शिक्षको को विशेष जागरूक होने की आवश्यकता है। उनके हाथो में देश की सबसे बड़ी सम्पत्ति है। मैं धन-दौलत को वास्तविक सम्पत्ति नहीं मानता। वास्तविक सम्पत्ति है, छात्र और छात्राएँ। यह सम्पत्ति शिक्षको के हाथ मे है। शिक्षक उन्हे जिधर बहायेंगे वे उधर ही बहेंगे। इसलिये मेरा उनसे अनुरोध है—वे ऐसी महान् सम्पत्ति को बिगाड न दे, वे स्वय अपने जीवन के विकास, जागृति, अध्ययन और निर्माण से इस सम्पत्ति का विकास, जागरण, उन्नयन और निर्माण करे। जैसे एक दीपक से सहस्रों दीपक जलाये जा सकते हैं उसी प्रकार अपने जीवन से कोटि-कोटि छात्र-छात्राओं का जीवन जगाये। इससे वे समाज, देश और राष्ट्र-हित करने मे बहुत बड़ा हाथ बटायेंगे।

व्यक्ति-सुधार समाज-सुधार की रीढ है। मुझे समाज, जाति, देश या राष्ट्र-सुधार की चिन्ता नहीं, मुझे व्यक्ति-सुधार की चिन्ता है। चाहे आप भले ही मुझे स्वार्थी कहे, किन्तु मेरा यह निश्चित अभिमत है कि व्यक्ति-सुधार ही सब सुधारो की मूल भित्ति है। समाज किस चीज का नाम है? व्यक्तियो के समूह को ही तो समाज कहते हैं। तब यदि व्यक्ति-व्यक्ति सुधरा हुआ होगा तो इसी तरह फिर देश-राष्ट्र आदि भी अपने आप सुधरे हुये होंगे। व्यक्ति अपने सुधार को ताक पर रख, समाज, देश और राष्ट्र-सुधार की बडी-बडी गप्पें हॉकता है, वह तो उसी तरह है जैसे—"दुविधा में दोनों गये माया मिली न राम"—इसलिये व्यक्ति का सुधार आवश्यक है। उसके बिना समाज और देश-सुधार होना असम्भव है। व्यक्ति स्वय सुधरकर दूसरो को सुधारने का प्रयत्न करे, केवल आचरणहीन, निकम्मी, थोथी आवाजों से कुछ सम्भव नहीं। मौखिक प्रचार पगु है। उसे जबतक अपने जीवन में समाहित नहीं किया जायगा, तबतक उस प्रचार में कोई स्फूर्ति या गति नहीं आयेगी।

जीवन सुधारने का सबसे बडा सूत्र है—इस प्रकार का चिन्तन करना "किं नाम होज्ज त कम्मय जेणाहं दुग्गइ न गच्छेज्जा"। वह कौन-सी प्रक्रिया है जिससे कि मैं दुर्गति में न जाऊँ, मेरा पतन न हो, इसी नैरन्तरिक खोज में व्यक्ति को अपने आप वह प्रक्रिया मिलेगी, जो कि जीवन के लिये प्रेय और श्रेय है। मेरे शब्दों में आज के युग मे वह प्रक्रिया है—अणुव्रत-योजना। अणुव्रत-योजना को अपनाकर व्यक्ति किसी

का अनिष्ट किये बिना अपना महान् विकास कर सकता है। यह योजना न तो कोई आज के युग की आर्थिक समस्याओं को सुलझाने की योजना है और न कोई वाद-विवाद सुलझाने की योजना। यह तो व्यक्ति के जीवन-सुधार की योजना है। इस योजना में प्रमुखतः अहिंसादि पाँच अणुव्रतों को व्यावहारिक रूप देकर उनके ८४ नियम बनाये गये हैं। जनता क्या चाहती है? इस पहलू के दीर्घकालीन सूक्ष्म चिन्तन का यह परिणाम है। इसको लोगो ने बड़ी पसन्द की है, स्तुति और प्रशसा के वडे २ पुल वाँधे है, किन्तु मैं केवल पसन्द और प्रशसा से खुश होनेवाला नहीं हूँ और न मैं इनका भूखा ही हूँ। मैं तो तभी खुश होनेवाला हूँ जब इस जीवन-विकास की योजना को अपने जीवन मे समाहित कर चला जाएगा। इस योजना का सारा कार्यक्रम अत्यन्त विशाल और उदार दृष्टिकोण से बनाया गया है। सम्प्रदाय, जाति, वर्ण, लिंग आदि की इसमें बू तक नहीं मिलेगी, लोग इसका सूक्ष्म-चिन्तन और मनन करें। अगर यह योजना आपके जीवन-विकास का हेतु बनी तो मैं अपने प्रयास को सफल समझूँगा।

आज वैज्ञानिक युग है। सब चीजों का असभाव्य विकास हो रहा है। क्या हृदय का? क्या दिमाग का? क्या बुद्धि का? और क्या सुख-सुविधाओ का? कल ही अखवार में देखा—"न्यूयार्क में एक ऐसे यत्र का आविष्कार किया गया है, जो बिजली की सहायता के बिना दो घण्टे तक का वार्तालाप, प्रवचन, नया सगीत आदि रिकार्ड कर सकेगा" इस तरह आज आये दिन नये-नये विकास के सूत्र सामने आ रहे हैं। ऐसी स्थिति में क्या जीवन का विकास आवश्यक नहीं है? खाना, पीना, सोना, सिनेमा देखना आदि जीवन के साध्य नहीं। जीवन का साध्य मानवता है। सबसे वडी भूल आज यही हो रही है कि लोग इस महान् साध्य को भूल गये हैं। उनका दृष्टिकोण भ्रान्त वन गया है। यही कारण है आज वे दुर्व्यसनों के दास बने हुये हैं। मजे की बात तो यह है कि लोग दुर्व्यसनो के गुलाम होते हुए भी इस गुलामी को समझते तक नहीं। इसको मिटाने का तरीका यही है कि लोग पहले इस गुलामी को समझें और तदनन्तर अधिकारों की लिप्सा, अन्याय, दुराचार और शोषण को छोड़कर जीवन-विकास के क्षेत्र में आगे कदम वढ़ाये।

आप सभी वहिर्मुखी दृष्टिकोण को त्यागकर अन्तर्मुखी दृष्टिकोण अपनाइये। अन्तर्मुखी दृष्टिकोण का विकास आत्मानुशासन की शिक्षा और उसके रहस्यपूर्ण तरीके हमें विरासत मे मिले हैं। तेरापन्थ के आद्यप्रवर्त्तक महामहिम आचार्य भिक्षु ने हमे सबसे पहले बताया कि यदि तुम आत्म-विकास करना चाहते हो तो यह प्रतिज्ञा करो, "हम अपने मन का जाना कभी नहीं करेंगे। हम सब एक गुरु के अनुयायी हैं, अतः उनका अनुशासन ही हमारे प्रत्येक कार्य में मार्ग-दर्शक रहेगा।" इसका नाम ही आत्मानुशासन है। यही

जीवन का मूलमन्त्र होना चाहिये। इसी को अपने जीवन के कण-कण में रमाकर आगे बढना चाहिए।

अन्त में मैं पुनः आपसे यही कहूँगा—कि आप "जीओ और जीने दो" के अधूरे जीवन-सिद्धान्त को छोड़कर "उठो और उठाओ" जैसे पूर्ण, सर्वग्राही और सर्वव्यापक सिद्धान्त को ग्रहण कर अपने विकास में से जुट जाइये। यह कीमती, अल्पकालिक और दुष्प्राप्य मानव-जीवन तभी सफल बनेगा जब आप आत्म-भय, आत्म-नियन्त्रण, आत्म-अनुशासन और सयम जैसे महत्त्वपूर्ण मानवीय आदर्शों को अपनाकर अपने विकास, सुधार, जागरण, उन्नयन और निर्माण में स्फूर्तिप्रद प्रेरणा ग्रहण करेंगे और दूसरो के लिये ऐसा ही स्फूर्तिप्रद प्रेरणात्मक पथ-प्रदर्शन करेंगे।

जोधपुर,
२ अगस्त, '५३

१०१ : छात्राएँ चरित्रशील हों

आज देश में विद्यालयो व महाविद्यालयों की कमी नहीं है मगर आज की शिक्षा-पद्धति उन विद्यालयो और महाविद्यालयों को सार्थक नहीं बना रही है। शिक्षा सिर्फ अक्षर-ज्ञान तक ही सीमित रह गई है। उन्हे जीवन-विकास की तनिक भी शिक्षा नहीं मिलती। फलतः वे उच्छृङ्खलता की ओर उत्तरोत्तर बढती जा रही है। ऐसी हालत में छात्राओ को चारित्रिक विकास की शिक्षा देना अत्यन्त आवश्यक है। साथ-साथ में शिक्षिकाएँ भी अपने जीवन को चरित्रशील और समुन्नत बनायें। उनके सुसस्कारों से छात्र व छात्राएँ भी पथ-प्रदर्शन पा सकेंगी। बालपन के सुसस्कार जीवन भर के लिए स्थायी होते हैं। अगर उनकी अच्छी तरह से सार-सम्भाल व शिक्षा हो तो वे अपना, समाज व राष्ट्र की बहुत कुछ भलाई कर सकती हैं।

जोधपुर,
४ अगस्त, '५३

१०२ : श्रावकों से

आजकल श्रावकों में आध्यात्मिक ज्ञान की बहुत कमी हो गई है। अगर कोई उनसे पूछे कि तुम्हारे धर्म की व्याख्या क्या है? परमात्मा क्या है? तो वे आचार्यश्री के पास चलने को कहेंगे। ऐसी स्थिति में उनका भी फर्ज है कि वे आध्यात्मिक ज्ञान का अध्ययन करें। युवक इसमें पीछे न रहकर अपनी मेधा का परिचय देंगे, ऐसी

आशा है। इसके लिए सरदारशहर मे एक शिक्षण-शिविर की आयोजना भी की गई थी, जिसमें काफी भाई-बहनों ने आध्यात्मिक शिक्षा का लाभ लिया। इसी तरह से यहाँ भी अगर ऐसी आयोजना हो सके तो सम्भवतः बहुत से भाई-बहन तत्त्व-ज्ञान से लाभ उठा सकेंगे। यहाँ के भाई-बहन काफी शिक्षित भी हैं जिससे कि उनके लिए यह कार्य सहज सिद्ध होगा।

अणुव्रती सघ की योजना उनके सम्मुख है। इसका महत्त्व सबके सामने ही है। जो अणुव्रती बने हैं उनका जीवन कितना शान्तिप्रद व सन्तोषमय है यह किसी से छिपा हुआ नहीं है। एक वर्ष का साधना-काल भी उनके सामने है, वे अपने जीवन को इस काल में तौल सकते हैं। आशा है, श्रावकगण मामूली विघ्न-बाधाओं को चीर कर अणुव्रती बन अपने आत्म-बल का यथेष्ट परिचय देगे।

जोधपुर,
८ अगस्त, '५३

१०३ : स्वतन्त्रता में दुःख क्यों ?

समय का प्रवाह नियमित चलता है, यह सभीने देखा है। प्रकृति में ऐसा नियम है और प्रकृति-विजयी होने का गर्व करनेवाला मनुष्य नियम का अतिक्रमण करता चले, क्या उसके लिए यह शोभा की बात है ? ऋषिवाणी में कहा है—"हाथ पर संयम करो, पैर पर सयम करो, वाणी पर सयम करो और इन्द्रियों पर सयम करो।" आखिर सयम क्यों ? इसका सक्षिप्त उत्तर यही है कि यह दोष-निरोधक टीका है। रोग-निरोधक टीके लगाये जाते हैं इसलिए कि स्वस्थता बनी रहे, किन्तु दोष-निरोधक टीका लिए बिना स्वस्थता आयेगी कहाँ से ? और टिकेगी कैसे ? इसपर विचार कीजिए।

संयम से आत्मानुशासन पैदा होता है। आत्मानुशासन से स्वतन्त्रता का स्रोत निकलता है। उत्सव मनानेवालों को उसका सही रूप समझना चाहिए।

अपने पर नियन्त्रण न हो सके तब कैसी स्वतन्त्रता ? 'स्वतन्त्रता मे सुख है और परवशता में दुःख है' यह सत्य या तो सत्य नहीं है या इसका सही रूप पकड़ा नहीं जा रहा है। अवश्य कहीं भूल है। नहीं तो स्वतन्त्र होने के बाद इतना आर्त्त-स्वर क्यों सुनने को मिलता ?

मैं समझता हूँ, भूल सिद्धान्त मे नहीं, भूल उसे पकड़ने मे हो रही है। स्वतन्त्रता अपना निजी गुण है। अन्याय के सामने न झुकनेवाले विदेशी सत्ता में भी

स्वतन्त्र रह सकते हैं और अन्याय के प्रवर्त्तक स्वदेशी सत्ता में भी स्वतन्त्र नहीं बनते। विदेशी सत्ता चली गई, वही अगर स्वतन्त्रता होती तो आज सभी सुखी होते? बाहरी पदार्थों की यथेष्ट पूर्त्ति न होने पर भी दुःखी न बनते।

विदेशी सत्ता हटने पर आत्मानुशासन आना चाहिए था, वह आया नहीं। इसलिए सच्ची स्वतन्त्रता नहीं आई। राजनीतिक स्वतन्त्रता का छठा उत्सव मनाया जा रहा है। आर्थिक स्वतन्त्रता के लिए अनेक योजनाएँ चल रही हैं किन्तु अपनी स्वतंत्रता के लिए अन्याय और लड़ाइयों के विरुद्ध लड़ने के लिए कठिनाइयों और परिस्थितियों को सहने के लिए जो स्वतन्त्रता होनी चाहिए उसके बहुमुखी प्रयत्न कार्य-रूप में नहीं चल रहे हैं। सही अर्थ मे स्वतन्त्र बनना है तो मैं कहूँगा कि आज के दिन प्रत्येक भारतीय अणुव्रत के आदर्शों पर चलने के लिए प्रतिज्ञा ले।

भारत की भूमि, त्याग और तपस्या की सौवर्ण भूमि है। इसका सांस्कृतिक और आध्यात्मिक गौरव जो निष्प्राण-सा लग रहा है वह आज भी भारत की संतति से त्याग और तप की शक्ति चाह रहा है। मैं विश्वास करता हूँ कि लोग जीवन का सिंहावलोकन करेंगे।

जोधपुर,
१५ अगस्त, '५३

१०४ : अणुव्रत-आन्दोलन

लोगों में आई हुई अनैतिक वृत्तियाँ और असदाचारपूर्ण व्यवहार, जिससे आज का जन-जीवन नष्ट-भ्रष्ट और विध्वस्त हुआ जा रहा है, उससे मुक्त हो, जीवन में नैतिकता, सादगी और त्याग-भावना का सचार हो इसके लिए अणुव्रत-आन्दोलन के रूप मे एक आत्म-निर्माणात्मक कार्यक्रम जनता के समक्ष हमारी ओर से रखा गया है।

जोधपुर,
१८ अगस्त, '५३

१०५ : अति महत्त्वपूर्ण भाग

विद्यार्थी-जीवन मानव-जीवन का अति महत्त्वपूर्ण भाग है। यह वह समय है जब कि भावी-जीवन का निर्माण होता है। यह अति आवश्यक है कि इसका उपयोग अत्यन्त सावधानी एव जागरूकता के साथ हो। विद्यार्जन का लक्ष्य जीविकोपार्जन ही नहीं है। उसका लक्ष्य है—जीवन का विकास, बधन से मुक्ति, चारित्र्य का अभ्युदय।

यह कहते हुए खेद होता है कि आज के विद्यार्थी, शिक्षक व सचालक इस आदर्श को भूलते जा रहे हैं जिसका परिणाम है शिक्षा की दिन पर दिन प्रगतिशीलता के बावजूद लोगों का जीवन अशान्त, असन्तुष्ट और व्याकुल है। इसके लिए सबसे बड़ी आवश्यकता यह है कि शिक्षाक्रम में आमूल परिवर्तन हो। नैतिकता और सदाचार का शिक्षा में महत्त्वपूर्ण स्थान हो। चारित्र्य के बिना विद्या भार है। विद्यार्थियों को मैं विशेष जोर देकर कहूँगा कि वे चारित्र्य अर्थात् अहिंसा, सत्य व ब्रह्मचर्य के आदर्शों पर अपने जीवन को ढालें। वे जीवन में एक परमपूषण प्रकाश का अनुभव करेंगे।

अध्यापक यह भूल न जाएँ कि आज के विद्यार्थी, भावी समाज व राष्ट्र के निर्माता हैं। अध्यापकों पर उनके जीवन-निर्माण की महत्त्वपूर्ण जिम्मेवारी है जिसे उन्हे निभाना है। राष्ट्र की बहुत बड़ी निधि उनके हाथो सौंपी गई है जिसको उन्हे विकसित और उन्नत बनाना है। यदि अध्यापको का चरित्र स्वय ऊँचा नहीं होगा तो विद्यार्थियों पर क्या असर होगा? इसीलिए उन्हे चाहिए कि वे स्वय अपने जीवन को ऊँचा उठाते हुए विद्यार्थियों के जीवन-विकास के लिए जी-जान से जुट जाएँ।

जोधपुर,
१८ अगस्त, '५३

१०६ : कल्याण की अभिसिद्धि

संसार का प्रत्येक प्राणी सुखी बनने को लालायित है। मुक्ति का चाहे उसे आकर्षण हो या न हो किन्तु सुख का उसे अतर्क्य आकर्षण है। मेरे विचार से परम सुख पाना यानी जहाँ दुःख का अश भी न हों, उसीका नाम कल्याण है। हमें यहाँ पर कल्याण की विवेचना नहीं करनी है। विवेचना तो करनी है कल्याण के साधनों की। साधनो के बिना सिद्धि की बात अधूरी है। यहाँ मैं यह भी स्पष्ट कर दूँ कि जो लोग अच्छे साध्य के लिये अशुद्ध साधनो का प्रयोग करते हैं उनसे मेरा अभिमत बिल्कुल भिन्न है। मैं मानता हूँ, अच्छे साध्य के लिये साधन भी अच्छे हों तभी यह सभव है। अच्छे साधन होने पर ही सिद्धि सुन्दर, व्यापक और चिरस्थायी होगी। अतः कल्याण के साधनो की ओर ध्यान देने की अत्यन्त आवश्यकता है।

कल्याण के साधन क्या हैं? इस विषय में अपना दिमाग न लगाकर अपने पूर्वजों तथा ऋषि-महर्षियों की निःसृत वाणी को याद करें। उन्होने अपनी महान् साधना के द्वारा मन्थन कर जो अमरतत्त्व निकाले हैं हमें उनका ही उपयोग करना चाहिए। उनकी महार्घ्य-संपत्ति अनुपयोगी नहीं है। उन्होने कल्याण के साधनो की विवेचना करते हुए

तीन प्रकार की साधनाएँ वतलाई हैं—"तिविहा आराहणा पन्नत्ता—नाणा राहण, दशणाराहणा, चरित्ता राहण"—यह प्राकृत भाषा है। थोड़े मे इसका मतलब यही है कि ज्ञान, दर्शन और चारित्र इन तीन रत्नो की आराधना से कल्याण की अभिसिद्धि होती है।

कल्याण का पहला साधन है—ज्ञान। भगवद्गीता मे श्रीकृष्ण ने कहा है :

नहिं ज्ञानेन सदृश—पवित्रमिह विद्यते।

अर्थात्—पवित्र से पवित्र और उत्तम से उत्तम ज्ञान के समान इस ससार में दूसरा कोई पदार्थ नहीं है। ज्ञान क्या है? साक्षरता को ही सिर्फ मैं ज्ञान नहीं मानता, वह तो ज्ञान का साधन मात्र है। ज्ञान तो वह है जिससे गुण-दोष की परख होती है, हेय-उपादेय की भावना जागृत होती है, हिताहित का वोध होता है। इसके लिये आज की शिक्षा-प्रणाली अधूरी है। उसमें त्याग, चारित्र और आत्म-विकास जैसे मूलभूत तत्त्वों को स्थान नहीं दिया गया है। मुझे यह कहते हुए खेद होता है कि जो ज्ञान आत्म-विकास का उज्ज्वल साधन था आजकल उसे तुच्छ आजीविका का साधन वना दिया गया है यानी पेट-पालन तो एक अज्ञानी, अशिक्षित भी कर सकता है। आजीविका के लिये ज्ञान की कोई आवश्यकता नहीं, उसकी आवश्यकता तो आत्म-विकास और चरित्र-विकास के लिये है।

ज्ञान और विज्ञान मे कोई वहुत अन्तर नहीं। विज्ञान ज्ञान से परे नहीं है। विशिष्ट ज्ञान यानी अन्वेषण व खोजपूर्ण जो प्रायोगिक ज्ञान होता है, वही विज्ञान है। आज विज्ञान का सर्वत्र वोलवाला है। यद्यपि वह बुरा नहीं है, किन्तु उसका दुरुपयोग बुरा है। यह विचारणीय है कि उसका उपयोग कैसा होना चाहिये? यदि आज उसका उपयोग विध्वस के लिये किया जाता है तो यह असह्य है।

ज्ञान के विषय में भारत का पिछला इतिहास स्वर्णिम रहा है। ज्ञान की विशेषता के द्वारा वह अन्य सब देशो का गुरु माना जाता था। उस समय ज्ञान की कुञ्जी यहाँ के ऋषि-महर्षियो के हाथ में सुरक्षित रहती थी। वे विना परीक्षा किये किसीको ज्ञान नहीं देते थे। जिसको वे ज्ञान का अधिकारी या योग्य समझते थे उसीको ज्ञान देते थे। इस विषय में जैन-इतिहास मे वर्णित एक किस्सा बड़ा ही सुन्दर है।

आचार्य भद्रवाहु के समय की बात है। उनके शिष्य स्थूलिभद्र उनके पास ज्ञानार्जन कर रहे थे। उन्होने क्रमशः १० पूर्वों का ज्ञान प्राप्त कर लिया। एक दिन वे चमत्कार दिखाने की भावना से नियम-निषिद्धज्ञान का प्रयोग कर वैठे। आचार्य भद्रबाहु को पता चलते ही उन्होंने तुरन्त आगे पढ़ाना स्थगित कर दिया। मुनि स्थूलिभद्र ने अपराध स्वीकार करते हुए पुनः आगे पढ़ाने के लिये उनसे विनम्र प्रार्थना की। आचार्य भद्रवाहु ने

उन्हे अयोग्य पात्र बतलाकर आगे पढ़ाने से इन्कार कर दिया। इस ऐतिहासिक किस्से से यही सिद्ध होता है कि हमारे ज्ञान के केन्द्र पूर्वज ऋषि-महर्षि योग्य पात्र को ही ज्ञान देते थे। उस समय एक दूसरी विशेषता यह भी थी कि ज्ञान का कोई विक्रय नहीं होता था। ऐसी सरकारी व सामाजिक परम्पराएँ थीं जिससे कि पढानेवाले को अपनी आजीविका की कोई चिन्ता नहीं होती थी। आज ज्ञान का खुले आम विक्रय हो रहा है। मैं मानता हूँ—इसके कई कारण हैं, मैं उनसे अपरिचित नहीं हूँ, किन्तु इससे यह प्रवृत्ति उचित तो नहीं मानी जा सकती।

ज्ञान का प्रयोग आज सही रूप में नहीं हो रहा है। शास्त्रो मे कहा गया है:

किं ताए पडिआए पयकोडिवि पलाल भूयाए।
जह इत्तोवि न जाणं परस्स पीडा न कायव्वा॥

कोटि-कोटि पदो का वह ज्ञान निस्सार है, जिससे कि इतना भी नहीं पहचाना जा सकता कि औरों को पीड़ा नहीं पहुँचानी चाहिये। इसलिये वही ज्ञान ज्ञान है जिससे जीवन विकसित, शुद्ध और उन्नत होता है। जिस ज्ञान से यह नहीं होता वह ज्ञान ज्ञान नहीं, अज्ञान है। इसलिये ज्ञान का प्रयोग आत्म-निर्माण और आत्म-विकास के लिये होना चाहिए।

आज के युग मे दार्शनिक ज्ञान होना भी अत्यन्त आवश्यक है। ससार में आज पौर्वात्य दर्शन और पाश्चात्य दर्शन, ये दो धाराएँ विद्यमान हैं। आज जितना पौर्वात्य दर्शन का प्रचार नहीं उतना पाश्चात्य-दर्शन का हो रहा है। लोग पाश्चात्य-दर्शन के सामने भारतीय-दर्शन को कम प्रामाणिकता देने लगे हैं। यह अनुचित हो रहा है। पौर्वात्य-दर्शन का केन्द्र प्रारम्भ से ही भारत रहा है और आज भी वही है। यहा प्रमुखतः वैदिक, वौद्ध और जैन ये तीन दर्शन ही मुख्य रहे हैं। वौद्ध-दर्शन तो भारत से लुप्तप्राय हो गया था किंतु आजकल उसका पुनः उन्नयन हो रहा है। वैदिक दर्शन आदिकाल से यहाँ रहा और आज भी विद्यमान है। जैन-दर्शन अपनी लड़खड़ाती अवस्था मे भी अपनी विशेपताओं के कारण यहाँ टिका रहा और आज भी वह अपनी प्राचीन विशुद्ध विचारधारा को लिये चल रहा है।

आज मैं इन तीन दर्शनो में से जैन-दर्शन पर ही कुछ प्रकाश डालना चाहता हूँ। इसका कारण यह है कि सम्भवतः जैन-दर्शन के विपय मे आपकी जानकारी कम है। वह आज की भापा में उपलब्ध नहीं है। एक कारण यह भी है कि इसके विपय में लोगो की रुचि भी कम है। न जाने किस महामना ने "हस्तिना ताड्यमानोपि न गच्छेज्जैन मन्दिरम्" इस प्रकार के अरुचिकर पद्य रचे। वे पद्य जैन-दर्शन के प्रति लोगों की अरुचि को भड़काते रहे। लोग दूर रहे। जैन-दर्शन की अमूल्य सम्पत्ति

से वे सर्वथा अपरिचित रहे। आज लोगो मे जैन-दर्शन के प्रति निःसन्देह जिज्ञासा है। पश्चिमी भापाओ मे जैन-दर्शन की अनेक टीकायें भी प्रकाशित हुई हैं। आज के वैज्ञानिक भी जैन-दर्शन का तुलनात्मक दृष्टि से अध्ययन करते हैं। उसमें एक नई सूझ और नई जागृति पाते हैं।

जैन-दर्शन क्या है? जैन-दर्शन एक आध्यात्मिक दर्शन है। दूसरे शब्दो मे वह निवृत्ति प्रधान दर्शन है। 'जिन' से जैन शब्द वनता है। 'जिन' का मतलब है—आत्म-विजेता, वीतराग। 'जयतीति जिनः'—जो आत्म-विजयी है, वह जिन है। 'जिनो देवता यस्य स जैनः' जिन जिनके देवता हैं, जो जिन के प्रवचनो के अनुसार चलते हैं, वे जैन हैं। जैन-धर्म वीतरागों का धर्म है। वीतराग उसके प्रवर्त्तक हैं। उन्होंने अपने प्रवचनों मे जिन अमूल्य तत्त्वो की पूँजी हमे दी है, वह ससार मे सदा अमर रहेगी।

जैन-दर्शन ने मुख्यतः विचार और आचार इन दो पहलुओ पर वल दिया है। जहाँ विचारात्मक पहलू का प्रसङ्ग आता है वहाँ जैन दार्शनिको ने अनेकान्त दृष्टि का तत्त्व दिया है। अनेकान्त दृष्टि सव प्रकार के विरोधो की गुत्थियाँ सुलझानेवाली एक महान् दृष्टि है। उसका कहना है कि किसी भी पदार्थ को एकान्त दृष्टिकोण से मत देखो। एकान्त दृष्टि आग्रह की जननी है। आग्रही व्यक्ति तत्त्व को समग्र रूप से समझ नहीं सकता। इसलिये किसी भी तत्त्व को समझने के लिये अनेक दृष्टियों का प्रयोग करो। एक वस्तु के अनेक पहलू हो सकते हैं। उदाहरणत. मँझले पुत्र से कोई पूछे—'तुम छोटे हो या वडे,'। वह क्या कहे? असमंजस मे पड़ जाता है। छोटा कैसे कहे? जव कि उसे छोटा भाई भी है। और वड़ा भी कैसे कहे? जव कि वड़ा भाई भी विद्यमान है। यकायक उसे एक रास्ता दीखा और उसने चट कह दिया—'जनाव। मैं छोटा भी हूँ और वड़ा भी हूँ।' पूछनेवाला इस नई सूझ से चकित हुये विना न रहेगा। एकाङ्गी दृष्टि से काम नहीं चल सकता। अपेक्षा-दृष्टि ही व्यक्ति को सही रास्ता दिखला सकती है। यह सिद्धान्त ससारवर्ती छोटे-वडे सभी तत्त्वो पर लागू होता है। प्रश्न उठते हैं—ससार सादि-सान्त है या अनादि-अनन्त? इसपर कोई दर्शन सादि-सान्त कहेगा और कोई अनादि-अनन्त। किन्तु जैन-दर्शन अनेकान्त दृष्टि की महान् सूझ के कारण ससार को सादि-सान्त और अनादि-अनन्त दोनों वतायेगा। क्योंकि अपेक्षावाद के अनुसार जगत् न नित्य है और न अनित्य, किन्तु नित्यानित्य है। चूंकि ससार-चक्र सदा चलता रहता है, उसके पदार्थत्व की अपेक्षा वह अनादि-अनन्त है और उसकी अवस्थाओं मे प्रतिक्षण परिवर्तन होता रहता है अतएव वह सादि-सान्त है। इस प्रकार यह नियम सव तत्त्वों पर लागू होता है। अनाग्रह बुद्धि से खोजने पर ही वस्तु-तत्त्व मिलता है। आचार्यों ने कहा है .

एकेनाकर्षन्ति श्लथयन्ति वस्तु तत्त्वमितेरण ।
अतेन जयति जैनी नीति मथाननेत्रमिव गोपी ॥

अर्थात्—गोपी दही से मक्खन निकालती है। मन्थन करते समय उसका एक हाथ पीछे और एक हाथ आगे रहता है। वह सोचे—हाथो को आगे-पीछे करने से क्या है? आगे-पीछे नहीं करूँगी, ऐसे ही मक्खन निकाल लूंगी। क्या वह इस प्रकार अपने दोनो हाथो को एक साथ कर मक्खन निकाल सकती है? उत्तर होगा—नहीं। यही नियम तत्त्वो पर लागू होता है। तत्त्वों का सार हम तभी निकाल सकेंगे, जबकि हम एक ही तत्त्व का भिन्न-भिन्न दृष्टियों से परीक्षण करेंगे। इस विषय को समझने के लिये अनेक दार्शनिक ग्रन्थ उपलब्ध हैं। उनका गम्भीर अध्ययन इस महान् अपेक्षा दृष्टि—स्याद्‌वाद को समझने मे अत्यन्त उपयोगी और आवश्यक है।

मैं यहाँ यह भी बता दूँ कि स्याद्‌वाद सन्दिग्धवाद या सशयवाद नहीं है। अनेक जैनेतर विद्वानों ने इसको सही रूप में न समझने के कारण बड़ा अनर्थ किया है। स्यात् का मतलब कथञ्चित् यानी किसी दृष्टि से है। उसका सन्देह या सशय अर्थ करना तत्त्व का गला घोटने के समान है।

स्याद्‌वाद की महान् शक्ति द्वारा संसार भर के सारे झगड़ों को समाप्त कर सही रूप मे समन्वय स्थापित किया जा सकता है। स्याद्‌वाद समन्वय का ही पथ-प्रदर्शक है। उदाहरणतः 'एकोह, द्वितीय नास्ति' इसका जैन-दर्शन के साथ अच्छी तरह से समन्वय किया जा सकता है। सामान्य यानी जाति की अपेक्षा सब मनुष्यो में एक ही स्वरूप वाली आत्मा विद्यमान है, इस दृष्टि से यानी जाति की अपेक्षा ससार को एकात्मक ग्रहण किया जा सकता है। जैसे हम कहते हैं—'अमुक देश का किसान बडा सुखी हैं', यहाँ 'किसान' शब्द जातिवाचक है। अतः किसी व्यक्ति विशेष का ग्रहण न होकर इस शब्द से उस देश के सारे किसानों का ग्रहण हो जाता है। इसके विपरीत जहाँ व्यक्तिवादी दृष्टि का सवाल आता है वहाँ व्यक्तिशः प्रत्येक मनुष्य भिन्न-भिन्न होने के कारण सब अलग-अलग हैं और तब उस अवस्था मे व्यक्ति की अपेक्षा ससार को अनेकान्तात्मक भी ग्रहण किया जा सकता है। इस प्रकार अन्यान्य विषयो में भी अनेकान्त दृष्टि का प्रयोग कर हम समन्वय की गति को बहुत आगे बढ़ा सकते हैं।

जहाँ आचारात्मक पहलू का प्रसंग आता है वहाँ जैन दार्शनिकों ने अहिंसा की दृष्टि दी है। मैंने पहले ही कहा है—आचार यानी अहिंसा के अभाव में कोटि-कोटि पद्यों का ज्ञान होने पर भी जीवन शून्य और बेकार है। अहिंसा की दृष्टि भगवान् महावीर ने दी है। वैसे औरों ने भी अहिंसा का प्रतिपादन किया है किन्तु वे अहिंसा के उतने तह में नहीं घुसे जितना कि भगवान् महावीर घुसे हैं। अहिंसा से मनुष्य कायर बनते

हैं, भीरू बनते हैं, अहिंसा ने वीरत्व का सर्वनाश कर डाला,—यह निरा भ्रम है। अहिंसा वीर पुरुषो का धर्म है। अहिंसा वीरत्व की जननी है। कायर पुरुष को अहिंसा के द्वार खटखटाने तक का अधिकार नहीं। अहिंसा-शस्त्र की सुरक्षा में बिना रक्तपात किये भारत जैसा विशाल देश स्वतन्त्र हो जाता है फिर भी कोई कह सकता है कि अहिंसा कायरता और भीरुता की जननी है?

अहिंसा क्या है? मन, वाणी और कर्म इन तीनो को विशुद्ध रखना, पवित्र रखना, कलुषित व अपवित्र न होने देना ही अहिंसा है। थोडे में जहाँ हिंसा नही, वहीं अहिंसा है। हिंसा से यह अभिप्राय नहीं कि केवल प्राण-वियोजन करना, किन्तु अपनी दुष्प्रवृत्ति-पूर्वक प्राण-वियोजन करने से है। जितनी बुरी, कलुषित, राग-द्वेष और स्वार्थमयी प्रवृत्ति है, वह हिंसा है। हिंसा को त्यागने का और अहिंसा को अपनाने का मुख्य उद्देश्य अपना आत्म-कल्याण है। हिंसा करनेवाला किसी दूसरे का अहित नहीं करता बल्कि अपनी आत्मा का ही अहित करता है। भगवान् महावीर ने अहिंसा के दो विभाग बताये हैं—स्थूल और सूक्ष्म। 'अद्यैव वा मरणमस्तु युगान्तरेवा' के सिद्धान्त को अपनाकर जो मुमुक्षु चलनेवाले हैं उनके लिये मात्र हिसा वर्जनीय है। इस चोटी की अहिंसा तक विरले ही पहुँच पाते हैं। अतएव हिंसा को तीन विभागो मे विभक्त किया गया है – आरम्भजा, विरोधजा ओर सकल्पजा। व्यापार, कृषि आदि जीवन की आवश्यक क्रियाओ में जो हिंसा होती है, वह आरम्भजा है। इसका त्याग सामाजिक प्राणी के लिये अति कठिन है। समाज या राष्ट्र की रक्षा के लिये आक्रमणकारियों के साथ लडाई की जाती है वह विरोधजा हिंसा कहलाती है। साधारण गृहस्थ के लिये इसका परित्याग भी अत्यन्त दुष्कर है। तीसरी हिंसा है सकल्पजा। इसका मतलब है निरपराध प्राणी पर इरादेपूर्वक आक्रमण करना। इसी हिंसा के कारण बडे-बडे नृशस हत्याकाण्ड हुये हैं। जातिवाद और साम्प्रदायिकता इसी हिंसा के कारण पनपे हैं और पनपते रहते हैं। सकल्पपूर्वक हिंसा करनेवाला मानव—मानव नहीं, पशु है। कम से कम इस तीसरी हिंसा से तो मानवमात्र को अवश्य ही बचना चाहिये। इस प्रकार जैन-दर्शन के आचार और विचार, इन दो सारगर्भित सिद्धान्तों का जितना चिन्तन, मनन ओर अनुशीलन किया जाता है उतना ही अधिक आनन्द प्राप्त होता है। विचार और आचार के इतने विवेचन का मतलब यही है कि मनुष्य जहाँ विचार का निर्णय करना चाहे वहाँ स्याद्वाद—अनेकान्तवाद का अनुसरण करे और जहाँ आचार का निर्णय करना चाहे वहाँ अहिंसा का आश्रय ले।

मैं एक बात यहाँ पर और स्पष्ट कर दूँ कि अहिंसा का बलात्कार और प्रलोभन से कोई सम्बन्ध नहीं है। कुछ पैसे देकर या डण्डे के बल पर आक्रान्ता को दूर किया जा सकता है किन्तु उसका हृदय-परिवर्तन नहीं किया जा सकता। जब हृदय-परिवर्तन

ही नहीं तब अहिंसा हो ही कैसे सकती है ? यह दूसरी बात है कि सामाजिक प्राणियों मे किसी को वचाने के लिये ये तरीके काम में लिये जाते हैं किन्तु उनके काम में लिये जाने मात्र से वे अहिंसात्मक तरीके तो नहीं कहला सकते। वास्तव मे शिक्षा और उपदेश के द्वारा ही हृदय-परिवर्तन किया जा सकता है और जहाँ हृदय-परिवर्तन है, वहीं अहिंसा है।

जैन-धर्म में जातिवाद को लेकर कोई समस्या नहीं है। धर्म की व्याख्या ही उसने यही की है कि :

व्यक्ति-व्यक्ति में धर्म समाया जाति-पांति का भेद मिटाया।
निर्धन-धनिक न अन्तर पाया जिसने धारा जन्म सुधारा ॥

धर्म व्यक्तिनिष्ठ है, समष्टिगत नहीं। वह सवका है। वह उसका ही है जो उसकी आराधना करे। धर्म की मर्यादा में जाति, रग, देश, अस्पृश्य आदि का कोई भी भेद-भाव नहीं हो सकता। मुझे खुशी होती है जब मैं ऐसा विचार करता हूँ कि मैं धर्म को हर व्यक्ति, हर जाति और हर देश में फैलाऊँ। जैनी लोग यह न समझ लें कि जैन-धर्म तो हमारा ही है। जैन-धर्म वीतरागो का धर्म है। उसका किसी एक जाति विशेष से सम्वन्ध हो नहीं सकता। वह प्राणी-मात्र का है और प्राणी-मात्र उसका अधि-कारी है।

जैन-धर्म की एक और विशेषता है, वह है, नकारात्मक दृष्टिकोण। यद्यपि जैन-दार्शनिको ने विधानात्मक दृष्टिकोण को भी अपनाया है किन्तु अधिक वल नकारात्मक दृष्टिकोण पर ही दिया है। इसमे रहस्य है। जितना नकारात्मक दृष्टिकोण व्यापक है उतना विधानात्मक नहीं। जैसे 'मत मारो' यह सर्वथा निर्दोष, सफल और व्यापक है। 'वचाओ' यह अपने आपमें सन्दिग्ध है। 'वचाओ' कहते ही प्रश्न होगा—किसको और कैसे वचाया जाय ? डरा-धमकाकर किसी को वचाने में पारस्परिक सघर्ष होना सम्भावित है। ऐसी अवस्था में 'वचाओ' दोषमुक्त और सफल नहीं कहा जा सकता। संयुक्तराष्ट्र कोरिया को वचाने के लिये कोरिया में प्रविष्ट हुआ, उसका भयकर परिणाम सवके सामने ही है। इसी प्रकार 'झूठ मत वोलो'—इसमें कोई वाधा नहीं आती किन्तु 'सत्य वोलो' इसमे वाधा आती है। कहा भी है : 'सत्य ब्रूयात, प्रिय ब्रूयात मा ब्रूयात सत्यम प्रिय'—सत्य वोलो किन्तु वैसा सत्य नहीं जो अहितकर हो। एक शिकारी के पूछने पर उसको मृग के जाने का मार्ग वताना सत्य होते हुये भी अहितकर और विनाशकर है। इसलिये नकारात्मक दृष्टिकोण जितना सफल हो सकता है उतना विधानात्मक नहीं। यह समझना गलत होगा कि जैन-धर्म में विधानात्मक दृष्टि-कोण को स्थान ही नहीं है। जैन-धर्म मे विधानात्मक दृष्टिकोण पर भी वल दिया गया है जैसे—मैत्री करो, वन्धुता रखो। अस्तु।

आराधना का दूसरा भेद वतलाया गया है—दर्शन-आराधना। जिसको हम दूसरे शब्दो में श्रद्धा भी कह सकते हैं। श्रद्धा का मतलव है सच्चा विश्वास—आत्म-विश्वास। आज आत्म-विश्वास की कमी हो रही है। यह क्यों? आत्म-विश्वास के अभाव में क्या मानव आगे बढ सकता है? क्या सफलता पा सकता है? इसलिये आत्म-विश्वास का होना अत्यावश्यक है।

तीसरा भेद वतालाया गया है—चरित्र-आराधना। चरित्र का सवसे अधिक महत्त्व है। आज जगह-जगह चरित्र सुधार की वडी-वडी वातें होती हैं। हॅसी आती है, जव चरित्रहीन व्यक्ति भी चरित्र का उपदेश देने लगते हैं। उन्हे सवसे पहले अपने जीवन को सुधारना चाहिये, अपने आपको सुधारना चाहिये। जव मैं कुछ लोगो को, अपने सुधार को ताक पर रख कर औरो की वाते करते सुनता हूॅ तो मेरे आगे महाराज श्रेणिक और महामुनि अनाथी का किस्सा नाचने लगता है। उद्यान में मगध-सम्राट् महाराज विम्वसार की दृष्टि मुनि अनाथी के दिव्य रूप पर पड़ते ही वे उनकी ओर लोह-चुम्वक की तरह आकर्षित हो उठे। उन्होंने मुनिराज के निकट जाकर कहा—"मुने। मैं जानना चाहता हूॅ, आपने इस भरी जवानी में दीक्षा क्यो ग्रहण की?" मुनिराज ने गम्भीरतापूर्वक उत्तर दिया—"राजन्। मैं अनाथ था इसलिये मैंने दीक्षा-ग्रहण की है।" महाराज की खुशी का कोई पार नहीं रहा—उन्होंने तपाक से कहा—"अच्छा यह वात है तो आप मेरे साथ चलिये, मैं नाथ वनता हूॅ। मेरे राज्य मे किसी वात की कमी नहीं है। आपको सभी प्रकार की सुख-सुविधाये प्राप्त होंगी।" मुनिराज मुस्कराये। उन्होंने सस्मित कहा—"राजन्। तुम स्वय अनाथ हो। तुम दूसरो के क्या नाथ वनोगे?" महाराज की सारी खुशी उड गई। उन्होने कठोरतापूर्वक कहा—"मुनिवर! आप सत्य-भावी हैं, आपको असत्य नहीं वोलना चाहिये? आप जानते नहीं, मैं एक प्रभूत ऐश्वर्य-सम्पन्न साम्राज्य का नाथ हूॅ, मुझे अनाथ वताते आपको मिथ्या-दोप नहीं लगता? मुनिराज ने इस आक्षेप का उत्तर देते हुये कहा—"राजन्। आप अनाथ और सनाथ का भेद नहीं जानते इसीलिये आप मेरे कथन को मिथ्या समझ रहे हैं।" यह कहकर मुनिराज ने राजा श्रेणिक के अन्तरग नेत्री पर चोट करते हुये कहा—"राजन्! आपको मालूम नहीं, आपके भीतर काम, मद, लोभादि कितने दुर्धर्ष और दुर्जय शत्रु छिपे वैठे हैं। आप उनको देखते तक नहीं। असली शत्रु तो वे ही हैं। उन्हे जो पराजित नहीं कर सकता वह नाथ कैसा? वह तो स्वय ही अनाथ है।" महाराज श्रेणिक मुनि-राज के चरणो पर नतमस्तक हो गये। उन्होने सहर्ष स्वीकार किया—"महामुने? मैं अनाथ हूॅ, लाखों-करोड़ों मनुष्यों का नाथ होते हुये भी मैं वास्तव मे अनाथ ही हूॅ।" यही वात आज के लिये है। चरित्रहीनो के मुॅह से चरित्र की वात शोभा नहीं देती।

जिस देश का सन्देश विश्व भर में गूजता था, जिसके लिये यहाँ तक कहा गया

था कि "एतद् देश प्रसूतस्य सकाशादग्रजन्मनः। स्व स्व चरित्रं शिक्षेरन् पृथिव्या सर्वमानवाः" ॥ अर्थात्—ससार भर के सारे लोग यहाँ पर पैदा हुये आर्यों से चरित्र की शिक्षा ग्रहण करें। खेद ! आज उसी देश को चरित्र की शिक्षा देने के लिये वाहर से 'डेलीगेट्स' आते हैं। चरित्र के उत्थान के लिये इधर में कई अहिंसात्मक क्रान्तियाँ हुई। अणुव्रती सघ भी इसी ओर सकेत करता है। उसमे एकमात्र चरित्र की शिक्षा है। 'जीवन को कैसे उठाया जाये' इसकी सूची है। मूल अणुव्रत पाच हैं और उनका ही विस्तार कर ८४ नियम बनाये गये हैं। व्यापारियों के लिये एक ही नियम है—वे चोर बाजारी न करें। राज्य-कर्मचारियो के लिये और शिक्षकों के लिये भी एक ही नियम है कि वे रिश्वत न लें। इसी प्रकार चिकित्सकों के लिये भी एक ही नियम है कि वे पैसा कमाने की दृष्टि से रोगी की चिकित्सा में अनुचित समय न लगायें। ये नियम किसके लिये आवश्यक नहीं हैं ? धार्मिकता जाने दीजिये, कम से कम मानवता और नागरिकता के नाते ही आप इन्हें अपनाइये। इससे आपका भला होगा, आपके समाज का भला होगा और आपके देश का भला होगा। उपस्थित शिक्षक लोगो से तो मैं जोर देकर कहूँगा - आप अणुव्रती सघ के नियमों को अपने जीवन में उतारें। आपके ऐसे करने से दो बातों का लाभ होगा। एक तो अपना सुधार और दूसरे में आप के सपर्क में आनेवाले छात्र और छात्राओं का सुधार। जबतक आप अपने सुधार को मुख्य रूप नहीं देंगे तबतक आपकी सुधारभरी शिक्षाओं का छात्र-छात्राओं पर कोई असर नहीं पडेगा। इसलिये पहला सुधार, अपना सुधार हो यानी व्यक्ति-सुधार हो। आज समाज और राष्ट्र-सुधार की लम्बी-लम्बी आवाजों से कहीं अधिक यह आवश्यक है। समाज और राष्ट्र व्यक्तियो से ही तो बनते हैं तब व्यक्ति-सुधार होने से समाज और राष्ट्र का सुधार तो अपने आप ही हो जायेगा। व्यक्ति-सुधार ही सब सुधारों का केन्द्र है।

अन्त मे मैं इन्हीं शब्दों के साथ आज का वक्तव्य समाप्त करता हूँ कि यदि आप व्यक्ति-सुधार के दृष्टिकोण को अपनाकर जीवन में कल्याण और जागृति का पावन-पुनीत प्रकाश फैलानेवाली ज्ञान, दर्शन और चरित्रात्मक-त्रिवेणी की आराधना करेंगे तो निःसदेह शिक्षक-समाज वास्तव में शिक्षक-समाज बनकर अपने हाथो मे आई हुई देश की सर्वतोमहान् सम्पत्ति को सुरक्षित रखते हुए उसे अधिक से अधिक विकसित कर अपना और दूसरों का सही अर्थ मे भला कर सकेंगे।

जोधपुर,
२२ अगस्त, '५३

१०७ : मूर्त उपदेश

शिक्षक समाज का एक महत्त्वपूर्ण अग है। उनपर समाज व राष्ट्र की भारी जिम्मेवारी है। वे समाज व राष्ट्र के भावी निर्माता एव स्रष्टा हैं। उनका जीवन जितना ऊँचा, जितना सयत, जितना सात्विक और नैतिक होगा उतना ही अपने कार्यों के लिए वे उपयुक्त बनेंगे। सीख देनेवाले की वाणी उनका प्रतीक नहीं, प्रतीक है उनका अपना जीवन तथा अपना आचरण। वे स्वयं आचरणशून्य होकर दूसरों को सिखाने के लिए कैसी ही लच्छेदार भाषा में कितनी ही ऊँची-ऊँची बाते क्यों न कहे, उसका कुछ असर होने का नहीं। उसका असर तभी होगा, यदि उन्होंने अपना जीवन उस साँचे में ढाला हो। इसीलिए मैं सदा जोर देकर कहता रहता हूँ कि सुधार की लम्बी-लम्बी बाते बनाने से कुछ बनने का नहीं यदि आपने अपने जीवन को न सुधारा है। इसलिए समाज व राष्ट्र के सुधार की बड़ी-बड़ी बातो को थोडी देर के लिए दूर रख सबसे पहले अपने आपको सुधारने, ज्ञान, सत्य, निष्ठा व चारित्र को जीवन मे उतारने का प्रयत्न करे। ऐसा होने से उनका जीवन एक मूर्त उपदेश बन सकेगा? जिसने अपने को न सुधारा वह दूसरो को क्या सुधार सकता है?

शिक्षको का मार्ग त्याग, बलिदान व साधना का मार्ग है। उन्हे स्वार्थपरता छोड, परमार्थ पथ पर आना चाहिए, तभी वे शिक्षा के उच्चतम आदर्श के अनुकूल बन सकेंगे।

जोधपुर,
२३ अगस्त, '५३

१०८ : साधना का जीवन

विद्यार्थी समाज और देश के भावी कर्णधार हैं। आज मैं उनके बीच अपना धार्मिक सन्देश दे रहा हूँ। बुजुर्गों-बुड्ढो से इतनी आशा नहीं जितनी कि उनसे है। वे आशा के केन्द्रबिन्दु हैं। मुझे इनके बीच अपना सन्देश देते हार्दिक प्रसन्नता हो रही है।

आप जानते हैं—यह विद्यालय है। विद्यालय का मतलब उस स्थान से है जहाँ ज्ञानार्जन होता हो। ज्ञान का जीवन में सर्वप्रमुख स्थान है। शास्त्रों मे बताया गया है :

पढमं नाणं तओ दया एवं चिट्ठइ सव्वसजए।
अन्नाणी किं काही किं वा नाहि सेय पावगं॥

जीवन-विकास का सर्वप्रमुख साधन ज्ञान है और फिर क्रिया। इसी उज्ज्वल-क्रम पर समस्त साधक-वर्ग टिका हुआ है। जो अज्ञानी होगा, वह क्या समझेगा—क्या

श्रेय होता है और क्या अश्रेय ? क्या विकास होता है और क्या पतन ? इसलिए जीवन को विकसित करने के लिए ज्ञान की सबसे अधिक आवश्यकता है। ज्ञान ही जीवन है, ज्ञान ही सार है, ज्ञान ही तत्त्व है और ज्ञान ही आत्म-निर्माण तथा आत्म-विकास का मुख्य साधन है।

आजकल जो ज्ञान स्कूलों, कॉलेजो और विश्वविद्यालयो में दिया जा रहा है, जो जो शिक्षा-पद्धति प्रस्तुत हैं, मुझे क्या आजके बडे-बडे नेताओं और विशिष्ट विचारको को भी उससे सन्तोष नहीं है। आपलोगों की आज यही आवाज है कि हमारी शिक्षा-पद्धति सर्वाङ्ग सुन्दर नहीं है। जिससे सस्कार शुद्ध, सुन्दर और परिष्कृत न बने, जीवन संस्कारित न हो, उस शिक्षा-प्रणाली को सर्वाङ्ग सुन्दर कहा भी कैसे जा सकता है। जबतक सस्कार शुद्ध, सुन्दर और परिष्कृत बनाने की शिक्षा-पद्धति में कोई प्रयास नहीं किया जायेगा तबतक देश की सर्वाङ्गीण उन्नति होना असम्भव है। इसके साथ-साथ आजकल ज्ञानार्जन का तरीका भी सुन्दर नहीं है। यह सब आज की अधूरी शिक्षा-प्रणाली का ही दोष है। प्रणालीगत दोष किसी एक सस्था विशेष का नहीं वह तो समस्त देशव्यापक सस्थाओं का ही है—किसी एक स्थान विशेष से इस दोष को दूर करना सम्भव नहीं। समस्त शिक्षा-प्रणाली में आमूल परिवर्तन करने से ही इस दोष को दूर किया जा सकता है।

ज्ञान जीवन की मूलभूत पूँजी है। उसके अभाव में मनुष्य अपने आपको खो बैठता है। आजकल भौतिक ज्ञान जरूर अभिमत है। दिलचस्पी के साथ उसका अर्जन किया जाता है। किन्तु मौलिक आध्यात्मनिष्ठ ज्ञान की ओर कोई आकर्षण नहीं। यह सोचना तक इष्ट नहीं कि मैं कौन हूँ ? कहाँ से आया हूँ ? कहाँ जाऊँगा ? मैं बौद्ध धर्म की मान्यतानुसार अस्थायी—क्षणिक हूँ या वैदिक धर्म की मान्यतानुसार अछेद्य, अभेद्य, अक्लेद्य, सनातन-स्वरूपवाला स्थायी ? मरने के बाद भी जिन्दा रहूँगा या नहीं ? आज इन जीवन-विकासी शिक्षाओं का सर्वथा अभाव या अनुभव हो रहा है। जबतक इस प्रकार की मौलिक शिक्षा नहीं दी जायगी तबतक जीवन का सस्कारित होना बहुत मुश्किल है। इसके साथ साथ यह भी सही है कि जबतक जीवन संस्कारयुत नहीं होगा, तब तक ज्ञानार्जन का प्रयास भी सफल नहीं होगा।

आज ज्ञान का उद्देश्य गलत हो रहा है। पुराने जमाने में लोग अपने विकास के लिये और स्वयं को पहिचानने के लिये ज्ञानार्जन किया करते थे। आजीविका और भरण-पोषण जैसी तुच्छ क्रियाओं के लिये वे ज्ञानार्जन नहीं करते थे। पुराने जमाने में राजा, महाराजा और सम्राट तक ज्ञानाभ्यास करते थे। पर किसलिये ? आजीविका के लिये ? नहीं, आजीविका का उनके सामने कोई सवाल ही नहीं था। वे तो मात्र विद्वान बनने के लिये या दूसरे शब्दों में कहें तो अपना विकास और अपना उत्थान

करने के लिये ज्ञानाभ्यास करते थे। महाराज कृष्ण, गोतम बुद्ध और भगवान् महावीर आदि बडे २ राजा और महापुरुष वाल्यावस्था मे ज्ञानाभ्यास के लिये गुरुकुलो में भेजें गये थे। उनके ज्ञानाभ्यास का एक उद्देश्य था कि वे अपने आपको समझें, विवेक को जाग्रत करें, हेय—उपादेय के तत्त्व को हृदयगम करे और जो वातें जीवन को अमर्यादित, और रसातल में पहुँचाने वाली हैं उनसे सदा वचते रहे। जवतक ज्ञानार्जन का यह उद्देश्य नहीं वनेगा तवतक विद्यार्थीगण उन्नति और उत्थान कैसे कर सकेंगे? मैं कहूँगा—अध्यापक-वर्ग विद्यार्थियों को ज्ञान का मूलभूत उद्देश्य समझाएँ।

यह देखकर मुझे बड़ा आश्चर्य होता है कि आज देश में अनेक विद्या-केन्द्र होते हुये भी लोगो की शिक्षा-पिपासा शान्त नहीं है। प्रतिवर्ष सहस्रों विद्यार्थी वड़ी-वड़ी डिग्रिया प्राप्त कर शिक्षण-सस्थाओ से वाहर निकलते हैं। प्रतिवर्ष अनेक शिक्षण सस्थाओ का नवनिर्माण होता है फिर भी चारो ओर से यही आवाज आ रही है कि आज देश का पतन हो रहा है, नैतिकता का गला घोंटा जा रहा है—यह क्या है? क्या यह गलत है? गलत हो कैसे सकता है? जबकि यह आवाज एक या दो की नहीं, सभी की है। वास्तव मे इस आवाज को आज गलत नहीं वतायी जा सकती। यह क्यो? जो ज्ञानजीवन को वनानेवाला है, यदि उससे जीवन नहीं वनता है तो फिर वह ज्ञान कहाँ रहा? आज तो यह भी कहा जा सकता है कि ज्ञान के पीछे एक 'वि' और लग गया है, इसलिये आज ज्ञान साधारण न रहकर विशिष्ट वन गया है। वह है विज्ञान। आज विज्ञान अपनी पराकाष्ठा पर पहुँचा हुआ है। फिर भी क्या कारण है जीवन पगु और कुठित बना हुआ है? अवश्य कहीं आज के ज्ञान में त्रुटि है, उसमें कुछ न कुछ कमी है।

विचार करने पर यह पता चलता है कि ज्ञान के साथ जो दूसरी वस्तु चाहिये, उसका पूर्ण अभाव है। मेरे कहने का यह मतलब नहीं कि ज्ञान सीखना नहीं चाहिये, वरन् यह कि अन्न खाना तभी कार्यकर होता है जवकि पास में पीने के लिये जल भी विद्यमान हो। जल के अभाव में अन्न खाना अत्यन्त हानिकारक और अनुतापकारक होता है। हाँ, अन्न यदि चार दिन न भी खायें तो काम चल सकता है किन्तु जल के अभाव में केवल अन्न से एक दिन भी गुजारना मुश्किल है। यही मै कहना चाहता हूँ कि आज विद्या की कोई कमी नहीं है किन्तु अन्न के साथ जल की तरह जो दूसरी वस्तु चाहिये उसका अभाव है। आप विचार कर देखिये—आज जितनी ही विद्या की प्रगति हुई है उतनी ही चारित्र की अवनति। और चारित्र-अवनति के कारण ही आज प्रत्येक क्षेत्र में समस्याओं, वाधाओं और उलझनों की भरमार है। इसलिये ज्ञान के चारित्र का होना परमआवश्यक है। तभी ज्ञान का उपयोग सदुपयोग कहलायेगा। अन्यथा विना चारित्र का ज्ञान किसी काम का नहीं। उससे समस्याये सुलझेंगी

नहीं वल्कि और अधिक खड़ी होगी। ज्ञान और सदाचार परस्पर एक दूसरे के पोषक हैं। इस दृष्टिकोण पर सभी ध्यानपूर्वक विचारें।

आप जानते हैं और आपने सम्भवतः सुना भी होगा कि राजा रावण कितना वडा पण्डित था। उसके पास ज्ञान की कोई कमी नहीं थी। किन्तु जब वह दुश्चरित्र वन गया तव उसे राम और लक्ष्मण के हाथो कुत्ते की मौत मरना पड़ा। विद्यार्थी लोग समझें, आचार-भ्रष्ट रावण के किस्से से यह सवक लें कि आचारशून्य विद्या, विद्वता किसी काम की नहीं। जीवन आचारपूर्ण होना चाहिये। आचारी जीवन में यदि विद्या की कमी है भी तो क्षम्य है। बुजुर्गों का उदाहरण लें, उन वृद्ध माताओं का उदाहरण लें जो अधिक कुछ जानती थीं, फिर भी उनका चारित्रिक वातावरण इतना व्यापक और मजबूत था जिसके कारण उनके सक्रिय जीवन का उनकी सन्तानों पर वास्तविक प्रतिविम्ब पडता था। मैं आज के माता-पिता और अध्यापकों पर किसी प्रकार का आक्षेप नहीं करता और न मैं उन्हे हतोत्साह ही करना चाहता हूँ। सिर्फ मैं तो यही वताना चाहता हूँ—गाड़ी एक चक्के से नहीं चला करती, दो चक्केवाली गाड़ी ही अपने अभीष्ट-स्थान पर पहुँच सकती है। इसलिये विद्यार्थियों में ज्ञान और चारित्र दोनों की ही आवश्यकता है। ये दो तत्त्व मिलकर ही जीवन को विकसित, सफल और सस्कारयुत् वना सकते हैं।

चारित्र से यही मतलव है कि सवेरे से लेकर रात को लेटने तक आपकी कोई भी क्रिया ऐसी न हो, जो किसी के लिये घातक और अनिष्टकर हो। वास्तव में इस प्रवृत्ति को निभानेवाला व्यक्ति ही सदाचारी कहलाने का अधिकारी है। अन्यथा वह सदाचारी नहीं, दुराचारी है। यदि आप सदाचार सीखना चाहते हैं तो उसके लिये आपको अधिक परिश्रम करने की कोई आवश्यकता नहीं। वहुत वातो को सीखने से ही उसे आप आत्मसात् कर सकते हैं न तो उसके लिये वीस, चालीस या पचास पुस्तकों के पढने की आवश्यकता है और न कुछ पैसे खर्च करने की ही। मै आपको और कुछ न वताकर सदाचारी वनने के लिये मात्र एक ही उपाय वताऊँगा, वह है सत्य। आप सत्यवादी बनिये, झूठ को हलाहल समझ कर उससे परहेज रखिये। सत्य मे सदाचार का अखण्ड स्वरूप समाया हुआ है, उसका कोई भी अश सत्य की सीमा से वाहर नहीं है। आप इस पद्य को सदा याद रखिये :

सत्य से वढकर जगत मे
कौन सत्पथ और है।
और सब पगडडियाँ
यह राजपथ की डोर है॥
सत्य ही भगवान्
श्री भगवान् यो फरमा रहे।

सत्य के गुण - गान
श्री भगवान् मुख से गा रहे ॥
सत्य की महिमा जिनागम
में भरी पुरजोर है।
सत्य से बढकर जगत में
कौन सत्पथ और है ॥

अर्थात् —सत्य कोई छोटी-मोटी पगडडी नहीं है, यह वह विशाल राजपथ है, जिसपर आप आत्म-विश्वास के साथ बढते चले जाइये। आपके बीच में कोई बाधा या मुसीबत नहीं आयेगी, और यह आयेगी तो आपके सत्य-बल और आत्मबल के सामने वह टिक नहीं सकेगी, हार जायेगी और अन्त में वह आत्मसमर्पण कर देगी। सत्य से बढकर वह कौन वस्तु जगत् मे होगी जबकि स्वय भगवान् अपने मुख से सत्य को भगवान् कह कर सम्बोधित कर रहे हैं। 'सच्च भगव'—यह शास्त्र-वाक्य इसी तथ्य पर प्रकाश डाल रहा है! विद्यार्थियो! यदि आप यह प्रतिज्ञा कर ले कि हम सत्य बोलेंगे, झूठ को कभी नहीं प्रश्रय देंगे, तो निश्चित समझिये आपका जीवन सफल है और आपका भविष्य स्वर्णिम है। हाँ, यह मैं चाहता हूँ कि ऐसा करने मे आपके सामने एक बड़ी बाधा है। उसको भी मैं स्पष्ट कर देता हूँ। वह यह है कि आप सोचते होंगे, आज सत्य की महिमा सर्वत्र गाई जाती है—गुरुजन और शिक्षक-जन सब सत्य पर पूरा-पूरा बल देते हैं किन्तु हम अपने घर में झूठ ही झूठ का वातावरण देखते और सुनते हैं। किसकी बात मानें? किसकी बात अच्छी है, किसकी झूठी। यहाँ पर मैं आपको यही सलाह दूँगा कि चाहे घर का वातावरण कुछ भी हो और चाहे समूची दुनियाँ का दबाव भी किसी ओर हो आप यह दृढ़ निश्चय रखे कि हम तो सत्य पर ही डटे रहेंगे, सत्य को अपना जीवन समझेंगे, सर्वस्व समझेंगे। चाहे आपमे हजार दुर्गुण हों, यदि आप सत्यनिष्ठ हैं तो मुझे उनकी कोई चिन्ता नहीं। आप कहेंगे कि क्या कभी ऐसा हो सकता है? मैं कहता हूँ क्यो नहीं, आप उस लडके का उदाहरण याद कीजिये जो दुनियाँ के समस्त दुर्गुण और दुर्व्यसनो का शिकार था। मां-बापका वह इकलौता पुत्र था। घर में पैसे की कमी नहीं थी। प्यार ही प्यार में लडका बिगड़ गया, बदमाश हो गया। पिता की आँखें जब खुलीं तो उसे बड़ा पश्चाताप हुआ। मगर अब क्या हो सकता था? उसने पुत्र को समझाने के लिये अनेक उपाय किये किन्तु पुत्र पर उनका कोई असर नहीं हुआ। सयोगवश एक दिन उस शहर में एक मुनिराज आये। उसका प्रवचन हुआ। प्रवचन मे उस लड़के का पिता भी विद्यमान था। उसने विचार किया—ये मुनिराज ठीक हैं, इनके पास लड़के को भेजना चाहिये। पिता ने ऐसा ही किया। लड़का मुनिराज के पास आया। पिता

का मुनिराज को पहले से ही संकेत किया हुआ था। मुनिराज ने लड़के को उपदेश देना प्रारम्भ किया। साधु-सन्त वास्तव में गजब सूझ के होते हैं। लोगों पर उनकी गम्भीर बात का तो क्या, मामूली बात का भी बड़ा असर होता है। यह क्यों ? इसमें यही रहस्य है कि वे जो बातें कहते हैं, वे सब उनके जीवन में उतरी हुई होती हैं। यही कारण है उनके साधारण वचन का भी आशातीत प्रभाव पड़ता है। एक बात और है, मेरा यह एकान्त अभिमत है कि यदि किसी को सन्मार्ग पर लाना है तो उसे उपदेश द्वारा हृदय-परिवर्तन करके ही लाया जा सकता है। इसी महान् सिद्धान्त पर गाधीजी ने देश को आजाद कराया। डंडे के बल पर और प्रलोभन के द्वारा किसी स्थायी सुधार की सम्भावना नही की जा सकती। जैन-धर्म का यही महत्त्वपूर्ण सिद्धान्त है। मुनिराज ने यही किया। उन्होंने शिक्षा द्वारा बालक का हृदय-परिवर्तन करना चाहा। मुनिराज ने पूछा—"बालक! तुम चोरी करते हो ?" बालक—"हाँ, महाराज!" मुनिराज ने फिर पूछा—"और क्या करते हो ?" बालक ने कहा—"क्या पूछते हैं महाराज! दुनिया के जितने दुर्गुण हैं मुझमें सब मौजूद हैं।" तदनन्तर मुनिराज ने दुर्व्यसनो के दुष्फलों पर विस्तृत प्रकाश डालते हुये मार्मिक उपदेश दिया और बालक से अनुरोध किया कि "बालक! तुम अपने अमूल्य जीवन को दुर्गुणों के कीचड़ मे फँसाकर व्यर्थ क्यो खो रहे हो ? तुम्हे आज से ही प्रतिदिन एक-एक दुर्गुण छोड़ने की प्रतिज्ञा करनी चाहिए।" बालक ने नम्रता पूर्वक कहा—"महाराज! आप जो कहते हैं वह मैं अच्छी तरह से जानता हूँ। किन्तु मजबूर हूँ। अपने को उन दुर्गुणो से पृथक् नहीं कर सकता। वे दुर्गुण मेरे जीवन की प्राकृतिक-क्रियाएँ बन गई हैं, उन्हे मैं छोड़ नहीं सकता। हाँ, यदि आप उनके आलावा और किसी दूसरी बात के लिये कहे तो मै उसे सहर्ष स्वीकार करूँगा।" मुनिराज ने उसको सत्यव्रत अपनाने के लिये कहा। बालक एक बार तो चौंका, मगर वह वचन का पक्का था। उसने उसी समय से झूठ बोलना छोड़ दिया। बालक अब बन्धन मे आ गया। दूसरे ही दिन जब वह प्रहर रात्रि बीतते ही घर में आया तो पिता सहसा पूछ बैठा—"पुत्र! कहाँ से आए ?" बालक बड़ी मुसीबत में पड़ा। क्या कहे ? झूठ बोलना ठीक नहीं ? सच कहे तो भी कैसे कहे ? पिता अकेले तो थे नहीं, उनके निकट शहर के अनेक प्रतिष्ठित-नागरिक बैठे थे। दो क्षण तक वह टालमटोल करता रहा, किन्तु पिता उसे कब छोड़नेवाला था। आखिर उसको लज्जापूर्वक कहना ही पड़ा—"पिताजी! मदिरालय से मदिरा पीकर आ रहा हूँ।" यह सुनते ही वहाँ पर बैठे हुये समस्त लोग उसके प्रति नाना प्रकार की घृणा-प्रकट करने लगे। बालक को बड़ी शर्म आई। उसने उसी समय सर्वदा के लिये मदिरा न पीने की प्रतिज्ञा कर ली। अगले दिन फिर उसी समय घर में आते ही पिता ने पूछा—"पुत्र! कहाँ से आ रहे हो ?" बालक को बड़ी झुझ-

लाहट हुई। वह सोचने लगा—"मुझसे ये बार-बार क्यों पूछते हैं" ? मैं जहा चाहूँ, वहाँ जाऊँ, जब चाहूँ, तब आऊँ। इनको इससे क्या मतलब ? किन्तु आखिर उसे पिता की दृढता के सामने झुकना ही पडा। उससे टूटते हुये स्वरो में कहाँ—"पिताजी !... वेश्या...गृहसे आ रहा हूँ।" यह सुनते ही वहाँ पर बैठे हुये तमाम लोग अपना मुँह फेरकर छिः छिः छिः कर उठे। बालक तो मानो जमीन में गड़ गया। उसकी ग्लानि का कोई पार नहीं रहा। उसने उसी समय फिर वेश्या-गृह जाने का परित्याग कर दिया। इस प्रकार एक महीने के भीतर २ उसके सारे दुर्व्यसन छूट गये। विद्यार्थियो ! विचारें, उसपर किस बात का प्रभाव था। इसलिये मैं आपको यही सलाह दूँगा कि आप यह दृढ निश्चय कर ले कि हमें कभी झूठ नहीं बोलना है। हमे सिर्फ पढ़ना है। जीवन को ज्ञान-अर्जन मे लगाना है। फिर आप देखेंगे कि आप मे चारित्र कैसे आ जाता है। जहाँ सत्य निष्ठा होगी, वहाँ चारित्र अपने आप आयेगा। ऐसा कर आप अपना ही सुधार नहीं करेंगे, बल्कि अपने कुटुम्ब का, समाज और राष्ट्र का कायाकल्प कर देंगे।

आचार की एक प्रमुख वस्तु पर मुझे और सकेत करना है। वह है, ब्रह्मचर्य। आप जानते हैं आपका जीवन साधना का जीवन है किन्तु विस्मय होता है—जब मै यह सुनता हूँ कि आज के विद्यार्थी-समाज में ब्रह्मचर्य की भयकर कमी है। वे आज अप्राकृतिक-क्रियाओ में पड़कर अपने देवदुर्लभ मानव-जीवन को मिट्टी मे मिला रहे हैं। हास्य-कुतूहल में पड़कर वे अपनी आदतो को बिगाड़ रहे हैं। आज उनका नष्ट-भ्रष्ट जीवन देख कर किसे तरस नहीं आता। मै आपसे जोर देकर कहूँगा—आप विद्यार्थी-जीवन को साधना का जीवन समझे। यह सोचे कि हमे इस साधना काल में ब्रह्मचर्य की पूर्ण साधना करनी है। पूर्ण-साधना के लिये यह आवश्यक है कि आप खाद्य-सयम करे, दृष्टि-सयम करें और अश्लील साहित्य, अश्लील सगीत तथा अश्लील चित्रो से कोसों हाथ दूर रहें। इस विषय में अध्यापको का यह प्रमुख कर्तव्य है कि वे विद्यार्थियो का पूरा ध्यान रखे। उनको बुराइयों मे न फँसने दे। आज वह पुराना युग नहीं जब कि बडे-बड़े नौजवान भी अश्लील बातों को समझते तक नहीं थे। आज के छोटे-छोटे बच्चे भी बड़ो-बडो की आँखो में सफलतापूर्वक धूल झोक सकते हैं। इसलिये अध्यापको से मैं यही आशा करूँगा कि वे अपने हाथो मे आई हुई इस महान् सम्पत्ति का सही अर्थ में निर्माण करेंगे। केवल वाचिक और पुस्तकीय शिक्षा से नहीं वरन् अपने जीवन के सक्रिय आदर्शो के द्वारा उनके सामने सक्रिय-शिक्षा प्रस्तुत करेंगे।

जोधपुर,

२६ अगस्त, '५२

का मुनिराज को पहले से ही सकेत किया हुआ था। मुनिराज ने लड़के को उपदेश देना प्रारम्भ किया। साधु-सन्त वास्तव में गजब सूक्ष्म के होते हैं। लोगो पर उनकी गम्भीर बात का तो क्या, मामूली बात का भी बड़ा असर होता है। यह क्यो ? इसमें यही रहस्य है कि वे जो बातें कहते हैं, वे सब उनके जीवन मे उतरी हुई होती हैं। यही कारण है उनके साधारण वचन का भी आशातीत प्रभाव पड़ता है। एक बात और है, मेरा यह एकान्त अभिमत है कि यदि किसी को सन्मार्ग पर लाना है तो उसे उपदेश द्वारा हृदय-परिवर्तन करके ही लाया जा सकता है। इसी महान् सिद्धान्त पर गांधीजी ने देश को आजाद कराया। डडे के बल पर और प्रलोभन के द्वारा किसी स्थायी सुधार की सम्भावना नहीं की जा सकती। जैन-धर्म का यही महत्त्वपूर्ण सिद्धान्त है। मुनिराज ने यही किया। उन्होने शिक्षा द्वारा बालक का हृदय-परिवर्तन करना चाहा। मुनिराज ने पूछा—"बालक! तुम चोरी करते हो ?" बालक—"हाँ, महाराज!" मुनिराज ने फिर पूछा—"और क्या करते हो ?" बालक ने कहा—"क्या पूछते हैं महाराज! दुनिया के जितने दुर्गुण हैं मुझमें सब मौजूद हैं।" तदनन्तर मुनिराज ने दुर्व्यसनों के दुष्फलों पर विस्तृत प्रकाश डालते हुये मार्मिक उपदेश दिया और बालक से अनुरोध किया कि "बालक! तुम अपने अमूल्य जीवन को दुर्गुणों के कीचड़ मे फँसाकर व्यर्थ क्यो खो रहे हो ? तुम्हे आज से ही प्रतिदिन एक-एक दुर्गुण छोडने की प्रतिज्ञा करनी चाहिए।" बालक ने नम्रता पूर्वक कहा—"महाराज! आप जो कहते हैं वह मैं अच्छी तरह से जानता हूँ। किन्तु मजबूर हूँ। अपने को उन दुर्गुणो से पृथक् नहीं कर सकता। वे दुर्गुण मेरे जीवन की प्राकृतिक-क्रियाएँ बन गई हैं, उन्हे मैं छोड़ नहीं सकता। हाँ, यदि आप उनके आलावा ओर किसी दूसरी बात के लिये कहे तो मैं उसे सहर्ष स्वीकार करूँगा।" मुनिराज ने उसको सत्यव्रत अपनाने के लिये कहा। बालक एक बार तो चौंका, मगर वह वचन का पक्का था। उसने उसी समय से झूठ बोलना छोड दिया। बालक अब बन्धन मे आ गया। दूसरे ही दिन जब वह प्रहर रात्रि बीतते ही घर मे आया तो पिता सहसा पूछ बैठा—"पुत्र! कहाँ से आए ?" बालक बड़ी मुसीबत मे पड़ा। क्या कहे ? झूठ बोलना ठीक नहीं ? सच कहे तो भी कैसे कहे ? पिता अकेले तो थे नहीं, उनके निकट शहर के अनेक प्रतिष्ठित-नागरिक बैठे थे। दो क्षण तक वह टालमटोल करता रहा, किन्तु पिता उसे कब छोड़नेवाला था। आखिर उसको लज्जापूर्वक कहना ही पड़ा – "पिताजी! मदिरालय से मदिरा पीकर आ रहा हूँ।" यह सुनते ही वहाँ पर बैठे हुये समस्त लोग उसके प्रति नाना प्रकार की घृणा-प्रकट करने लगे। बालक को बडी शर्म आई। उसने उसी समय सर्वदा के लिये मदिरा न पीने की प्रतिज्ञा कर ली। अगले दिन फिर उसी समय घर में आते ही पिता ने पूछा—"पुत्र! कहाँ से आ रहे हो ?" बालक को बडी झुझ-

लाहट हुई। वह सोचने लगा—"मुझसे ये वार-वार क्यो पूछते हैं" ? मैं जहा चाहूँ, वहाँ जाऊँ, जब चाहूँ, तव आऊँ। इनको इससे क्या मतलव ? किन्तु आखिर उसे पिता की दृढता के सामने झुकना ही पड़ा। उससे टूटते हुये स्वरो में कहाँ—"पिताजी।··· वेश्या···गृहसे आ रहा हूँ।" यह सुनते ही वहाँ पर बैठे हुये तमाम लोग अपना मुँह फेरकर छिः छिः छिः कर उठे। वालक तो मानो जमीन में गड़ गया। उसकी ग्लानि का कोई पार नहीं रहा। उसने उसी समय फिर वेश्या-गृह जाने का परित्याग कर दिया। इस प्रकार एक महीने के भीतर २ उसके सारे दुर्व्यसन छूट गये। विद्यार्थियो! विचारें, उसपर किस वात का प्रभाव था। इसलिये मैं आपको यही सलाह दूँगा कि आप यह दृढ निश्चय कर ले कि हमें कभी झूठ नहीं वोलना है। हमे सिर्फ पढना है। जीवन को ज्ञान-अर्जन मे लगाना है। फिर आप देखेगे कि आप मे चारित्र कैसे आ जाता है। जहाँ सत्य निष्ठा होगी, वहाँ चारित्र अपने आप आयेगा। ऐसा कर आप अपना ही सुधार नहीं करेंगे, वल्कि अपने कुटुम्ब का, समाज और राष्ट्र का कायाकल्प कर देंगे।

आचार की एक प्रमुख वस्तु पर मुझे और सकेत करना है। वह है, ब्रह्मचर्य। आप जानते हैं आपका जीवन साधना का जीवन है किन्तु विस्मय होता है—जव मैं यह सुनता हूँ कि आज के विद्यार्थी-समाज मे ब्रह्मचर्य की भयकर कमी है। वे आज अप्राकृतिक-क्रियाओ मे पड़कर अपने देवदुर्लभ मानव-जीवन को मिट्टी मे मिला रहे हैं। हास्य-कुतूहल में पड़कर वे अपनी आदतो को विगाड़ रहे हैं। आज उनका नष्ट-भ्रष्ट जीवन देख कर किसे तरस नहीं आता। मै आपसे जोर देकर कहूँगा—आप विद्यार्थी-जीवन को साधना का जीवन समझे। यह सोचें कि हमे इस साधना काल मे ब्रह्मचर्य की पूर्ण साधना करनी है। पूर्ण-साधना के लिये यह आवश्यक है कि आप खाद्य-सयम करे, दृष्टि-सयम करें और अश्लील साहित्य, अश्लील सगीत तथा अश्लील चित्रों से कोसों हाथ दूर रहें। इस विपय में अध्यापकों का यह प्रमुख कर्तव्य है कि वे विद्यार्थियो का पूरा ध्यान रखे। उनको बुराइयों मे न फँसने दे। आज वह पुराना युग नहीं जव कि वडे-वड़े नौजवान भी अश्लील वातों को समझते तक नहीं थे। आज के छोटे-छोटे वच्चे भी वडो-वड़ो की आँखो मे सफलतापूर्वक धूल झोक सकते हैं। इसलिये अध्यापको से मैं यही आशा करूँगा कि वे अपने हाथो में आई हुई इस महान् सम्पत्ति का सही अर्थ में निर्माण करेंगे। केवल वाचिक और पुस्तकीय शिक्षा से नहीं वरन् अपने जीवन के सक्रिय आदर्शों के द्वारा उनके सामने सक्रिय-शिक्षा प्रस्तुत करेंगे।

जोधपुर,

२६ अगस्त, '५३

१०९ : मानव का उद्देश्य

मुझे प्रसन्नता है कि मैं आज आपके बीच में अपना धार्मिक-सन्देश दे रहा हूँ। मेरे जीवन का यह प्रमुख विषय रहा है या यों समझ लीजिये—विद्यार्थियों के बीच कार्य करना मेरा प्राकृतिक विषय है। जैसा कि पूर्व वक्ता (Student's Association) के अध्यक्ष श्री जोरावरमल बोड़ा ने बताया, मैं जब १३-१४ वर्ष का था तब से ही विद्यार्थियों की देख-रेख रखनी प्रारम्भ कर दी थी। इस कॉलेज में यह पहला ही मौका है। इससे पूर्व भारतवर्ष के अनेक शिक्षा-केन्द्रों से मेरा सम्बन्ध हुआ है। मैंने विद्यार्थियो की नीति का अध्ययन किया है। वे क्या चाहते हैं? उनकी क्या समस्याएँ हैं? और उनके लिए क्या-क्या आवश्यक है? इन बातो का मैंने धीरता पूर्वक चिन्तन और मनन किया है और समय-समय पर करता भी रहा हूँ।

आज का युग विकास का युग है। चारो ओर विकास के नये-नये सूत्र सुनने में आ रहे हैं। मौलिक विकास आवश्यक है और वह होना ही चाहिए। आप भी अपना विकास चाहते हैं यह ठीक हैं, किन्तु इसके पहले तनिक यह भी सोचना चाहिये कि आखिर मानव-जीवन का उद्देश्य क्या है? जीवन का उद्देश्य यह नहीं हो कि सुख सुविधापूर्वक जिन्दगी बिताई जाय, शोषण और अन्याय से धन पैदा किया जाय, बड़ी-बड़ी भव्य अट्टालिकाएँ बनाई जाय और भौतिक साधनो का यथेष्ट उपभोग किया जाय। ऐसे अधूरे और अपूर्ण उद्देश्य को भारतीय सस्कृति मे कोई स्थान नहीं है। यह जीवन का उद्देश्य नहीं बल्कि जीवन के लिये अभिशाप है। भारतीय सस्कृति मे मानव-जीवन का उद्देश्य कुछ और ही बताया गया है। उसकी दृष्टि में बाह्य-सुख सुविधाओं के लिये छीना-झपटी करना कोई महत्त्व नहीं रखता। वह आन्तरिक सुख-सुविधाओ को पाने के लिये सकेत करती है। वह बताती है—मानव का उद्देश्य, विकास की चरम सीमा यानी परमात्म-पद तक पहुँचना है।

यदि आपको इस उद्देश्य तक पहुँचना है तो मैं आपसे कहूँगा—आप पण्डित नहीं शिक्षित बनिये। आप चौंके नहीं पण्डित और शिक्षित मे बड़ा अन्तर होता है पण्डित उसे कहते हैं जो विद्वान है, पढ़ा हुआ है। किन्तु शिक्षित का अर्थ कुछ और ही होता है। शिक्षित बनने के लिये सबसे पहले आप द्रष्टा बनिये। शास्त्रो मे कहा है : 'उद्देशो पासगस्स णत्थि'—जो द्रष्टा बन गया उसके लिए फिर उपदेश की कोई आवश्यकता नहीं। जबतक द्रष्टा बनने मे अधूरापन है तबतक ही उपदेश—शिक्षा आदि की आवश्यकता होती है। संभवतः आप पूछना चाहते हैं 'द्रष्टा' से क्या मतलब है? सब को दो-दो ऑखें हैं। सब देखते हैं। नजदीक ही नहीं दूर-दूर तक का ज्ञान करते हैं। न हमसे आकाश ही छिपा है और न समुद्रतल ही। सूक्ष्मता और

विप्रकृष्टता का व्यवधान आज हमें देखने मे कोई अड़चन पैदा नहीं कर सकता, मैं मानता हूँ आपकी यह विचार-धारा आपके दृष्टिकोण से ठीक है। किन्तु मेरे द्वारा प्रयुक्त 'द्रष्टा' शब्द की परिभाषा इससे सर्वथा विपरीत है। वह है 'अपने आपको देखना'। जो अपने आपको देख लेता है उससे कुछ भी छिपा नहीं रहता है। इसलिये द्रष्टा वही कहलाता है जो अपने आपको देखे। दूर-दूर की वस्तु दूरवीन जैसे सूक्ष्मयन्त्र द्वारा देखी जा सकती है किन्तु अपनी शक्ल नहीं, यदि आप अपनी शक्ल देखना चाहेंगे तो आपको हाथ में दर्पण लेना पडेगा।

जो जैसा नहीं है उसे वैसा मानना अज्ञान है। भारतीय संस्कृति वताती है :

देहाय कीर्त्या बुद्धिरविद्येति प्रकीर्तिता।
नाहं देहश्चिदात्मेति बुद्धिर्विद्येति भण्यते॥

यह ख्याल, जो शरीर है, वही मै हूँ, यह अविद्या—अज्ञान का परिणाम है। मै शरीर नहीं, मैं उससे भिन्न कुछ और हूँ, वह जड है, मैं चेतन हूँ, अनुभवकर्ता हूँ, विवेकशील हूँ तथा हेय-उपादेय स्वरूपात्मक बुद्धिवाला हूँ। 'मैं कौन हूँ' ? द्रष्टा के लिये यह कोई उलझन नहीं। द्रष्टा बन जाने के वाद न कुछ सुनने की आवश्यकता रहती है और न कुछ ग्रहण करने के लिए कहीं जाने की। आप पूछेंगे—क्या आप द्रष्टा वन गये ? मैं कहूँगा—अभी हम द्रष्टा नहीं वने हैं। हम और आप दोनो ही द्रष्टा वनने की कोशिश मे हैं। हमारा यह अभिमत है कि हमे अपनी विसारत मे जो अमूल्य चीजे मिली हैं उनको हम अपने मे चरितार्थ करते हुए दूसरो तक भी पहुँचाएँ। हम अभी तक साधक हैं, साधना हमारा लक्ष्य है। हम अभी सिद्ध नहीं हुए हैं आप भी साधक वनिये, साधना करिये, यह मैं आपसे जोर देकर कहूँगा। यह तो स्पष्ट हो ही गया है कि जो द्रष्टा नहीं, उनके लिए अभी उपदेश की आवश्यकता है। प्रश्न उठता है—उपदेश क्या है ? उपदेश है 'बुज्झेति उहिज्जा' अर्थात्—वन्धनो को जानो और तोड़ो। जानना पहले आवश्यक है। वधनों को जाने वगैर तोडना सभव नहीं। तोडे बिना आजादी कहाँ ? और आजादी के अभाव मे गुलामी से पिण्ड छूटना क्या संभव है ? इसलिये ज्ञान जानने की सबसे पहले आवश्यकता है।

भारतीय परम्परा में जानना सिर्फ जानने के लिए नहीं, ज्ञान सिर्फ ज्ञान के लिए नहीं बल्कि ज्ञान जीवन के लिए है। शास्त्रों में ज्ञान का फल प्रत्याख्यान वतलाया गया है। 'नाणे पच्चक्खाण फले' अर्थात्—अच्छा और बुरा, हेय और उपादेय, त्याज्य और ग्राह्य इनको समझकर त्याज्य को छोड़ो और ग्राह्य को ग्रहण करो यह है सच्चा ज्ञान और उसका सच्चा फल। आज मुझे यह सखेद कहना पड़ता है कि भारत अपनी परम्परा, अपनी सस्कृति और अपनी सभ्यता को भूलकर भौतिकवाद का अन्धानुकरण

कर रहा है। भौतिकवादी देशों में कला, कलाजन्य ज्ञान के लिए माना जाता है, ज्ञान का जो प्रत्याख्यान फल है उसका वहाँ कोई स्थान नहीं। यही कारण है आज देश मे अनेक शिक्षणशालाओ के होने पर तथा दिन-प्रति-दिन अनेक नई-नई विद्या होने पर भी विद्यार्थियों को वास्तविक ज्ञान नहीं मिल रहा है।

ज्ञान के साथ मे शिक्षा होनी नितान्त आवश्यक है। आज मैं अनुभव करता हूँ—ज्ञान के लिए, ज्ञान खूब है, मगर दूसरी ओर जीवन में शिक्षा का पूर्ण अभाव है। इसीलिये आज सर्वत्र क्लेश और उलझनो का वातावरण छाया हुआ है। आप पूछेंगे—ज्ञान और शिक्षा मे क्या भेद है? ज्ञान सिर्फ जानना मात्र है जबकि शिक्षा का अर्थ सयम की साधना है। जिसमें सयम की साधना है, उसका जीवन सफल है, कृत्य-कृत्य है। जिसमे यह नहीं है उसको संयम का अभ्यास करने की भरसक चेष्टा करनी चाहिए। यह निश्चित समझिये जिसे संयम का अभ्यास नहीं वह अपनी मजिल से बहुत दूर और बहुत नीचे है। मुझे सखेद कहना पड़ता है कि आज शिक्षार्थियों में भी शिक्षा यानी सयम की साधना का बहुत बड़ा अभाव है। यही कारण है कि आज शिक्षार्थी समाज में तरह-तरह के अनर्थ अपना डेरा डाले हुए हैं।

शिक्षा का स्वरूप कैसा हो और शिक्षा के योग्य कौन व्यक्ति होता है? इसपर प्रकाश डालते हुए शास्त्रो मे आठ कारण बतलाये गए हैं :

> अह अट्ठहिं ठाणेहिं सिक्खासीलित्ति वुच्चई।
> अहस्सिरे सया दन्ते न य मम्ममुदा हरे॥
> नासीले न विसीले न सिया अइलोलुए।
> अकोहणे सच्चरए सिक्खा सीलित्ति वुच्चई॥

अर्थात्—शिक्षा प्राप्त करने के योग्य वही होता है जो सदा हास्य-कुतूहल से दूर रहता है। हास्य-कुतूहल करनेवाला शिक्षा नहीं प्राप्त कर सकता। इसी तरह जो इन्द्रियो और मन पर काबू रखता है, ब्रह्मचर्य का सेवन और इन्द्रियों का दमन करता है वह शिक्षा के योग्य होता है। जिह्वास्वादी और चक्षु-गृद्धि कदापि शिक्षा प्राप्त नहीं कर सकते। जो किसी के मर्म का उद्‌घाटन नहीं करता वह शिक्षा के योग्य है। मर्मभेदी वचन कहने वाला दूसरे के अन्तःकरण को जला डालता है। वह शिक्षा के योग्य नहीं इस प्रकार शिक्षा के योग्य वही होता है जो सदाचारी है जिसका आचार खंडित नहीं हुआ है, रसो मे जिसकी वृद्धि नहीं है, जो अक्रोधी, क्षमायुक्त और सत्य-भाषण करनेवाला है। साराश यही है कि शिक्षा-ग्रहण करते समय जिनकी सयम में दृढनिष्ठा नहीं रहती वे न तो शिक्षा ही पा सकते हैं और न शिक्षित ही कहला सकते हैं। सही बात तो यह है कि आज के विद्यार्थियो मे सयम की बड़ी अवहेलना हो रही है। विशेषकर उनका मानसिक

सयम तो आज विल्कुल गिरा हुआ सा प्रतीत होता है। आए दिन परीक्षा मे अनुत्तीर्ण कितने विद्यार्थी आत्महत्या कर क्या मौत के घाट नहीं उतरते ? यह क्या है ? क्या परीक्षा मे उत्तीर्ण होना ही सब कुछ है। परीक्षा मे उत्तीर्ण हो या न हो किन्तु जो पढा है वह तो कहीं नहीं गया। पढने का सार तभी है जबकि वह स्वय सयम की साधना करता हुआ समाज और देश में सयम का प्रसार करे, व्यक्ति-व्यक्ति में सयम की पावन-पुनीत भावना को जागृत करे।

विद्यार्थी जीवन मे ब्रह्मचर्य-साधना की बहुत वडी आवश्यकता है। ब्रह्मचर्य ही जीवन है, इसे आप न भूलें। ब्रह्मचर्य को खोकर यथेष्ट उन्नति और विकास करना सम्भव नहीं। वह पढना किस काम का जिससे ब्रह्मचर्य का विकास न होकर, उसका ह्रास हो। मैं आपसे अनुरोध करूँगा कि आप विद्यार्थी-जीवन को एक साधना का जीवन समझकर ब्रह्मचर्य की पूर्ण साधना करें। सदा जागरूक रहे और यह विचार करें कि वे कौन कौन से कारण हैं जो हमे अब्रह्मचर्य की ओर ढकेलते हैं। उन कारणो को खोजकर उनका निर्मूलन करें। उन व्यक्तियो की सगति न करें, वैसा साहित्य न पढें, जो जीवन को ब्रह्मचर्य से हटाकर अब्रह्मचर्य की ओर ले जानेवाला हो।

पढ़ने के वाद भी जिसमे सयम की साधना नहीं है, हेय-उपादेय का ज्ञान नहीं है, त्याज्य-ग्राह्य का विवेक नहीं है वे शिक्षित भी निरे अज्ञानी हैं। ज्ञान के साथ जिनमें शिक्षा नहीं हैं, वे परमार्थ और व्यवहार में कभी सफल नहीं हो सकते। वे केवल जानने के लिए जानते हैं किन्तु वे यह नहीं समझते कि जाननेका प्रयोग कैसे करना चाहिए ? मुझे वह घटना याद आ रही है जिसमें कि एक पढे-लिखे इञ्जीनियर ने अपने ज्ञान का कितना हास्यास्पद प्रयोग किया। एक इञ्जीनियर किसी काफिले के साथ जा रहा था। जगल का मार्ग था। आगे चलकर रास्ते मे चारो ओर पानी आ गया। काफिले के गाडे रुक गये। लोगो ने इञ्जीनियर से सलाह माँगी। वे फौरन एक पन्ना और पेन्सिल लेकर आगे आये। एक आदमी को जल मापने के लिए कहा। जल मापा गया। कहीं एक-दो हाथ था और कहीं पॉच-सात हाथ। इंजीनियर ने पन्ने पर नोट कर सारा औसत मिला लिया। औसत ठीक था उसमे गाड़ो के डूबने जैसी कोई बात नहीं थी। फिर क्या था ? इंजीनियर ने तुरन्त गाडो को जल में उतारने की सलाह दी। आगेवाले गाडे में वच्चों का झुण्ड था। ज्यों ही वह गाड़ा कुछ गहरे पानी मे पहुँचा कि जल में डूबने लगा। लोगो में भगदड मच गई। वे तुरन्त इजीनियर के पास दौडे आये और वोले—"इजीनियर साहव। आपने यह क्या किया ? सारे वाल-वच्चे डूबे जा रहे हैं।" इजीनियर ने तुरन्त अपना पन्ना निकाला और दुवारा औसत मिलाया। औसत ठीक निकला। वडे गर्व के साथ उन्होंने कहा—"लेखा-जोखा ज्यो का त्यो, छोरा-छोरी डूबे क्यों।" भाई मेरा तो कोई दोष नहीं है,

देख लो, यह लेखा-जोखा तुम्हारे सामने है। समझ मे नहीं आता औसत ठीक होने पर भी छोकरे-छोकरी क्यो डूबे जा रहे हैं?" कहने का तात्पर्य यही है कि जो जीवन की शिक्षा प्राप्त नहीं करते, वे कहीं भी सफल नहीं होते। वे अपने साथ-साथ औरों को भी मुसीबतो मे फँसा देते हैं तथा बड़े-बडे अनर्थ कर बैठते हैं।

यदि आपको वास्तव मे शिक्षित बनना है तो आप सयम की साधना करे। मैं कहूँगा इसके लिए अणुव्रत-योजना अत्यन्त उपयोगी है। आप कहेंगे वह तो एक जैन सम्प्रदाय विशेष की योजना है। हम उसे क्यों अपनाये? क्या हमें जैनी बनना है? मुझे सखेद कहना पड़ता है—आज साम्प्रदायिकता का भूत किस विकृत रूप मे सबके दिमागों पर छाया हुआ है। मै मानता हूँ साम्प्रदायिकता अच्छी नहीं, पर क्या कभी सम्प्रदाय (विचारकों का समाज) भी बुरा होता। सिर्फ नाम मात्र से ही भडक जाना अच्छा नहीं, यह सकुचित और सकीर्ण मनोवृत्ति का द्योतक है। सवाल तो यह है कि आप पहले मानवता की दृष्टि से उस योजना का अध्ययन करें, उसपर विचार करें। मै विश्वास पूर्वक कह सकता हूँ कि आप उन नियमों को पढ़ कर यही सोचेंगे—अनुभव करेंगे कि ये नियम तो किसी एक सम्प्रदाय या वर्ग-विशेष से सम्बन्धित नहीं, ये तो हमारे शास्त्रों मे भी बताये गये हैं।

खेद तो इस बात का है कि आप साधुओं के विषय में शकित रहते हैं। आज आप मे कितने ऐसे नहीं हैं जो चलते ही कह डालते हैं कि ये साधु साधु क्या हैं, समाज पर बोझ हैं? भारभूत हैं। मैं मानता हूँ यह कहना बिल्कुल निर्मूल नहीं। उनके सामने कुछ ऐसे ही साधु आते हैं जिनसे उनकी धारणा ऐसी बन जाती है। किन्तु साधु-समाज के लिए ऐसी धारणा बनाना उचित नहीं। जैनी साधुओ के विषय में मैं आपको स्पष्ट बता दूँ कि वे समाज के लिए तनिक भी बोझ या भारभूत नहीं हैं। वे 'जिन' के अनुयायी हैं। 'जिन' वे होते है जो विजेता हैं। आत्मजयी है, वीतराग हैं और समस्त कर्माणुओं का नाश करनेवाले हैं। वे आज भी अपने पवित्र उद्देश्य को अक्षुण्ण रखते हुए आत्म-विजय के मार्ग में प्रस्तुत हैं। 'उठे और उठाये' यही उनके जीवन का ध्रुव मन्त्र है। वे आज के लोगों की तरह सुधार की थोथी आवाज नहीं लगाते। आज ऐसे लोगो की कमी नहीं जो स्टेज पर खड़े होकर जीवन-सुधार के विषय में बडे-बडे वक्तव्य झाड़ते रहते हैं। पर यदि उनके जीवन को देखा जाय तो उनसे घृणा होने लगती है। भला जिनकी कोई अच्छी जिन्दगी नहीं, आचरणो की कोई योग्यता नहीं, क्या वे भी कुछ कहने और प्रेरणा देने के अधिकारी हो सकते हैं? उन्हे क्या मालूम सुधार और उत्थान कैसे होता है? सुधार और उत्थान केवल बातों से होने की चीज नहीं है। उसके लिए अपनी कुर्बानी करनी पड़ती है। बलिदान करना होता है। तब कहीं जाकर सुधार और उत्थान की कथा साकार होती है। जैनसाधु इसी मन्त्र को

लिये चलते हैं। वे यही कहते हैं तुम जो उपदेश करना चाहते हो पहले उसे अपने आचरणों मे उतारो और फिर लोगों से कहो।

जैन साधु ५ नियमों का पालन करते हैं—अहिंसा, सत्य, अचौर्य, ब्रह्मचर्य और अपरिग्रह। मैत्री-विश्वबन्धुता का प्रचार करना उनका प्रमुख कर्तव्य है। अहिंसा उनका जीवन है। अहिंसा को जो कायरता की जननी कहते हैं वे महान् भूल करते हैं। कायरता की जननी तो हिंसा है। अहिंसा वीरत्व की जननी है। वह वीरो का आभूषण है। किसी को तनिक भी क्लेश न पहुँचाते हुए अध्यात्म की राह पर हँसते-हँसते अपने प्राण न्यौछावर कर देना क्या कायरता है? यह तो उत्कृष्टतम वीरता का प्रमाण है; साधु के लिए मात्र हिंसा त्याज्य है। इसी प्रकार वे पूर्ण सत्य का पालन करते हैं, किसी प्रकार की चोरी नहीं करते, ब्रह्मचर्य की पूर्ण साधना करते हैं और किसी भी प्रकार का सग्रह नहीं करते। साधुओं का कहीं कोई स्थान नहीं होता और न उनके लिए कहीं भोजन पानी भी तैयार रहता है। वे किसी प्रकार की सवारी नहीं करते, उनकी यात्रा पैदल होती है। देहली मे जब विनोबाजी से मुलाकात हुई तो उन्होंने कहा—"आजकल मैंने भी आपकी चीज स्वीकार कर ली है।" मैंने कहा—"आपने तो अब की है, हम तो शताब्दियो और सहस्राब्दियों से ही पैदल यात्रा करते आ रहे हैं।" आप सोचे जिनके जीवन मे ऐसे महत्त्वपूर्ण आदर्श हैं क्या वे समाज के लिए भार हैं? जो निरन्तर अवैतनिक रूप में समाज का नैतिक पथ-प्रदर्शन करते रहते हैं, जो हर समय निःस्वार्थ भाव से समाज को उपदेश और शिक्षा-वितरण करते रहते हैं, क्या वे किसी के लिए भी बोझ हैं? वे तो उत्कृष्टतम साधक हैं और समाज को भी साधना के उच्चतम शिखर तक पहुँचाने का अविरल व अविलम्ब प्रयत्न करते रहते हैं।

जैन साधुओं से चौंकने के दो कारण हैं? एक तो उनसे आपका सपर्क नहीं है। दूसरे में आप उनकी वेशभूषा को देख कर चौक भी उठते हैं। आप सभवतः सोचते होंगे इन्होंने मुँह पर पट्टी क्यो बाँधी है? लुधियाना (पजाब) की बात है। मैं वहाँ के गवर्नमेण्ट कॉलेज में प्रवचन करने के लिए गया था। विद्यार्थी लोग साधुओ की वेशभूषा देख कर आपस में मजाक उड़ाने लगे। एक ने पूछा—ये मुँह पर पट्टी क्यो बाँधते हैं? दूसरे ने उत्तर देते हुए—मुँह का आपरेशन कराया है। तीसरे ने इससे भी आगे कहा—मुँह मे मक्खी-मच्छर आदि पड़ जाते हैं इसलिए पट्टी बाँध रखी है क्या? मैं उनके गप्प-पप्प और शोरगुल को देखकर विचार मे पड़ गया कि ये प्रवचन सुनेंगे? मगर ज्यों ही मैंने सर्वप्रथम उनकी उलझनो, भ्रान्तियो और समस्याओ को लेकर प्रवचन प्रारम्भ किया कि वे शान्त होकर प्रवचन सुनने लगे। मैंने कहा—विद्यार्थियों! आप इन साधुओ की उलझन में मत पड़िये। ये कोई दूसरी दुनियाँ के नहीं हैं, आपके ही भाई-बन्धु हैं। आपमें से ही निकल कर ये इस जिन्दगी में अग्रसर

हुए है। इनकी वेशभूषा भ्रान्ति या दिखावट पैदा करने के नहीं, बल्कि सादगी का प्रतीक है। मुँह पर पट्टी बँधने के पीछे एक गहरा सिद्धान्त-बल है। यह भी एक साधना का अग है। यह दूसरी बात है कि सबको यह जँचे या नहीं जँचे। जैन-शास्त्रों मे बताया गया है कि बोलते समय जो तेज और जोशीली हवा निकलती है उसे बाहर की हवा के साथ टकराने से वायुकाय के जीवों की हिंसा होती है इसलिए इस पट्टी को बाँधने का यही मतलब है कि वह हवा तेज न निकल कर धीमे से निकल जाये। इसका मतलब न तो कीड़े-मकोडे आदि पड़ने से ही है और न कोई ऑपरेशन से ही। तथ्य को समझते ही सब शान्त हो गये और फिर सबने पूरा प्रवचन बडे ध्यानपूर्वक और शिष्टतापूर्वक सुना।

आज आप जानते हैं यह अखबारी दुनियाँ है। साम्यवाद को लेकर चारो ओर हलचल सी मच रही है। लोगो के लिए साम्यवाद चिन्ताजनक बन रहा है। लोग सोचते हैं साम्यवाद आने पर क्या हो जायगा? तथाकथित धार्मिक लोगों की तो और भी बुरी स्थिति है। देहली-प्रवास में कन्स्टीट्यूसनक्लब में एक व्यक्ति ने मुझसे प्रश्न किया—"क्या भारत में साम्यवाद आयेगा? मैंने कहा—"अगर आप बुलायेंगे तो अवश्य आयगा। अन्यथा नहीं।"

आज का युग समानता का युग है। लोग आज विषमता को सहन नहीं कर सकते। उनके लिए यह असह्य है कि एक व्यक्ति के पास तो पाँच-पाँच मोटरें हों और एक के पैरो में खड़ाऊँ भी न हो। समानता का सिद्धान्त कोई नया सिद्धान्त नहीं है। प्राचीन शास्त्रो में भी समानता पर बल दिया गया है। फर्क सिर्फ इतना ही है कि दोनो के तरीकों मे अन्तर है। तरीके चाहे कुछ भी हों आखिर समानता लाना दोनों का ही ध्येय है। हमारी दृष्टि में हिंसा से किया गया परिवर्तन चिरकाल तक स्थायी नहीं हो सकता। हृदय-परिवर्तन द्वारा लाया गया परिवर्तन ही स्वस्थ, सुखद और चिरकाल स्थायी हो सकता है। निराशावादी कहेंगे—क्या ऐसा होना कभी सभव है? एक-एक का हृदय-परिवर्तन कर सबको एक सूत्र में बाँधना—एक असभव कल्पना है। मगर मैं निराशावादी नहीं, आशावादी हूँ। आज अगर नेता, साहित्यिक, दार्शनिक, कलाविद् और कवि हिंसा के वातावरण को फैलाना छोड़ कर अहिंसा के पुनीत वातावरण को फैलाने में जुट जाएँ तो क्या यह संभव नहीं कि अहिंसा का उज्ज्वल आलोक कण-कण में चमक उठे।

मैं चाहता हूँ विद्यार्थियो के जीवन में धर्म का सचार हो। आप धर्म शब्द से चौंके नहीं। मैं उस धर्म के विषय में नहीं कहता जो पूँजीपतियों का पिछलग्गू हो, जिसे शोषण का माध्यम बना दिया गया है, जो आडम्बरों और दुराचारो को प्रोत्साहन देता है। हाँ,

उस धर्म के वारे में कहता हूँ जो व्यक्ति-व्यक्ति का समान आश्रयदाता है। जिसमे लिंग, रग और जाति-पाँति आदि का कोई भेद-भाव नहीं है। जिसको निर्धन और धनिक दरिद्र और पूँजीपति सभी समान रूप से ग्रहण कर सकते हैं। मेरे दृष्टिकोण मे सद्भाव और समानता पैदा करनेवाला धर्म किसके लिए आवश्यक नहीं है। बुद्धिवादी लोग धर्म को विष से भी अधिक अनिष्टकर मानने लगे और मानते हैं। इसका दोप तथा-कथित धार्मिक लोगों पर ही है। उन्होंने धर्म के पवित्र वातावरण को अपनी तुच्छ स्वार्थ-सिद्धि को लेकर इतना गन्दा और कलुषित वना दिया कि जिसे देखकर आज किसके हृदय में चोट नहीं पहुँचती।

अन्त मे मैं आपसे यही कहूँगा कि आपलोग अगर कल्याण चाहते हैं तो अहिंसा और अपरिग्रह के मार्ग को अपनाइए। अहिंसा और अपरिग्रह की महान् शक्ति के आधार पर राजनैतिक, सामाजिक, पारिवारिक और आर्थिक किसी भी समस्या का हल निकाल कर दुनियाँ की तस्वीर वदली जा सकती है। विनोबा जी और क्या कह रहे हैं। अभी-अभी जब जाजूजी मिले तो वे यही कह रहे थे कि विनोवाजी का कहना है कि अव शीघ्र ही एक अहिंसात्मक क्रान्ति होनेवाली है वह रुकेगी नहीं। मैं भी तो यही कह रहा हूँ—अहिंसा और अपरिग्रह की भावना फैलाना मेरा प्रमुख कर्तव्य है और जब यह भावना व्यापकरूप पकड़ने लगेगी तव जो अहिंसात्मक क्रान्ति होनेवाली है, क्या वह रुकेगी? नहीं, कदापि नहीं।

वस मैं पुनः इन्हीं वाक्यो को दोहरा देता हूँ—आप उठे, जागें, जीवन का निर्माण करे, तपोधान द्रष्टा बनें, 'उद्देसो पासगस्स णत्थि' अर्थात् द्रष्टा वनने के वाद उपदेश देने की फिर कोई आवश्यकता नहीं रहेगी। इसलिए आप पडित नहीं, सबसे पहले शिक्षित बनिए तभी आपका, समाज का तथा देश का सही अर्थ में कल्याण होगा।

जोधपुर,
(जसवन्त कॉलेज)

११० : काव्य की सार्थकता

कवि समाज और राष्ट्र के निर्माता होते हैं। आज उनपर समाज और देश के विकास की वहुत वड़ी जिम्मेवारी है।

कवि की रचना केवल मनोविनोद व हास्य के लिये ही नहीं होनी चाहिए। वह जन-जीवन-विकास की प्रेरणा के लिए हो, जो जन-मानस को छूते हुए विकास की एक सजग प्रेरणा दे सके।

कवि कर्म बड़ा दुर्लभ है। जितनी दुर्लभता, मानव-जीवन की तथा शिक्षा की है उससे कहीं अधिक दुर्लभ कवि बनना है। कवि अभ्यास से नहीं बना जाता, प्रकृति ही उसकी निमात्री होती है। सही अर्थ में कवि बनने की सार्थकता तब है जबकि वह विषमता-मूलक वातावरण को बदलकर नैतिकता मूलक बना दे।

कवि की रचना किसी को प्रसन्न रखने के लिए या सम्मान पाने के लिए ही नहीं होनी चाहिए। वह अपनी रचना के सहारे जनता का पथ-प्रदर्शन कर सके।

उनकी रचनाएँ युग-युग तक जनता के लिए एक प्रकाश-पुँज बनी रहे। वे इसे ही लक्ष्य रखें, और जनता में समन्वय की भावना को ज्यादा से ज्यादा विकसित व मानव का चारित्रिक विकास करते हुए अपनी साहित्य-साधना में अविरल गति से बढ़ते चलें।

जोधपुर,
३० अगस्त, '५३

१११ : आत्मसाधक तथा पथदर्शक

जयाचार्य एक महान् दार्शनिक, कलाकार और विचारक थे। दर्शन, धर्म, शास्त्र और नीति जैसे विषयो पर उन्होने राजस्थानी भाषा में लगभग ३॥ लाख पद्य लिखे जो राजस्थानी साहित्य को उनकी अमर देन है। आगमों की टीकाएँ, महापुरुषों की पद्यात्मक जीवनियाँ, सघ का इतिहास, गद्यकाव्य, प्रबन्धकाव्य, आदि साहित्य के विविध अगो पर उनका पूर्ण अधिकार था और उन सबपर उन्होने प्रचुर मात्रा में लिखा। जहाँ एक ओर वे प्रतिभाशील कलाकार, लेखक और कवि थे, दूसरी ओर आत्म-साधना के महान् पथ-प्रदर्शक थे। महापुरुषो का जीवन, जीवन में स्फूर्ति का सचार करनेवाला होता है। उनकी स्मृतियाँ प्रेरणादायिनी हैं।

जोधपुर,
५ सितम्बर, '५३

११२ : त्रिवेणी बहे

पर्युपण-पर्व अध्यात्म का प्रतिनिधि पर्व है। इसलिये कि इसमें आत्मालोचन या आत्मनिरीक्षण के अतिरिक्त अन्य कोई पर्व-लक्षण नहीं।

मर्यादा का अतिक्रमण सबके लिए अक्षेमकर होता है। मनुष्य विवेकशील है किन्तु विविक्त आचार नही है—स्वमर्यादा में नहीं है। पर वह पर-मर्यादा में जाता है—

कहीं मुरझाता है कहीं उलझाता है, किसीको मित्र मानता है, किसीको शत्रु। इस प्रकार वह अपने हाथों अपने लिये अनन्त वन्धन रच लेता है। आत्मा का सहज आनन्द दव जाता है। वाहर से आनन्द लाने के लिये फिर अनेक आमोद-प्रमोद के पर्व मनाये जाते हैं। मैं चाहता हूँ कि पर्युषण पर्व को वह रूप न मिले। यह वाहरी आनन्द, रूढ़ि का पालन और वाणी विश्वास का रूप न ले।

आत्म-शोधन के इस महान् पर्व में आचार-शुद्धि, विचार-शुद्धि, विश्वास-शुद्धि की त्रिवेणी वहे, पूरे वर्ष के लिये सहज आनन्द का सम्बल जुटे, तभी इसका पर्व-रूप सफलता ला सकता है।

जोधपुर,
५ सितम्बर, '५३

११३ : अणुव्रत प्रेरणा दिवस

अनीति और शोषण जैसी वृत्तियों से जर्जरित मानव समाज आज शान्ति चाहता है। भौतिक विज्ञान का दिन पर दिन वृद्धिशील विकास उसके लिए शान्ति नहीं ला सका। वाहर से सव कुछ पाने पर भी उसका अन्तस्तल आज दुःखी है। यह सव क्यों? इसलिए कि उसके जीवन में नीति नहीं, सत्यनिष्ठा नहीं, न्यायपरता नहीं, ईमानदारी नहीं, विश्वास नहीं। जीवन वाहर से पुष्ट और भरा-पूरा दीखता है, पर वास्तव में वह अधूरा है। भीतर से खोखला है। इस खोखलेपन की जगह ठोसपन लाने की आवश्यकता है और उसको लाने का साधन है जीवन में नीति, न्याय, सच्चाई, नेकनीयती को उतारना। अणुव्रत-आन्दोलन इसी भावना को लेकर चलनेवाला एक रचनात्मक कार्यक्रम है। नैतिकता व सुधार में विश्वास रखनेवाले इसे अपनाये, जीवन आत्म-ज्योति से जगमगा उठेगा।

जो व्यक्ति अज्ञानियों के अज्ञान, वच्चों के वचपन को देखकर अधर्म की ओर वढता है वह विपथगामी वनता है। उसे ऐसी नकल न करनी चाहिए। यदि देखा-देखी करनी है तो धीर और धार्मिक पुरुषों की की जाय।

तपस्या की जाय, अच्छा ही है। पर खाद्य-सयम भी कम नहीं है। यह भी एक तरह से तपस्या है। लोग तपस्या करते हैं पर लोलुपता नहीं छोड़ते। यह ठीक नहीं। खाद्य पदार्थों की लोलुपता रखकर तपस्या करने से, खाद्य-संयम अच्छा है।

जैन-धर्म त्याग-प्रधान धर्म है। उसमें आडम्बर को तिल मात्र भी स्थान नहीं। जैन-धर्म क्या, मैं तो कहूँगा किसी भी धर्म मे आडम्बर को स्थान नहीं मिलना चाहिए। धर्म आत्म-शोधनार्थ होता है, उसमें आडम्बर कैसा?

धार्मिक मान्यताओ मे विरोधी बातों की अपेक्षा समन्वय ज्यादा होते हैं। ईश्वर सृष्टि में कर्ता है या नहीं, वह व्यापक है या नहीं इत्यादि दो-चार प्रसगों में आपस मे मतभेद होते हैं, पर साध्य सबका एक है। अहिंसा, सत्य, अचौर्य, ब्रह्मचर्य, अपरिग्रह आदि के सम्बन्ध में हरेक धर्म का एक मत है। फिर इन थोडीसी बातो को सामने रखकर संघर्ष क्यो किया जाय, जो इन मूल-तत्त्वो के सामने कोई मूल्य नहीं रखतीं सघर्षण से दियासलाई जलती है—प्रकाश होता है। लेकिन ऐसा प्रकाश किस काम का जो हमको जला डाले। अतः आज सघर्ष का नहीं, समन्वय का समय है।

साधु और गृहस्थ का धर्म अलग-अलग नहीं हो सकता। वह एक है। साधु उसे पूर्णरूपेण अपनाते हैं तो गृहस्थ उसे आंशिक—यथाशक्ति जीवन में उतारते हैं। ऐसा नहीं हो सकता कि एक कार्य साधु के लिए धर्म और गृहस्थ के लिए पाप हो या गृहस्थ के लिए जो कार्य धर्म है वह साधु के लिए धर्म नहीं। धर्म हर हालत में धर्म है। उसका रूपान्तर नहीं हो सकता।

जोधपुर,
६ सितम्बर, '५३

११४ : क्षमा

ससार दुःखी है और वह इसलिये दुःखी है कि आज व्यक्ति-व्यक्ति की मानसिक स्थिति असन्तुलित बनी हुई है। मनुष्य अपने गुण-अवगुण को पहचान नहीं सकता फिर दुःख कैसे न हो? दुःख को दूर तो तभी किया सकता है जब कि मनुष्य गुण का गर्व न करे और अवगुणों से पल्ला छुड़ाये। जब तक ये दो बातें नहीं होतीं तब तक दुःख दूर होना सम्भव नहीं। जब यह होगा, तब निश्चित समझिये, आत्मा में समता का निर्मल स्रोत फूट पड़ेगा। तब अनिर्वचनीय आनन्द बरसानेवाला क्षमत-क्षामना आप आप मानवता की महान् विजय का शखनाद फूँकेगा। क्षमा, साधक-जीवन का मन्त्र है। उसके अभाव में साधक जीवन की प्रगति अवरुद्ध हो जाती है। जो क्षमा से विमुख होकर क्रोध को प्रश्रय देते हैं वे मानो अपने हाथो अपने पैर पर कुल्हाड़ी चलाते हैं। क्रोधी व्यक्ति क्षण भर भी सुख प्राप्त नहीं कर सकता। उसका अन्तःकरण क्रोधाग्नि मे क्षण-प्रतिक्षण जलता रहता है। होठों में स्वाभाविक फड़कन और आँखों में लाली छाई रहती है। उस पर भी जो गम्भीर गुस्सेवाले, डसीले, गठीले होते हैं, उनके दुःख और अशान्ति का तो कहना ही क्या? कहते हैं—नरक में प्राणी को एक क्षण भी सुख व शान्ति नहीं मिलती। यह है नरक की बात, किन्तु जो डसीले और गठीले व्यक्ति हैं उनमें उन नरकवासियो से कुछ अन्तर है क्या?

मानव जीवन की इस महान् कमजोरी को अनुभव कर आत्मदर्शियों ने इस भयकर रोग को मिटाने के लिए क्षमत-क्षामना जैसी पावन-पुनीत चिकित्सा पद्धति का आविष्कार किया। यह उनकी महान् देन है, जिसको कभी भुलाया नहीं जा सकता। इस महान् चिकित्सा पद्धति का प्रयोग कर कितनो ने अपना जीवन परिष्कार किया, यह तथ्य जैन-इतिहास के विद्यार्थियों से अज्ञात नहीं। आज भी इस चिकित्सा पद्धति के सहारे कितने व्यक्ति अपने जीवन की पाशविकता को निकाल कर मानवीय आदर्शों की प्रेरणा ग्रहण करते हैं, इससे भी आज हम अनिभिज्ञ नहीं। हम उन महान् महर्षियों के हृदय से कृतज्ञ हैं, जिन्होंने मानवीय दुर्बलताओं को चुनौती देते हुए भीषण अंधकार में एक विराट्प्रकाश-स्तम्भ का निर्माण किया।

यह बात नहीं है कि क्रोधी व्यक्ति को अपनी दुर्बलता का भान नहीं होता, वह अपनी कमजोरी के लिए भीतर ही भीतर रोता है। वह चाहता है कि जिसके प्रति मेरा वैमनस्य है वह मिट जाय। मगर मिटे कैसे? पहल कौन करे? दोनो को अपनी-अपनी प्रतिष्ठा का ख्याल रहता है। लोग क्या कहेंगे — अमुक व्यक्ति कमजोर है, हार खा गया। कमखयाली लोग इन तुच्छ उलझनों में उलझे रहते हैं। वे अपने मार्ग का सही निर्माण नहीं कर सकते। मैं पूँजीपति या शक्तिशाली को बड़ा नहीं समझता, बड़ा मैं उसको मानता हूँ जो वैमनस्य को मिटाने के लिए पहल करता है। वह फिर चाहे साधारण स्थितिवाला ही क्यों न हो, सामनेवाले को झुका लेगा, हृदय-परिवर्तन कर देगा और उसकी गति को मोड़ देगा। मुझे मेवाड़ की वह घटना याद आ रही है जिसमे कि एक हरिजन और एक महाजन, उस समय के शब्दो मे कहूँ तो एक सेठ और एक ढेढ़ के परस्पर में कुछ अच्छा सम्बन्ध था। कारणवश उनका वह सम्बन्ध टूट गया और आपस में अनबन व वैमनस्य रहने लगा। वैमनस्य बढा तो इतना बढा कि आपस का लेन-देन और यहाँ तक कि बोल-चाल भी बन्द हो गई। सेठ ढेढ को देखकर जल उठता और मुँह फेर लेता और ढेढ सेठ को देखकर। लगभग १० वर्ष बीत गए किन्तु उनका तनाव कुछ भी कम नहीं हुआ। सयोगवश एक दिन आचार्य भिक्षु के विद्वान् शिष्य हेमराजजी स्वामी का वहाँ आगमन हुआ। सर्व प्रथम ढेढ की नजर मे वे आये। ढेढ पक्का श्रद्धालु था। उसने विचार किया—गाँव में किसी को मालूम नहीं है। अगर मैं सूचना नहीं दूँगा तो कौन सन्तों के सामने आएगा और कौन सन्तो का स्वागत करेगा? किन्तु•• किन्तु उस सेठ को मैं कैसे सूचना दूँगा? जिसको मैं देखना, सुनना और समझना तक नहीं चाहता। दो क्षणतक उसके हृदय में अन्तर्द्वन्द्व मचा रहा। वह क्या करे? सेठ को सूचना दिये बिना कार्य सम्पन्न होना कठिन सा लगता था। इतने ही में उसे एक प्रकाश-पुञ्ज दिखाई दिया। उसका सारा अन्तः सघर्ष समाप्त हो गया। उद्वेग और चिन्ता की लपटें एक साथ शात हो गई। उदारता और विवेक का महान्

स्रोत उसके हृदय में उतर आया। उसने विचार किया—सेठ से जो मेरा वैर-विरोध है वह दुनियावी झंझट है। आखिर हम दोनों का धर्म तो एक ही है। धर्म को लेकर हम दोनों में कोई विभेद नहीं। अतः धार्मिक कर्तव्य के नाते मुझे सेठ को अवश्य सूचना देनी चाहिए। यह सोचकर वह वहाँ से दौड़ता-दौड़ता सेठ के मकान पर पहुँचा और बाहर से ही उच्च स्वर से आवाज लगाई। सेठ, ढेंढ को अपना नाम लेकर पुकारते देख आश्चर्यचकित रह गया। उसने तुरन्त कहा—क्यों भाई ? क्या कहते हो ? ढेंढ ने कहा—गाँव में सन्त आ रहे हैं। सेठ ने पूछा—किधर से ? ढेंढ ने कहा—उधर से। बस इतना कहकर ढेंढ़ वापस सन्तो के सामने दौड़ आया। इधर सेठ भी सब को सूचना देकर सन्तों के सामने आया। सन्त गाँव में पधारे, व्याख्यान हुआ। सेठ के विचार आज मन ही मन में चक्कर काट रहे थे। ढेंढ ने आज उसके मर्म को झकझोर डाला था। सेठ ने विचार किया—ढेंढ़ कितना उदार है जो मुझे सूचना देने मेरे घर आया। व्याख्यान समाप्त होते ही सेठ परिषद् में खड़ा होकर गद्‌गद् स्वरों में अपनी आत्म निन्दा करते हुए हृदय के उद्‌गार प्रगट करने लगा—"श्रद्धेय मुनिवर एव अन्य भाइयो ! मैं आज अपने दिल की बात आप सब के सामने रख रहा हूँ। देखिये, वह जो ढेंढ़ बैठा है उसके और मेरे बीच में आज वर्षो से भयकर वैमनस्य चला आ रहा है। मैं समझता हूँ आज वह मुनिवर के शुभ-आगमन के कारण समाप्त होने जा रहा है। इसके पहले मैं यह स्पष्ट शब्दो में कहूँगा कि यह उदारचेता ढेंढ़ होते हुए भी सेठ है और मैं संकीर्ण हृदय सेठ होते हुए भी ढेंढ हूँ। मैं अन्तरात्मा से प्रेरित होकर कहता हूँ कि अगर सन्तो के आगमन का मुझे पता होता तो मैं त्रिकाल में भी इसको सूचना नहीं देता। इसने ऐसा कर आज मेरे हृदय के सारे कुँठित तारों को झनझना दिया है। इसलिये मैं मानता हूँ—गुण, लक्षण और विवेक से यह सेठ है और मैं ढेंढ। मैं आज अपने अकरणीय कृत्यों से लज्जित और नतमस्तक हूँ। मैं बद्धाजली उससे प्रार्थना करता हूँ कि वह क्षमा स्वीकार करे और अपनी ओर से मुझे क्षमा प्रदान करे। ढेंढ ने तुरन्त खडे होकर सब के सामने सेठ को क्षमा प्रदान कर मैत्रीपूर्ण वातावरण में क्षमत-क्षामणा किया। देखनेवालों ने इस बिगड़े हुए सम्बन्ध को आशातीत सफलतापूर्वक इस प्रकार प्रेम भावना के साथ सुधरता हुआ देखकर गद्‌गद् स्वरो में दोनो की भूरि-भूरि प्रशंसा की। इस घटित घटना से जन-जन को यही शिक्षा ग्रहण करनी है कि वे विचारें, सोचें, विवेकपूर्वक एक-एक कदम आगे बढ़ायें। ऐसे आदर्शपूर्ण मानवीय चित्रो को अपने सामने रख कर आत्म-शोधन करें।

जब मैं सुनता हूँ कि अमुक गाँव मे वैमनस्य है, तो सोचता हूँ वे कौन हैं ? धार्मिक हैं, जैन हैं ? पोषध, उपवास, सामायिक और नाना प्रकार के त्याग-प्रत्याख्यान करनेवाले हैं ? मन में आता है—यह क्या ? क्या है वह धार्मिकत्व ? और क्या है जैनत्व ? जब कि

आत्मा मे पशुत्व धँसा हुआ है। पशुत्व मनुष्य के आकार-प्रकार मे ही नहीं रहता, बल्कि वह भीतर घुसा हुआ रहता है।

आज क्षमा-याचना दिवस है। क्षमत-क्षामणा का अर्थ है—अपने द्वारा ज्ञात-अज्ञात रूप में आचरित अनुचित व्यवहार के लिये क्षमा माँगना और अपनी ओर से दूसरो को देना। दोनो ओर के परिमार्जन व विशुद्धि का यह हेतु है। आज के इस महत्वपूर्ण दिन से प्रेरणा लीजिये। स्थिर चित्त और अन्तर दृष्टिमय बन कर अपनी अन्तरात्मा को टटोलिये। अपना परिमार्जन करिये।

आज इस महान् पर्व को एक रश्म के रूप में मनाये। यह जीवन-शुद्धि व आत्मान्वेपण का पुनीत पर्व है। दूसरो के प्रति कभी असद् भाव व दुर्व्यवहार मत कीजिये। इस प्रक्रिया को समझ कर आप हृदय से पशुता के समस्त अंशो को निकाल कर तथा हृदय को खोलकर क्षमत-क्षामणा कीजिये। जान या अनजान में किसी के साथ दुर्भावना या दुर्व्यवहार हो गया है तो क्षमा-याचना द्वारा आज उसे साफ कर डालिये और आगे के लिए मन मे यह ठान लीजिये कि इस तरह के कार्यों से आप सदा बचे रहेगे तभी वास्तविकता होगी, जीवन-शुद्धि होगी और आत्मा का महान् उपकार तथा निर्माण होगा तथा क्षमा-याचना दिवस की महत्ता सहस्रधा समर्थित होगी।

कल की रात सोने की रात नहीं थी। मैंने सरदारशहर से लेकर कल तक का सिंहावलोकन किया। चिन्तन और मनन, आलोचन और प्रत्यालोचन के उतार-चढाव में मैंने जी भर कर गोते लगाये। अन्तःस्थल के एक-एक कण को टटोला। जहाँ कुछ ग्लानि या असद्भावना मिली उसको वाहर निकाल कर अन्तःस्थल का विशुद्धि-करण व परिमार्जन किया। अभी मैं सिद्ध नहीं साधक हूँ और जव तक वीतराग नहीं हो जाता, तव तक यह हो नहीं सकता कि किन्हीं परिस्थितियों को लेकर मन में किसी प्रकार की उथल-पुथल न हो। मैं यह ढोंग रचना नहीं चाहता कि मेरे मन में निन्दा, प्रशसा या झूठे आक्षेपो को सुनकर कभी कुछ विचार आता ही नहीं। हाँ, यह अवश्य है, इन चीजों को मेरे हृदय मे कोई स्थान नहीं मिलता और न कुछ आदर-सत्कार ही। फलस्वरूप एक क्षण के लिये जो कुछ विचार आता है वह टिकता नहीं। दूसरे क्षण में ही वह अपने आप विलीन हो जाता है। रात भर मैं इसी उधेड़-बुन में रहा। जो प्रत्यक्ष हैं या जो परोक्ष हैं उन सबको मैंने हृदय से क्षमा दी और ली। 'मितीमे सव्वभूएसु वेरं मज्झ, न केणई' यह तो जीवन का मूलमन्त्र है ही। मगर इतना कह देने मात्र से कि ८४ लाख जीवा-योनि के साथ मेरा किसी से विरोध नहीं है, काम नहीं चल सकता। जिनको व्यक्तिगत रूप से आवश्यकतावश कुछ अधिक कहने-सुनने का काम पड़ा उनसे विशेप रूप से क्षमत-क्षामणा किया। जो हरदम मेरे साथ रहते हैं उनको कर्त्तव्य के नाते कडे शब्दों में ताड़ना भी देनी पडती है, मगर कुछ क्षणों के वाद

मेरा हृदय उनके प्रति गद्गद् हो उठता है—आखिर ये हैं कौन, मेरे ही तो हाथ-पैर हैं, मैं जिन परिस्थितियो में जकड़ा हुआ हूँ उनके कारण इनके विना न तो मैं बैठ ही सकता हूँ और न एक कदम चल ही सकता हूँ। इस प्रकार साध्वियों को भी आगे बढाने के लिए मुझे यदा-कदा कुछ कहना पड़ता है। इसके साथ लाखों श्रावक-श्राविका भी मेरे सम्पर्क में आते रहते हैं। यद्यपि मैं उनको पहचानता अवश्य हूँ मगर किसी-किसी के नाम सम्भवतः नहीं जानता। सम्भवतः ध्यान न जाने पर किसी की वन्दना भी स्वीकार न की गई हो, किसी को तीव्र शब्दो में उपालम्भ भी दिया गया हो। रात को मैंने उन सव के साथ अन्तःकरण से क्षमत-क्षामणा किया। इसी प्रकार विरोधियों के साथ यद्यपि मेरा नारा विरोध को विनोद समझना है, उनके साथ मेरे हृदय में कोई शिकायत नहीं, तथा उन जैनेतरो के साथ जिनके साथ अनेक प्रकार की तात्विक चर्चाएँ चलती रहती हैं, सबके साथ रात को क्षमत-क्षामणा किया।

आखिर मैं सब से यही कहूँगा, लोग इस महान् पर्व को ढर्रे के रूपमें न मानकर वास्तविक रूप मे मनायें।

जोधपुर,
१३ सितम्बर, '५३

११५ : क्षमत-क्षामना

विश्वबन्धुत्व की भावना को फैलाने के लिए यह जरूरी है कि हम किसी पर व्यक्तिगत आक्षेपात्मक नीति को अख्तियार न करें। ऐसे पैम्फलेटो द्वारा या किसी भी तरह ऐसा प्रचार न करें जिससे किसी पर व्यक्तिगत आक्षेप होता हो। दूसरे शब्दों मे यों कहे कि हमारी नीति मण्डनात्मक रहनी चाहिए। यदि इस पर अमल किया गया तो हमारा यह क्षमत-क्षामना सिर्फ शाब्दिक ही न रहकर सार्थक होगा। हमारी तरफ से हमेशा व्यक्तिगत खण्डन न करने का ख्याल रखा गया है व आगे भी रखा जायेगा।

साधु वही है जो किसी भी अवस्था में अपने आचार व अपने परित्यागो से विचलित नहीं होता। उसके लिए अपने आचार के सामने प्राणों का कोई मूल्य नहीं। वह उन्हे तुच्छ समझता है। आज हमारे पूर्वाचार्य हमारे वीच में नहीं हैं लेकिन उनकी वह दृढता, वह आत्मवल हमें आज भी एक सजीव प्रेरणा देते हैं। यह शरीर नश्वर है, यो ही चला जानेवाला है फिर क्यों न हम अपने आचार, त्याग और सयम पर दृढ़ रहे।

जोधपुर,
१४ सितम्बर, '५३

११६ : दासता से मुक्ति

"दासता बुरी है, पर इससे भी बढकर इन्द्रियो की दासता बहुत बुरी है। दूसरो की परतंत्रता से मुक्त होना सहज है, पर अपनी इन्द्रियो की दासता से मुक्त होना जरा टेढी खीर है। बडे-बड़े व्यक्ति जो अपने आप को स्वतत्र मानते हैं; अपनी इन्द्रियों के दास देखे जाते हैं। इन्द्रियो की दासता वास्तविक दासता है और इस दासता से मुक्त होना ही वास्तविक स्वतंत्रता है।"

तृषा अनन्त है, ससार की वस्तुएँ सीमित हैं, परिमित हैं। अनन्त तृषा परिमित वस्तुओं से तृप्त नहीं हो सकती। भगवान् महावीर ने उस अनन्त तृषा को शान्त करने के लिए अपरिग्रह महाव्रत बतलाया और उसीका छोटा रूप अपरिग्रह अणुव्रत है, जिससे सर्वसाधारण उसे अपना सके। यहाँ प्रश्न उठता है कि व्रत को यथाशक्ति अपनाना क्या व्रत में शिथिलता लाना नहीं? वास्तव मे सही रूप से देखा जाय तो वह शिथिलता नहीं वरन् व्रत को व्यावहारिक बनाना है।

सज्जनो और देवियो। समय रहते चेतो। अपरिग्रह अणुव्रत को जीवन में उतारो। देखो, सत्ताधारियो की सत्ता गई, राजाओं का राज गया, जागीरदारों की जागीरें चली गईं। अतः आप यह मत सोचें कि आपकी पूँजी स्थिर रहनेवाली है। नहीं यह अस्थिर है और समय के थपेड़ो से चली जानेवाली है। यदि समय रहते नहीं चेता गया तो उस खरगोश की सी हालत होगी जो अपने लम्बे कानो से आँखें ढक लेता है और सोचता है उसे कोई नहीं देखता है। पर तथ्य विपरीत होता है। उसे ही कुछ नहीं दीखता। अतः आप भी इस तरह न बनकर समय रहते चेतिये।

जोधपुर,
१५ सितम्बर, '५३

११७ : प्रतिष्ठा का मानदन्ड

आज जीवन के ऊँचेपन तथा प्रतिष्ठा का मानदण्ड बदल गया है। जहाँ त्याग, सेवा, सयम व साधना ऊँचेपन का मानदण्ड था, आज वहाँ अधिक से अधिक अर्थ-सग्रह कर लेना ही ऊँचेपन की कसौटी है। फलतः विद्यार्जन जिसका लक्ष्य, आत्म-सयम व चारित्र विकास होना चाहिए उसे आजीविका के लिए किया जाता है। यह हीन मनोवृत्ति का परिचायक है। विद्यार्थियो को यह वृत्ति छोड़नी होगी। वे विद्या के सही लक्ष्य को समझें। आजीविका ही एकमात्र उनका ध्येय नहीं होना चाहिए।

आज श्रद्धा और आत्मविश्वास की छात्रों में कमी दिखाई देती है। आस्तिक-भावना दिन पर दिन क्षीण होती जा रही है। नास्तिकता को बढ़ावा मिल रहा है।

आत्मा के अस्तित्व में निष्ठा कम होती जा रही है। पर ध्यान रहे। वाहर से दीखनेवाला यह जीवन ही जीवन नहीं है। इसकी परिधि इससे भी विशाल है। जैसे वृद्धावस्था से पूर्व यौवन, यौवन से पूर्व बचपन है उसी तरह बचपन व जन्म से पूर्व भी एक ऐसी स्थिति है जिसके सस्कार हमें एक ही साथ पैदा हुए विभिन्न व्यक्तियों में भिन्न-भिन्न रूप में दिखाई देते हैं। इस प्रकार आत्मवाद के स्वरूप को विद्यार्थियों को हृदयगम करना है जिसके लिए श्रद्धा की महती आवश्यकता है। श्रद्धापूर्ण तर्क श्रेयस् का हेतु है जब कि शुष्क तर्क केवल वाक्‌विलास व दिमागी व्यायाम है।

विद्यार्थी चारित्र, सदाचार, ब्रह्मचर्य आदि गुणो को अपनाकर अपने अमूल्य जीवन को सही माने में सफल बनायें।

जोधपुर,
१५ सितम्बर, '५३

११८ : जीवन को निर्मल करें

हमारा जहाँ कहीं भी जाना है जीवन उत्थान करने के लिए है। जीवन-उत्थान के लिए आचार-विचार की विशुद्धता अत्यन्त आवश्यक है। जैसा आचार होगा, साधारणतया वैसा ही विचार होगा। इससे यह प्रकट है कि विचार से कहीं अधिक महत्त्व आचार का है। अस्तु, आचारी वनो, जीवन निर्मल करो।

जोधपुर,
१६ सितम्बर, '५३

११९ : पट्टोत्सव

वक्ताओं ने मेरे परिचय में वहुत सारी वाते कहीं और मेरी स्तवना की। पर मुझे इसमें कोई प्रसन्नता नहीं। मेरे लिए आज अपने लेखे-जोखे, सिंहावलोकन तथा भावी नीति के उद्‌घोषण का समय है। वर्ष भर की घटनाएँ आज मेरे समक्ष मानो सजीव होकर नाच रही हैं। मैंने आत्म-निरीक्षण किया और वर्ष भर का सिंहावलोकन किया। अपनी नीति के सम्बन्ध में भी आपलोगों के समक्ष दो शब्द कह दूँ। हमारी नीति मण्डनात्मक—समन्वयात्मक रही है और आगे भी रहेगी। हमारे द्वारा किसी पर व्यक्तिगत आक्षेप न होना चाहिए। पर इसका मतलब यह नहीं कि हम शिथिलाचार को देखकर भी कुछ नहीं कहेंगे। हमे चोर पर आक्रमण नहीं करना है, चोरी को खत्म करना है। लोग प्रगति के नाम पर भटकें नहीं। प्रगति का वास्तविक अर्थ है—आत्मशोधन में सजग रहते हुए जनता को आत्मचेतना व व्यवहार-शुद्धि में अग्रसर करना। सही माने मे यही धर्माराधना है। धर्म आत्म-शुद्धि का प्रतीक है। वहाँ

सकीर्णता व अनुदारता कैसी ? क्या महाजन और क्या हरिजन धर्म सुनने, उसपर चलने का सबको अधिकार है। धर्म जैसी निर्बन्ध-वेलाग व सार्वजनिक वस्तु पर किसी व्यक्ति विशेष, किसी जाति विशेष और समाज विशेष का अधिकार कैसे हो सकता है ? अस्तु, इस विशाल भावनामूल नीति के लिए मेरा प्रयत्न है कि जन-जन में धर्मभावना, सत्वृत्ति, सच्चाई व न्याय की प्रतिष्ठा हो, जिससे मानव-समाज आज के नारकीय जीवन से छुटकारा पा दैवी जीवन मे प्रवेश पा सके।

जोधपुर,
१७ सितम्बर, '५३

१२० : सिंहावलोकन की वेला

अभी-अभी मेरा अभिनन्दन किया गया। वडी-वड़ी खुशियाँ मनाई गयीं, अनेक याचनाएँ और मंगल-कामनाएँ की गयीं। वडे-वडे उपहार भेंट किये गये। मेरे परिचय में वहुत सी वातें कही गयी और मेरी स्तवना की गई। लोगो की दृष्टि में आज के दिन का विशेप महत्व है किन्तु उस दृष्टि से मेरे लिए आज के दिन का कोई विशेष महत्व नहीं। मेरे लिए तो आज का दिन भार का दिन है। लेखे-जोखे, वार्षिक सिंहावलोकन, आत्म-निरीक्षण और भावी नीति के उद्घोपण का दिन है। इस दृष्टि से अवश्य मैं इस दिन की महत्ता स्वीकार कर सकता हूँ। यो यह दिन लोगो का है, मेरा नहीं।

इस महान् उत्तरदायित्वको सम्भाले आज मुझे १७ वर्ष पूरे हो गये और आज १८वॉ वर्ष प्रारम्भ हो रहा है। कल जैसी वात है—वह हरा-भरा मेवाड़, वह गगापुर, वह रगभवन, वे महामहिम अष्टमाचार्य श्री कालुगणी, वह विशाल मानव मेदिनी, ये सारे के सारे दृश्य आज भी चलचित्र की नाई मेरी आँखों के सामने साकार से नाच रहे हैं। कल की सी वात लगने पर भी यह कटु सत्य है कि आज उन दृश्यों को देखे १७ वर्षों की एक दीर्घकालीन काल-शृखला वीत गई है।

गत वर्ष यह पुनीत तिथि सरदार शहर मे मत्री मुनि के पास मनाई गयी थी। मैंने उस अवसर पर वार्षिक सिंहावलोकन, आत्म-निरीक्षण और भावी नीति का निर्धारण किया था। आज भी मुझे वही करना है। इस वर्ष सघ में अनेक प्रगति के उल्लेखनीय कार्य हुए हैं। दीक्षाएँ सघ-प्रगति की एक प्रमुख अंग हैं। इस वर्प जो दीक्षाएँ हुईं वे उल्लेखनीय हैं। पूर्व सस्कार और वैराग्य से प्रेरित होकर आत्म-शुद्धि के लिए जो १० भाई और २० वहने दीक्षित हुई हैं वे सव आपके सामने ही हैं। दीक्षा के साथ-साथ सघ में जो शिक्षा का क्रम चालू रहा वह भी प्रगति लिए हुए है। तपस्या सघ के शुभ का भावी सकेत है। मैं देखता हूँ इस वर्ष सघ चतुष्टय में वड़ी-

बड़ी भीषण तपस्याएँ हुई हैं। मैं मानता हूँ कि तपस्या आत्म-शुद्धि के साथ-साथ संघ-शुद्धि के महान् यज्ञ को सफल करने के लिए अत्यन्त आवश्यक है। इस वर्ष एक तपस्वी ने घोर तपस्या करते हुए हँसते-हँसते अपने प्राणो की बलि चढा दी। शास्त्रों में लघुसिंह नाम की एक घोरतम तपस्या का उल्लेख आता है, उसमें एक दिन की तपस्या से लेकर ६ दिन की घोर तपस्या तक आरोह-अवरोह का एक विचित्र क्रम रहता है। इस महान् तप को करते हुए सघ के एक साधु ने अपने जीवन की वाजी लगा दी। संघ के लिए यह एक महान् देन है। इसी तरह सघ की एक साध्वी को एक काले सर्प ने काट खाया, मगर उसने किसी प्रकार की औषधि का सेवन न करते हुए आजीवन अनशन कर वीरवृत्तिपूर्वक अपने प्राण छोड़ दिये। इसके साथ-साथ सघ में आजीवन अनशन तप भी अनेक हुए, जिनमे कई श्राविकाओ के अनशन तो वडे ही रोमाचकारी हुए जो विशेप उल्लेखनीय हैं। अनेक साधु-साध्वी दिवगत हुए तो कुछ संघ वहिष्कृत भी हुए या कर दिये गये। आगमन-गमन तो होता ही रहता है। इसके लिए न तो मुझे कोई खेद है और न कोई प्रसन्नता। इस वर्ष यात्रा भी काफी लम्वी हुई। थली में रहकर अनेक नये अनुभव प्राप्त किये। इधर बीकानेर से यहाँ तक के मध्यवर्ती ग्रामों व नगरों मे अनेक प्रकार के कटु व मधुर अनुभव मिले। कहीं-कहीं विरोध का भी सामना करना पड़ा। किन्तु अपनी कट्टर व मजबूत शान्ति-नीति के सामने विरोध के अपने आप घुटने टिक गये। विद्या, शिक्षा, अध्ययन, तत्त्वज्ञान और सामूहिक स्वाध्याय की भी आवश्यकतानुसार उत्साहपूर्वक प्रगति हुई है और इन सव वातो के वाद इस वर्ष नवान्हिक पर्यूपण पर्व का कार्यक्रम तो अत्यन्त ही प्रगतिपूर्वक सफल और आकर्षण का केन्द्र रहा। इसमें अनुभव हुआ कि यह कार्यक्रम वास्तव में ही सजीवता, चेतनता और स्फूर्तिदायक था। सव जगह इसको वड़ा पसन्द किया गया। लोगों की भावना सुनने में आ रही है कि ऐसा सुन्दर कार्यक्रम प्रति वर्ष पर्यूषण पर्व पर अवश्य रहना चाहिए। विरोध पीछे भी आये ओर आज भी आते रहते हैं। उनकी सघ या मेरे पर किसी भी प्रकार की प्रतिक्रिया नहीं है। जव विरोध को विनोद समझना ही हमारा नारा है तव उसका क्या प्रभाव और क्या असर हो सकता है? मैं समझता हूँ—विरोध एक चेतावनी है, प्रेरणा है। विरोध को सुनकर हमे आत्म-चिन्तन और मनन करना चाहिए। जागरूक हो जाना चाहिए। यदि हममे किसी प्रकार की कमी है तो उसको तुरन्त निकाल फेंकना चाहिए और नहीं है तो फिर उस विरोध को अरण्यरुदन की तरह विलकुल निरर्थक समझना चाहिए, घवराने और झुँझलाने की कोई आवश्यकता नहीं।

मुझे इस वात की अत्यन्त प्रसन्नता है कि सघ अत्यन्त चारित्रवान, विकासोन्मुख और मजबूत है।

वार्षिक सिंहावलोकन के बाद आत्म-निरीक्षण करते हुए मुझे यह कहना है कि मुझे अत्यन्त लोभ है। यद्यपि लोगो को मैं लोभ से दूर रहने के लिए प्रबल प्रेरणा देता रहता हूँ, मगर फिर भी आश्चर्य! मुझे सन्तोष नहीं। मैं चाहता हूँ कि कार्यक्रम में और कार्य-क्षेत्र में जो अपूर्णता है, वह शीघ्रातिशीघ्र समाप्त हो जाय। किन्तु इसके साथ-साथ यह भी सनातन सत्य है कि हमारा जो कार्यक्रम है वह कभी सम्पूर्ण होनेवाला नहीं है। वह दिन-प्रतिदिन बढ़े और हम उसमे अटल विश्वास और दृढता के साथ जुटे रहे, इसीमे भविष्य की प्रगति का शुभ सकेत जुडा हुआ है।

कुछ लोगों की विचारधारा है कि 'करने या मरने' का सिद्धान्त लेकर तथा मर्यादा और नियमो को तोड़ना पडे तो उन्हे तोड़कर भी ससार की उन्नति और निर्माण के लिए जी-जान से जुट जाना चाहिये। मैं यह स्पष्ट कह दूँ कि मेरी ऐसी विचारधारा नहीं है। मेरी दृष्टि मे आचार को छोड़ कुछ करना खुद की दुर्गति करना है। खुद पथभ्रष्ट होकर औरो के हित साधन की बात का मैं कभी समर्थन नहीं कर सकता। इसलिए मैं सचमुच एक-एक कदम सम्हल-सम्हल कर आगे बढता हूँ। रातको नींद से जग जाने पर मैं यही चिन्तन करता हूँ कि कहीं कोई ऐसा कदम तो नहीं बढाया है जो प्रगतिमूलक होने पर भी जीवन को और कहीं ले जानेवाला है। १०-२० मिनट चिन्तन के बाद जब पूर्ण सन्तोष हो जाता है तब जाकर शान्ति मिलती है।

मैं अपने सहयोगी कार्यकर्त्ता साधु-साध्वियों से कहना चाहूँगा कि वे इस बात का प्रतिक्षण ध्यान रखें कि सासारिक कार्यकर्त्ताओं से हमारा प्रगति-पथ कुछ भिन्न और दूसरा है। दुनियावी कार्यकर्त्ता प्रसिद्धि, प्रतिष्ठा, प्रदर्शन और विज्ञापन चाहते हैं जबकि हमे इन चीजो से सर्वथा दूर और अस्पृश्य रहकर आगे बढना है। यह दूसरी बात है कि जो काम करता है उसकी प्रसिद्धि और प्रतिष्ठा अपने आप बढती है। किन्तु उसकी ओर हमारी लालसा तथा ध्यान कभी नहीं होनी चाहिए। यश, नाम, प्रतिष्ठा आदि क्षणिक हैं, उनके लिए काम करना शोभास्पद और उचित नहीं। मैं समझता हूँ कि हमारा सघ इन तुच्छ बातों की स्वप्न मे भी लालसा नहीं रखता है और न रखेगा।

कुछ लोग कहते हैं—आप अभी तक यहीं बैठे हैं। आपको तो ऐरोप्लेन के द्वारा समग्र ससार की यात्रा करनी चाहिये। मेरी समझ मे नहीं आता, ऐसा कहनेवाले लोगों ने मुझे क्या समझ लिया है? मैं एक जैन साधु हूँ, धार्मिक जगत् का उपासक और साधक हूँ। मेरे लिए जहाँ जाना शक्य है, वहाँतक ही मैं पहुँच सकता हूँ। प्लेन, ट्रेन, कार आदि का उपयोग मेरे लिए किसी भी हालत मे सर्वथा वर्जनीय है। मुझे कदम-कदम पर अपनी आत्मा की सम्भाल रखते हुए आगे बढना है।

अब मुझे भविष्य की नीति के सम्बन्ध में कुछ शब्द कहने हैं। व्यापक दृष्टिकोण से जन-जीवन का सुधार करना हमारी नीति रही और भविष्य में भी रहेगी। इसके साथ-साथ हमे खण्डनात्मक नीति से दूर रहते हुए मण्डनात्मक नीति को साथ लेकर चलना है। मण्डनात्मक नीति हमारे पूर्वजों की देन है, जिसे हमें विरोध के दलदल से दूर रहकर और अधिक विकसित करना है। मण्डनात्मक नीति का यह मतलब नहीं कि हम शिथिलाचार का भी खण्डन न करें। हमे मण्डनात्मक नीति पर स्थिर रहकर भी शिथिलाचार पर क्रूर प्रहार और क्रूर चोट करनी है। हाँ, यह ध्यान देनेकी बात है कि जिस प्रकार चोर पर प्रहार न कर चोरी पर प्रहार करने की हमारी मान्यता है ठीक उसी प्रकार हम किसी व्यक्ति विशेष पर प्रहार न कर शिथिलाचार पर डटकर प्रहार करें, इसमें मुझे न तो तनिक भय ही है और न कोई सकोच ही। यद्यपि यह कहा जाता है और ठीक भी है कि आज का युग खण्डन का नहीं है। किन्तु मेरा यह दृढ मन्तव्य है कि जहाँ दुराचार, अनाचार और शिथिलाचार मिले वहाँ वज्रादपि कठोर बनकर उनपर प्रहार करना ही चाहिए। शिथिलाचार का खण्डन भी यदि आज के युग की ओट लेकर रोका जायगा तो क्या शिथिलाचार को प्रोत्साहन और प्रश्रय नहीं मिलेगा?

लोग मुझे संगठन-प्रिय बताते हैं और कहते हैं—आप चाहे तो सगठन को बडा बल मिल सकता है। लोगो का यह कहना अच्छा है। वास्तव में मुझे सगठन से बहुत प्रेम है। जहाँ आचार-विचार का सामजस्य है वहाँ संगठन होने मे बाधा नहीं, किन्तु जहाँ आचार-विचार का सामजस्य नहीं, वहाँ सगठन से क्या बनना है? आज की यह आवाज जरूर है किन्तु अपनी मूल पूँजी आचार-विचार की ओर ध्यान जाते ही मुझे यह स्वीकार करना पड़ता है कि सगठन आचारवान व विचारवान व्यक्तियो का ही होना चाहिए। चाहे अकेला रहना पडे तो जीवन को जगाना मजूर है, आचार पर प्राणो की बलि चढ़ा देना स्वीकार्य है, किन्तु आचारहीनो का सगठन मुझे कभी अभीष्ट और स्वीकार्य नहीं। हाँ, यदि आचारी व्यक्तियो के सगठन का काम पडे तो मै उन्हे अपनाने के लिए प्राणपण से तैयार हूँ। आचार्य भिक्षु स्वामी का इस विषय मे मुझे पथ-प्रदर्शन प्राप्त है। आचार्य भिक्षु ने एक प्रश्न के उत्तर में स्पष्ट कहा था—"यदि आचारी साधु मिले तो मैं उन्हे अपनाने के लिए आधी रात को तैयार हूँ। यदि वे मुझ से दीक्षा में बड़े होंगे तो मैं उनके पैरो में गिर पड़ूँगा, और यदि वे मुझ से दीक्षा में छोटे होंगे तो मैं उनको अपने पैरो में गिरा लूँगा।" यदि आचारी नहीं तो स्वामीजी ने साफ लिखा है :

"कहो साधु किसका सगाजी, तड़के तोड़ै नेह।
आचारी स्यू हिलै मिलै जी, अनाचारी सुं छेह॥"

इसलिए जो आचारी हैं उनके साथ हमें बिना किसी सकोच के दूध में पानी की तरह हिल मिल जाना है और जो आचारी नहीं, उनसे हमारा क्या सम्बन्ध है ? अतः हमारी यही नीति रही और यही रहेगी कि सगठन प्रेमी होते हुए भी हमे संगठन आचारयुक्तो का करना है न कि आचरण हीनों का।

हमारा दृष्टिकोण व्यापक रहे। सकीर्णता से दूर हटकर विशुद्ध धर्म-भावना का बिना किसी भेदभाद के प्रचार करें। लोग मुझे कहते हैं आप अजैनो को जैन बनाइये। इसमें आप बड़े सफल होंगे। लाखो अजैन जैन बनेंगे। मुझे यह बात भाती नहीं। जैसे किसी अन्य जैन सम्प्रदायानुयायी के तेरापन्थी बनने पर उनको अपनी कमी देख कर दुःख होता है, क्या उसी प्रकार अजैनो के जैन बनने पर अजैनो को दुख नहीं होगा ? क्या उनमें कमी नहीं होगी ? मगर मेरा ऐसा दृष्टिकोण नहीं, सख्या बढाकर क्या करना है ? मेरा तो एक ही काम और एक ही दृष्टिकोण है, वह है—अपनी विचारधारा बिखेरना, जैन या अजैन का उसमे कोई सवाल नहीं। सब में मुझे उसको बिखेरना है। उस विचार धारा से कोई प्रभावित हो तो उस पर मोहर लगा देना है। मोहर से और कुछ मतलब नहीं, उससे सिर्फ यही मतलब है कि विचारधारा की मोहर उसके हृदय मे प्रतिबिम्बित कर देना है। इस दृष्टि से जो अणुव्रती या तेरापन्थी बनते हैं उससे किसी को अप्रसन्न या नाराज होने की कोई आवश्यकता नहीं। मैं फिर उसी बात को दोहरा देता हूँ—मेरी ओर से कोई भय न रखे। सबको मेरा अभयदान है। न तो मेरा किसी को सख्या वृद्धि की दृष्टि से तेरापथी बनाने का दृष्टिकोण ही है ओर न मैं बनाता ही हूँ। मैं तो सिर्फ अपनी विचारधारा का प्रसार करता हूँ और भविष्य में भी निर्विवाद करता रहूँगा। भय खानेवालों से भी मैं यही कहूँगा कि वे अपनी कमजोरियो को मिटायें। भय कमजोरी का है कमजोरी मिटने पर भय का कोई सवाल ही नहीं रहेगा।

कुछ लोग यह भी कहते हैं कि 'क्या आपके विचारों को सारा ससार ग्रहण कर लेगा ?' वे असदिग्ध रूपसे समझे कि भगवान् महावीर और गौतम बुद्ध जैसे महात्मा भी ऐसा नहीं कर पाये थे, उनको ऐसी आशा भी नहीं थी, तो मैं क्यों कर ऐसी आशा करूँगा ?

हाँ, तो मैं व्यापक दृष्टिकोण के सम्बन्ध में कह रहा था। हमे आत्म-साधना से सजग रहते हुए जनता को आत्म-चेतना व आत्म-शुद्धिमे अग्रसर करना है। धर्म आत्म-शुद्धि का प्रतीक है। वहाँ संकीर्णता और अनुदारता कैसी ? क्या महाजन और क्या हरिजन, धर्म जैसी निर्बन्ध, बेलाग व सार्वजनिक वस्तु पर किसी व्यक्ति विशेष, किसी जाति विशेष व किसी समाज विशेष का अधिकार कैसे हो सकता है ? इसलिये हमें हरिजन

या महाजन, स्पृश्य या अस्पृश्य, बिना किसी भेदभाव के सबको धर्म सुनाना है। सब अपने-अपने काम करते हैं। किसी काम के करनेसे ही कोई ऊँचा या नीचा नहीं बन जाता। हमें समभाव से सबको जीवन-शुद्धि और जीवन-निर्माण की प्रेरणा और पथ प्रदर्शन देना है।

अभी एक वक्ता (भिक्षु रङ्ग विजयसी) ने अपने विचार व्यक्त करते हुए अणुव्रती सघको 'जीओ और जीने दो' के सिद्धान्त का प्रवर्तक बताया। इस बात में थोडा अन्तर है।

अगर जीने का यह अर्थ किया जाता है कि खाओ, पीयो, ऐश आराम करो और ऐश आराम पहुँचाओ तो निस्सन्देह अणुव्रती सघ के पीछे यह विशेषण नहीं जोडा जा सकता। मेरी दृष्टि मे इसका अर्थ यों दिया जाना चाहिये कि सयमपूर्वक जीओ और सब जीव जीने की इच्छा करते हैं, जीना सबको प्रिय है अतः किसीको कष्ट न दो, किसीको न मारो, किसीका वध बन्धनादि न करो, किसी के प्रति मिथ्या कलङ्क आदि न लगाओ, किसी के धन का अपहरण न करो, किसी के साथ दुर्व्यवहार न करो, आदि। इस दृष्टि से अणुव्रती सघ अवश्य ही 'जीओ और जीने दो' का पोषक और प्रतिपादक है। आध्यात्म-जगत में असयमपूर्वक जीने और असयम पूर्वक जीने में सहयोग देने का कोई महत्व नही। हाँ तो सयम पूर्वक जीने तथा अपनी ओर से किसी के जीने में बाधा न पहुँचाने का ही महत्व है। इसी व्यापक भावना को लेकर अणुव्रती सघका जन-जन में प्रचार करना है।

श्रावक-समाज को भी मैं चेतावनी देते हुए कहूँगा कि वे युग की ओर युगान्तरकारी तीर्थंकरों की आवाज को समझे। वे व्यापक दृष्टिकोण को अपनाकर निरवद्य-धार्मिक प्रचार में अपना सहयोग प्रदान करें।

केवल बड़ी-बड़ी बातें बनाना और बडी-बड़ी योजनायें बनाकर रजिष्टरों में रख देना सहयोग नहीं है। सहयोग तो वह होता है जिसमें अपना जीवन और समय खपाया जाता है। अपने घर में, पड़ोस में और समाज में जो कुरीतियाँ, जो बुराइयाँ और जो त्रुटियाँ घर कर गई हैं, उनको मिटाने के लिये आज एक व्यवस्थित, मजबूत और सक्रिय उपक्रम की नितान्त आवश्यकता है। श्रावक समाज से मैं यही सहयोग चाहता हूँ कि वे अपने आपको इसके लिये पूर्ण तैयार कर ऐसे महत्वपूर्ण और आवश्यक उपक्रम मे अपना समय और अपना जीवन समर्पित करें। सुधार, विकास और उन्नयन केवल बातों या स्कीमो से साकार व सफल नहीं हुआ करते। इसके लिये अपना जीवन झोंकना पडता है, अपना सर्वस्व बलिदान करना पड़ता है तब कहीं जाकर अपना अपने पडोस का और अपने समाज का जीवन विकसित और उन्नत होता है।

मैं उनसे कहूँगा वे पहले अपने आपका निर्माण करें। प्रचार के प्रयास में वे कहीं खुद को न भूल जायें। खुद को बनाकर यदि वे व्यापक धर्म भावना का प्रसार करेंगे तो उन्हें अवश्य सफलता मिलेगी।

अन्त में मैं यही कहूँगा कि हम अपनी सफल नीति पर सदा दृढतापूर्वक डटे रहेंगे। अहिंसा, विश्व-मैत्री और विश्व-बन्धुता के पावन पुनीत न्यायमार्ग से हम कभी एक इंच भी पीछे नहीं हटेंगे।

> "निन्दन्तु नीति निपुणा यदि वा स्तुवन्तु
> लक्ष्मीः समाविशतु गच्छतु वा यथेष्टम्
> अद्यैव वा मरणमस्तु युगान्तरे वा
> न्यायात्पथः प्रविचलन्ति पद न धीरा."

इसलिये हम व्यापक नीति को लिये जन-जन में धर्म भावना, सद्वृत्ति, सच्चाई व न्याय की प्रतिष्ठा फैलायें, जिससे मानव समाज आज के नारकीय जीवन से छुटकारा पा दैवी जीवन में प्रवेश पा सके। इन्हीं शब्दों के साथ वार्षिक सिंहावलोकन, आत्म निरीक्षण और भावी नीति-निर्धारण के साथ-साथ मैं आज का वक्तव्य समाप्त करता हूँ।

जोधपुर,
१७ सितम्बर '५३

१२१ : आत्म-दमन

आज हरएक व्यक्ति चाहता है कि मैं दूसरो पर हुकूमत करूँ, दूसरे मेरे नियन्त्रण में रहें, मेरा शासन हरएक व्यक्ति पर चले। इस मनोवृत्ति का परिणाम यह हुआ कि मानव अपने को भूल बैठा। मानव ने अपने अन्तरतम की परख छोड़कर वहिर्जगत् में नजर दौड़ाई और उसीमें वह बढता चला गया। उसे यह ज्ञान भी नहीं रहा कि उसके जीवन की धारा किधर जा रही है। जिसके फलस्वरूप उन्नत होने के बजाय मानव अवनत बन गया। मैं कहूँगा कि यदि मानव को सही रूप से सुख और शान्ति की प्यास है, तो वह आत्म-द्रष्टा बने ; पर-द्रष्टा नहीं।

आत्म-दमन अथवा आत्म-नियन्त्रण ही आत्म-विकास का सही सोपान है। भारतीय संस्कृति ने सदा ही आत्म-नियन्त्रण पर जोर दिया है। दूसरों का दमन करना छोड़ अपने आप का दमन करो। इससे जीवन में एक नई चेतना और स्फूर्ति जागेगी।

बुराइयों का परिहार होगा। मानव प्रमादी न बने। प्रमाद भय है, दोष है और वर्जनीय है। प्रमाद चारित्र को नीचे गिराता है। आत्मा का भयानक शत्रु है। अतः मानव अप्रमाद का सहारा लेकर प्रमाद को जीते। जिससे उसमें निर्भयता आयेगी और उसका आत्मबल जाग उठेगा।

जोधपुर,
१९ सितम्बर, '५३

१२२ : संस्कृति और युग

ससार में हरएक प्राणी चाहते हैं कि उनका जीवन विकासोन्मुख हो। उन्हे सच्ची शान्ति मिले, पर क्या उन्होंने कभी सोचा—शान्ति का सही रास्ता क्या है? वे दिन दहाडे खुल्लम-खुल्ला अशान्ति और दुःख के साधन जुटाते रहते हैं और कल्पना करते हैं सुख तथा शान्ति की। दुःख के साधनों से सुख मिल जाय—यह कैसे सम्भव है? उन्हे अपने मन में यह ठान लेना होगा कि संसार के भोगों और विषय-वासनाओं में सुख लेशमात्र भी नहीं है। वह तो सुखाभास है, जिसका परिणाम है दुःख, क्लेश और अशान्ति। सच्चा सुख संयम, सदाचार, सन्तोष और सादगी में है।

आज लोग आजाद हैं और उन्हें बाह्य सुख-सुविधाएँ भी अधिक से अधिक प्राप्त हो रही हैं। मगर मुझे ऐसा लगता है कि आज उनकी आत्मिक शक्ति दिन प्रतिदिन पतनोन्मुख होती जा रही है। पुराने जमाने की कल्पना कीजिए जब बाह्य सुख-सुविधाओं का इतना विकाश नहीं था फिर भी लोग अपने को सन्तुष्ट महसूस करते थे। अशिक्षित कहकर उनकी उपेक्षा नहीं की जा सकती। वास्तव में आत्मिक-शक्ति पर उनका अधिकार था। बाह्य दुःखो से वे घबराते नहीं थे। आज वे कहने के लिए आजाद हैं; किन्तु मुझे कहने दीजिये आज वे अधिक परतन्त्र हैं और यदि कड़े शब्दों में कहूँ तो आज वे गुलाम हैं। अन्तःस्थित तत्त्वों को भूल कर बाह्य तत्त्वो में लुभाना दूसरे शब्दो में कहूँ तो 'स्व' को भुलाकर 'पर' के अधीन होना क्या गुलामी नहीं? यह सब भारतीय मौलिक परम्परा को भुला देने का ही दुष्परिणाम है।

भारतीय ऋषियों ने बताया है कि जो पदार्थज यानी बाह्य पदार्थों के सयोग से सुख-दुःख मिलता है वह क्षणिक और विनश्वर होता है। यहाँ जो 'स्व' और 'पर' का सयोग होता है उसे आशक्ति कहा जाता है आशक्ति को शास्त्रीय शब्दो में आर्तध्यान कहा गया है। आर्तध्यान का अर्थ है कि इष्ट विषयो का वियोग होनेपर उनके सयोग के लिए और अनिष्ट वस्तुओं के सयोग होने पर उनके वियोग के लिए जो

आतुरता होती है—एकाग्र चिन्ता होती है, उसे आर्तध्यान कहा जाता है। आर्तध्यान एक महान् आन्तरिक रोग है। इसके सद्भाव में अन्तरात्मा का स्वास्थ्य खतरे में पड़ जाता है और विविध प्रकार के दोष उत्पन्न होते हैं। जो आत्मद्रष्टा होते हैं वे सर्व-प्रथम इस आन्तरिक रोग का मूलोच्छेद करते हैं। ऐसा होते ही वे समस्त दोषों से मुक्त होकर पूर्ण स्वस्थ और सच्चिदानन्द में लीन हो जाते हैं।

मुझे सखेद कहना पड़ता है कि लोक आन्तरिक रोगों को भूलकर बाह्य रोगों में उलझ गया। किसी का शारीरिक रोग मिटा देना, किसी को भोजन खिला देना, और किसी को पानी पिला देना, आदि-आदि लौकिक कर्तव्य पालन में ही महान् पुण्य की इतिश्री मान बैठा—यह अनुचित हुआ है। दया और दान के नाम पर समाज के एक अंग के अपकर्ष और हीनता का समर्थन आज सहा नहीं जा सकता। सामाजिक भाइयों के प्रति सामाजिक दृष्टि से सहयोग या सहायता की उनकी अपेक्षा भले ही रहे मगर दया और दान के नाम पर उनके साथ अन्याय नहीं किया जा सकता। जैन-दर्शन में उसे वास्तविक पारमार्थिक दया बतायी गयी है जो पापमय आचरणों से अपनी या दूसरे की आत्मा को बचाये। दोषों और आन्तरिक रोगों में गड़ी हुई आत्मा को मुक्त कर उसको सुधार कर देना, इसका नाम है दया, अहिंसा। भारत की जनता की कुछ ऐसी ही स्थिति और मनोवृत्ति रही है कि यहाँ पर प्रत्येक कार्य के नाम पर धर्म का जामा पहना दिया जाता है। यदि संस्था का चन्दा करना है और चन्दा नहीं देते तो कह देते हैं कि बड़ा धर्म होगा। बस फिर क्या? पैसे की कोई कमी नहीं रहती। यह क्या? धर्म को यों छोटी-छोटी बातों में क्यों उलझा दिया जाता है? धन का सचय किया जाता है तो उसका किसी न किसी प्रकार व्यय भी किया जाता है। धन के सचय में जब धर्म का सवाल नहीं तो उसके व्यय में धर्म का सवाल वहाँ किस प्रकार से उठ जायगा? सामाजिक दया, दान, सामाजिक कर्तव्य और सामाजिक धर्म के व्यय में फिर भी कहला सकते हैं। किन्तु उनसे आध्यात्मिक धर्म की कल्पना और स्थापना करना मौलिक धर्म के सम्बन्ध में अपनी अनभिज्ञता प्रकट करना है।

आन्तरिक दोष और रोग क्या है? इसपर शास्त्रीय शब्दों में कहें तो कहा गया है :

> कोहं च माणं च तहेव मायं, लोभं चउत्थं अज्झत्थदोसा
> एयाणि वंता अरहा महेसी, न कुव्वई पाव न कारवेइ।

अतरङ्ग दोष चार हैं—क्रोध, अभिमान, दम्भचर्य और लालच। मन के कुछ प्रतिकूल होते ही गर्मी का पारा अपनी चरम सीमा पर जा टकराता है। एक सस्था के आदमी और उसका काम अच्छा क्यों नहीं कि वह सस्था हमारी नहीं है, उसके

कार्यकर्त्ता, सर्वेसर्वा और प्रतिनिधि हम नहीं हैं और उसका काम हमारे हाथ में नहीं है। इसलिए मुझे कहने दीजिये यह सब कुछ कुर्सी की लालसा के वरदान हैं। एक व्यक्ति गुणसम्पन्न और कुशल कार्यकर्त्ता होने पर भी वह अच्छा इसलिए नहीं माना जाता है कि वह कुर्सी पर है। कुर्सी पर आते ही मानो उसकी प्रतिष्ठा और विश्वास खत्म सा हो जाता है। स्वार्थी लोग अपनी स्वार्थसिद्धि न होने पर उसे कोसने और निन्दित करने की कोशिश करने लगते हैं। पदासीन व्यक्ति कुशल व विवेकी होने पर भी यह कम सम्भव है कि वह सबको सतुष्ट और सबके स्वार्थ साध सके। पाँच उससे संतुष्ट होंगे तो पाँच असन्तुष्ट होकर उसकी अपकीर्ति करनेवाले भी असम्भव नहीं। इसलिए यह गुस्सा और यह जलन एक महान् अन्तरङ्ग दोष है जिसको आत्मा से निकालना नितान्त आवश्यक है। ये अन्तरात्मा के महान् दोष हैं। इनके निर्मूलन करने पर ही वास्तविक रोगों से मुक्ति पाना सम्भव है। इन आध्यात्मिक दोषों के खत्म होने पर मनुष्य की आत्मा फिर कोई पाप नहीं करेगी, समस्त पापों से निर्लिप्त रहती हुई वह शीघ्र ही अपने लक्ष्य को आत्मसात् के लिए अग्रसर होगी।

पूर्वोक्त दोषों के सद्भाव में चारित्र का ऊँचा होना असंभव है और चारित्र को न समझने और न अपनाने का ही यह परिणाम है कि आज हर व्यक्ति आत्मदमन और आत्म-नियन्त्रण के पाठ को भूल सा गया है। आज किसी को पूछा जाय तो औरों पर हुकूमत करने के लिए सब तैयार हैं मगर औरों की हुकूमत में चलने के लिए कोई नहीं। मुझे इसपर एक छोटा सा क़िस्सा स्मरण हो आया है। एक बाबाजी के पास एक चौधरी गया। बाबाजी ने पूछा—"बच्चे! क्या चाहते हो?" चौधरी ने कहा—"बाबाजी! सुखी होना चाहता हूँ।" बाबाजी ने तपाक से कहा—"तो फिर क्या सोचते हो? सुखी होना चाहते हो तो चेला बन जाओ।" चौधरी ने साश्चर्य पूछा—"बाबाजी! चेला किसे कहते है?" बाबाजी ने व्याख्या करते हुए कहा—"बच्चे एक तो गुरु होता है और एक चेला। जो हुकूमत करता है उसे गुरु कहते हैं और जो हुकूमत में चलता है उसे चेला।" दो क्षण तक सोचकर चौधरी ने उत्तर दिया—"बाबाजी! अगर गुरु बनाओ तो मैं तैयार हूँ। चेला तो मैं नहीं बन सकता।" यही हालत आज के लोगों की है। हर व्यक्ति आज यही चाहने लगा है कि मैं दूसरो पर रोब गाठूँ। दूसरे मेरे नियन्त्रण में रहें। मेरा शासन सब पर चले। इस मनोवृत्ति का ही यह परिणाम हुआ है कि मानव आज अपने आपको भुला बैठा है। अपने अन्तरतम की परख छोड़ बहिर्जगत मे वह फँसा जा रहा है। जीवन की धारा किधर जा रही है उसे यह भान तक नहीं है। फलतः उन्नत होने के बदले आज वह अवनत होता जा रहा है। वास्तव मे यदि मानव कल्याण और सुख की कामना रखता है तो मैं कहूँगा कि वह परद्रष्टा न बनकर आत्मद्रष्टा बने।

शास्त्रों में आत्मदमन और उसके फलपर प्रकाश डालते हुए कहा गया है :

अप्पा चेव दमेयव्वो अप्पा हु खलु दुद्दमो
अप्पा दंतो सुही होइ अस्सिं लोए परत्थ य।

हे मनुष्य ! यदि वास्तव में तुझे दुःख और शान्ति की प्यास है तो सर्वप्रथम तू अपनी आत्मा का ही दमन कर। आत्मा ही दुर्जय और दुर्दम है। आत्मदमन करने पर ही तू क्या इहलोक और क्या परलोक—सर्वत्र सुख और शान्ति को प्राप्त कर सकेगा।

यही बात भगवद्गीता में इस तरह दुहराई गई है :

उद्धरेदात्मनात्मानं, नात्मानमवसादयेत्।
आत्मैव ह्यात्मनो बन्धुरात्मैवरिपुरात्मनः॥

अर्थात् आत्मा ही इस आत्मा का बड़ा से बड़ा मित्र और बड़ा से बड़ा दुश्मन है। इसलिए हे भद्र ! इस आत्मा से ही इस आत्मा का उद्धार कर। इस आत्मा को दुःखी मत कर।

दोनों पद्यों में कितना समन्वय है। वास्तव में आत्मदमन तथा आत्मनियंत्रण ही आत्मविकास का सही सोपान है। भारतीय संस्कृति में सदा इस बातपर जोर दिया जाता रहा है कि दूसरों का दमन करना छोड़ अपने आपका दमन करो, इससे जीवन में एक नई चेतना और स्फूर्ति जगेगी, बुराइयों का परिहार होगा और जीवन भलाइयों की ओर उन्मुख बनेगा। अपना दमन न कर पर-दमन करना प्रमाद है और प्रमाद, भय तथा दोष वर्जित हैं। वह चारित्र को नीचे गिराता है तथा आत्मा का भयंकर शत्रु है। इसलिए अप्रमाद का सहारा लेकर मानव प्रमाद को जीते, जिससे उसमें निर्भयता आये और उसका आत्मबल जाग उठे।

जैन-दर्शन ईश्वर का अस्तित्व न मानते हुए भी आत्म-पुरुषार्थ पर ही बल देता है। कर्ता-हर्ता के स्थान पर वह आत्मा को ही कर्ता-हर्ता स्वीकार करता है। यदि हम ईश्वर को ही कर्ता-हर्ता मानकर चलें तो सारा पुरुषार्थवाद को मानने से एक मनुष्य यह निःसंकोचतया सोच सकता है कि मुझमें वह शक्ति है जिससे मैं समस्त मुसीबतों, बाधाओं और कठिनाइयों को चीरकर अपनी अभीष्ट मंजिल तय कर सकता हूँ। मैं चाहूँ तो अपनी कठोर साधना के द्वारा अपने अन्तिम लक्ष्य परमात्म-पद को प्राप्त कर सकता हूँ। आखिर यह निश्चित समझें कि आप ही अपने को बिगाड़नेवाले और आप ही अपने को सुधारनेवाले हैं। गुरुजन या भगवान् सिर्फ आपके प्रेरक हो सकते हैं, मगर अपना उद्धार तो आखिर आपको स्वयं ही करना होगा।

जैनशास्त्रो मे नमिराजर्षि का उदाहरण आता है। वह उदाहरण उपनिषदों में जनकजी के नाम से प्रसिद्ध है। वे बहुत बडे राजा थे। किसी समय उनके शरीर मे भयकर दाहज्वर का रोग उत्पन्न हो गया, जिसके कारण शरीर में असह्य जलन हो गई। वैद्यो ने शरीर में गोशीर्ष चन्दन का लेप करने की सलाह दी। रानियों का झुण्ड तत्काल चन्दन घिसने लगा। घिसते समय रानियों के हाथों के कंकण परस्पर टकराने से कोलाहल पैदा करते थे। आकुलता होने के कारण महाराज को वह कोलाहल बड़ा अरुचिकर और कष्टदायक प्रतीत हो रहा था। महाराज के मनोभावो को समझकर मत्रियो ने रानियों का एक-एक ककण रखकर शेष ककण उतार लिये। कोलाहल होना बन्द हो गया। महाराज ने साश्चर्य पूछा—"कोलाहल बद कैसे हो गया ?" मत्रियो ने कहा—"महाराज, अब रानियो के हाथ में एक-एक ही ककण है, अब कोलाहल कैसे होगा ?" महाराज के हृदय में एक क्रान्ति की लहर दौड़ गई। उन्होंने सबको आश्चर्यचकित करते हुए कहा—"बस। अब मैं समझ गया। जो तत्त्व आज तक समझ में नहीं आ रहा था, वह आज समझ में आ गया। ये जितने झंझट, झगड़े, मुसीबतें और समस्याएँ हैं वे सब दो के मिलने के कारण ही हैं। वास्तव में जीवन—आत्मा तो एकाकी ही सुखी है। आत्मा के साथ शरीर और आत्मा का जो सम्बन्ध है उसको मैं तोड़कर विदेह और निष्कर्माणु बनूँगा। द्वित्व सम्बन्ध ही आत्मा को भटकानेवाला है। इसको अब मैं छोड़ूँगा। इस तरह नमि राजर्षि एक क्षण में ही जो ज्ञेय था उसको समझ गये और तत्काल राज्य की समस्त विभूतियो को ठुकरा कर वैराग्यपूर्वक जगल की ओर एकाकी चल पड़े। कहने का तात्पर्य यह है कि अपने पुरुषार्थ के द्वारा मनुष्य जो आत्म-भिन्न तत्त्व का आत्मा के साथ सम्पर्क कर बैठे हैं उनको मिटाकर परम विजय प्राप्त कर सकता है। यह तभी होगा जब आत्म-अन्वेषण, आत्म-दमन और आत्म-नियत्रण होगा।

पचिन्दियाणि कोहं, माण माय तदेव लोह च।
दुज्जयं चेव अप्पाणं सव्वमप्पे जिए जिय॥

इसका तात्पर्य यही है कि आत्मा का दमन और आत्मा को जीतना सबसे अधिक कठिन है। क्योकि एक आत्मा को जीत लेने पर अन्य सब जीते हुए ही हैं। जब आत्मा अपने आपको समझकर सॅभल जाएगी उस अवस्था में इन्द्रियजन्य और मनोविकार तथा मान, माया, लोभ ये आत्मा में ठहर नहीं सकेंगे। तब आत्मा निर्मल सच्चिदानन्द स्वरूप में लीन होकर परमात्म-पद के सर्वोच्च शिखर को सुशोभित करेगी।

जैन-दर्शन जीवन की या यों कहूँ विश्व भर की गुत्थियाँ सुलझाने के लिये दो दृष्टियों का निरूपण करता है—एक आचार और दूसरा विचार। आचार और विचार

का गहरा सम्बन्ध है। एक के बिना दूसरा अधूरा है। आचार के सम्बन्ध में जैन-दर्शन अहिंसा सत्य और अपरिग्रह ये तीन महत्त्वपूर्ण सूक्त देता है। अहिंसा का मतलब इतना ही नहीं कि मानव की हिंसा न की जाय। यह सकुचित सिद्धान्त है। अहिंसा का मतलब है प्राणिमात्र के साथ प्रेम करना—दूसरे शब्दों मे कहे तो विश्वमैत्री या विश्वबन्धुता। जैन-दर्शन बताता है कि यदि मनुष्य अहिंसा के पूर्ण आदेशों को न निभा सके तो कम से कम किसी के साथ अनर्थ वैर और अनर्थ विरोध तो न करे। किसी निरापराध को मारकर स्वय अपराधी तो न बने। इसी प्रकार सत्य और अपरिग्रह के बारे में भी बताया गया है। लोग कहते हैं आज साम्यवाद का खतरा है। मैं मानता हूँ यह लोगो के सस्कृति को न समझने का परिणाम है। यदि लोग अपरिग्रहवाद को अपनाये तो साम्यवाद का खतरा अपने आप समाप्त हो जाय। यदि आर्थिक समानता हो भी गई तो उससे क्या होना जाना है? वास्तविक समस्याएँ उससे मिटने की नहीं। जब तक अथ से इति तक समानता की लहरे नहीं पहुँचेगी तब तक सिर्फ आर्थिक समानता मूलभूत रोग को नहीं काट सकेगी। इस स्थिति मे जैन दर्शन का अपरिग्रहवाद बहुत विशाल है। वह मानव मात्र तो क्या, प्राणिमात्र मे समानता का स्वर फूँकने की ताकत रखता है। आज जो जैनी कहलाने वाले शोपण और अनैतिक प्रवृत्तियो से अर्थोपार्जन और अर्थ सग्रह मे जुटे हुए हैं, मेरी दृष्टि में वे जैन धर्म और जैन धर्म के अपरिग्रहवाद से अभी तक अनभिज्ञ हैं।

जैन-दर्शन ने जो दूसरी दृष्टि दी है वह है विचार। विचार के लिये जैन-दर्शन अनेकान्तवाद जैसे महत्त्वपूर्ण और अनुपम सिद्धान्त का प्रतिपादन करता है। विचारों के बडे बडे सघर्ष होते हैं, आगे भी हुए हैं और आज भी होते हैं। जबकि सब अपने अपने विचारो को औरो पर थोपने की चेष्टा करते हैं, उस हालत में जैन-दर्शन कहता है—प्रत्येक वस्तु की अवस्थाओं पर अनेकान्त दृष्टिकोण से विचार करो। एक वस्तु को एक दृष्टि से न देखो, उसके लिए अनेक दृष्टियों का प्रयोग करो। एक वस्तु के अनेक पहलू हो सकते हैं। एक वस्तु के विषय में एक व्यक्ति एक दृष्टिकोण से विचार करता है, दूसरा दूसरे दृष्टिकोण से और तीसरा तीसरे दृष्टिकोण से। अनेकान्त के दृष्टिकोण से तीनो सच हैं। चूँकि तीनों व्यक्तियों का विचार-माध्यम एक ही वस्तु है। जैन-धर्म की मान्यतानुसार प्रत्येक वस्तु, चाहे वह रजकण हो चाहे हिमालय, अनन्त धर्मों और अनन्त अवस्थाओं से जुटी हुई है। इसलिये यदि आग्रह बुद्धि को छोडकर एक वस्तु के विषय में भिन्न व्यक्तियों के द्वारा भिन्न-भिन्न तरीकों से विचार किया जाता है तो, अनेकान्तवाद के विशाल और उदार दृष्टिकोण से वह सब सत्य और यथार्थ की शृखला को छूने वाला है।

अनेकान्तवाद का अर्थ है—प्रत्येक वस्तु का भिन्न-भिन्न दृष्टिकोणों से विचार कर

देखना या कहना। एक ही शब्द में अनेकान्तवाद को कहना चाहे तो उसे 'अपेक्षावाद' भी कह सकते हैं। शब्दान्तरों से 'कथचिद्वाद' और 'स्याद्वाद' भी कह सकते हैं।

अनेकान्त के दृष्टिकोण से प्रत्येक वस्तु 'है भी' और 'नहीं भी'। जैसे एक मनुष्य वक्ता है, लेखक नहीं। वक्तृत्व की दृष्टि से वह है किन्तु लेखकत्व की दृष्टि से नहीं। अर्थात् स्व-गुण की अपेक्षा से वह है और पर-गुण की अपेक्षा से नहीं। इसी तरह प्रत्येक वस्तु समान भी है और असमान भी। असमान तो ऐसे कि मनुष्यो में कोई बच्चा है, कोई जवान है और कोई बुड्ढा। इसलिए इस दृष्टि से मनुष्य आपस में समान है। प्राणित्व की दृष्टि से सब प्राणियो में आत्मा एक ही स्वरूप वाली है, अतः समान है। इसी प्रकार प्रत्येक वस्तु एक भी है और अनेक भी है। जाति की अपेक्षा एक है और व्यक्ति की अपेक्षा भिन्न-भिन्न होने के कारण अनेक। इस तरह यह नियम ससार के प्रत्येक पदार्थ पर लागू होता है।

स्याद्वाद जैन-दर्शन का या यों कहूँ कि दार्शनिक-जगत का एक सजीव सिद्धान्त है। आज की धार्मिक, सामाजिक और राजनैतिक उलझनो को सुलझाकर वह आपसी वैर, विरोध, कलह, ईर्ष्या, अनुदारता, साम्प्रदायिकता, और सकीर्णता तो जड-मूल से उखाड़ सकता है। अटल विश्वास के साथ यह कहा जा सकता है कि सुख और शान्ति का स्वप्न स्याद्वाद के द्वारा ही साकार बनाया जा सकता है।

इसके अलावा जैन-दर्शन में कर्मवाद को प्रधानता दी गई है। जैन-दर्शन जाति से किसी को ऊँच या नीच नहीं मानता। उसकी दृष्टि में ऊँचता नीचता की चाबी उसके गुणावगुण हैं। जैन-दर्शन ने जातिवाद को अतात्विक कहकर उसे हेय ठहराया। भगवान् महावीर की वाणी मे :—

कम्मुणा बम्भणो होइ।
कम्मुणा होइ खत्तियो॥
वइसो कम्मुणा होइ।
सुद्दो हवइ कम्मुणा॥

अर्थात् ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य और शूद्र सब अपने कर्म के अनुसार यानी आचरण के अनुसार होते हैं।

जैन-धर्म त्याग और तपस्या की नींव पर टिका हुआ है ?

अणुव्रती सघ की योजना आपके सामने है। औरो के सुधार की बातो को छोड़कर मनुष्य को पहले स्वयं का सुधार करना चाहिये। स्व-सुधार को भूलकर पर-सुधार का प्रयास करना अपने आप के साथ खिलवाड़, धोखा तथा विश्वासघात करना है। लोग कहते हैं कि यह आज के समय में आवश्यक है किन्तु कड़ा बहुत है। मैं समझ

नहीं पाता, जब मनुष्य बुराइयों और समस्याओ को बढाने के लिये तैयार रहता है तब फिर उनको मिटाने और सुलझाने के लिये तैयार क्यों नहीं रहता ? कड़ापन का सवाल उठाकर बुराइयो से आँख मिचौनी नहीं की जा सकती। बुराइयों पर क्रूर प्रहार करना हमारा लक्ष्य है और वह सदा अटल और अचल रहेगा। मैं विश्वास करता हूँ आप लोग इस आत्म-सुधार की योजना को सहयोग पहुँचाकर नैतिकता के पुनर्निर्माणात्मक कार्य में बहुत बड़ा हाथ बटायेंगे।

फिर मैं एक वार आपको उसी वात का स्मरण करा दू कि आज के संसार की विषम समस्याएँ युद्धो और सघर्षों से सुलझनेवाली नहीं है। उनको सुधारने का एक ही मार्ग है और वह है आत्मदमन यानी अहिंसक क्रान्ति और नैतिक क्रान्ति। इन्ही सूत्रो के उदर से विश्व-मैत्री और विश्वबन्धुत्व का श्रोत निकलेगा। ये ही सूत्र विश्व शान्ति के मूल बीज हैं। इन्हीं से आत्मा में और दुनिया में शान्ति का साम्राज्य लाया जा सकता है। निश्चित समझिये—भारतीय आध्यात्मिक मूल सस्कृति में अपरिवर्तनीय सुख और शान्ति का खजाना भरा है।

जोधपुर, (रोटरी क्लव)
१९ सितम्बर, '५३

१२३ : विश्वशान्ति और अध्यात्मवाद

आजका विचारणीय विषय है—'विश्वशान्ति और अध्यात्मवाद'। इसपर विभिन्न विचारकों ने अपने भिन्न-भिन्न विचार व्यक्त किये। विश्व-शान्ति को लेकर किसी में दो मत नहीं। क्या अध्यात्मवादी और क्या भौतिकवादी, सभी एक स्वर से विश्व-शान्ति का सुनहरा स्वप्न देखने को लालायित हैं। मगर सवाल यह है कि विश्व-शान्ति हो कैसे ? आज विश्वकी समस्त विचारधाराओ को निचोड़ करके देखें तो विश्व-शान्ति के मुख्यतः दो पहलू सामने आते हैं—(१) हिंसात्मक और (२) अहिंसात्मक। इसीको यों कह सकते हैं कि पहली धारा जैसे-तैसे लक्ष्य तक पहुँचना है और दूसरी, अहिंसा पर निर्भर रहकर लक्ष्य प्राप्ति करना है। मै यह नहीं मानता कि कम्युनिस्टों के साधन हिंसात्मक ही हैं। उनकी मान्यता है कि जब-जब अहिंसात्मक साधन कामयाब न हो, विषमता न मिट सके, स्थिति सम न बनाई जा सके, तब तब हमारे सामने लक्ष्य-प्राप्ति के लिये हिंसात्मक साधन ही ऐसा रह जाता है जिसका उपयोग कर हमें जैसे तैसे लक्ष्य तक पहुँचना होता है। हम कम्युनिस्टों से घृणा क्यों करें ? अच्छी चीज किसी से भी लेने में हमें दिक्कत नहीं है। उनमें भी जो अच्छाई है, उसको

भी हमें विना किसी सकोच के सही ढंग से ले लेनी चाहिये। घृणास्पद गलत तरीके हो सकते हैं मगर किसी विचारधारा वाले व्यक्ति नहीं। अपने-अपने तरीके हैं, अपने-अपने साधन हैं, इनको लेकर हमें कहीं उलझने की जरूरत नहीं। गत पाँच वर्षों में मुझसे अनेक हिंसावादी कहे जानेवाले कम्युनिस्ट मिलते रहे हैं। उनसे विचार-विनिमय भी हुआ है ओर विचार टकराते भी रहे हैं। मैं समझता हूँ—हमारी विचार-धारा बहुत दूर तक अनेक विचारक्षेत्रों में उनसे मिलती-जुलती रही है और मैं यह भी मानता हूँ कि कुछ विचार-क्षेत्रों में उनसे विचार-भेद भी हैं। विचार-भेद होना कोई बड़ी और असम्भव बात नहीं। अहिंसात्मक शक्तियों मे भी परस्पर बडे-बड़े विचार-भेद हैं। एक जैन-धर्म को ही लीजिये, उसकी शाखाये भी विचार-भेद से परे नहीं। विचार-भेद होने मात्र से घबराने और भय खाने जैसी कोई बात नहीं। विचार-भेद को लेकर यदि हम असहिष्णु और असह्नशील बन गये तो वह हमारी कमजोरी और कायरता होगी। हमें तो इस ओर सचेष्ट रहना चाहिये कि अगर विचार-भेद है तो वह रहे मगर उसके साथ-साथ मनोमालिन्य, मनोभेद और वैमनस्य न होने पाये। यदि ऐसा हुआ तो मैं समझता हूँ, हिंसात्मक और अहिंसात्मक जैसी शक्तियों के वीच की खाई एक न एक दिन पट ही जायगी।

ऊपर मैंने विश्व-शान्ति के दो पहलुओ का उल्लेख किया। उनको हम यों भी कह सकते हैं कि एक तो वह तरीका जो शुद्ध साध्य के लिये शुद्ध साधनों को ही ग्राह्य समझता है और दूसरा वह तरीका, जो शुद्ध साध्य की प्राप्ति के लिये शुद्ध या अशुद्ध सभी तरह के साधनों को ग्राह्य व उपादेय मानता है। आप पूछेंगे, आप किस तरीके को उचित, ग्राह्य और उपादेय समझते हैं और आप के विचारानुसार विश्व-शान्ति के लिये किस तरीके को काम में लेना चाहिये ?

आप अच्छी तरह जानते हैं कि मैं अहिंसा में पूर्ण विश्वास रखनेवाला एक कट्टर अहिंसावादी हूँ। मैं जब स्वप्न में भी हिंसात्मक तरीके को काम में लेने की नहीं सोच सकता, तव मैं आपसे हिंसात्मक तरीके को काम मे लेने की वात कह ही कैसे सकता हूँ ? आज तक का इतिहास वताता है कि शान्ति को लाने के लिये वडे-वडे युद्ध लड़े गये, वैज्ञानिक साधनो द्वारा तवाही मचाई गई। पर शान्ति आई नहीं। अतः यह आशा करना कि हिंसक क्रान्ति से शान्ति ला सकेंगे, दुराशामात्र है। यदि हिंसात्मक साधनो से शान्ति और समता आ भी जाय फिर भी वह शान्ति और समता नाममात्र की है, जिसकी तह में वह अशान्ति और वैषम्य की ज्वाला धधकती रहती है, जो समय पाकर फूटे विना नहीं रहती।

आप पूछेंगे—क्या अहिंसात्मक तरीके से दुनियाँ की ससस्त समस्याएँ हल हो कहते है इससे भी मैं सहमत नहीं। मैं नहीं मानता कि समस्त ससार के अहिंसक

बने बिना अहिंसा द्वारा ससार की समस्त समस्याएँ हल हो जायँ। इसका कोई यह अर्थ न समझे कि अहिंसा में ताकत नहीं या वह कमजोर है। आप निश्चित समझें, अहिंसा में ताकत है, उनमें वीरता की लहरें लहरा रही हैं। मगर उसके प्रयोग के लिये उचित व उपयुक्त भूमिका तो चाहिये। जैनशास्त्रों में ऐसे अनेक प्रसग आते हैं जहाँ भगवान् महावीर ने कहा है—अहिंसा का प्रचार और प्रयोग करने के लिए सबसे पहले उचित क्षेत्र ढूँढो। अपनी बुद्धि से यह तोलो कि जहाँ हम अहिंसा का प्रयोग और प्रचार करना चाहते हैं वहाँ का क्षेत्र अहिंसा को समझने, मानने और अनुशीलन करने के लिए प्रस्तुत व उपयुक्त है या नहीं। जहाँ उपयुक्त क्षेत्र न मिले तो वहाँ व्यर्थ में अपना वचन-प्रयोग मत करो, मौन रखो, वहाँ खडे मत रहो, आगे चल पड़ो। कोई इसे भय का सवाल न समझे, परन्तु कीचड़ में पत्थर उछालने से क्या लाभ ? कोई अहिंसा को न माने तो क्या हम उससे लड़ें ? क्या घात-प्रतिघात करें ? क्या जबरदस्ती उसपर थोपें ? अहिंसा का यह तरीका नहीं और न अहिंसक ऐसा कर ही सकता है। बजर भूमि पर बीज बोनेवाले किसान को क्या बेवकूफ नहीं कहा जायगा ? क्या गोबर की भित्ति पर चित्रकार की कुशल तूलिका अपनी कला अकित कर सकेगी ? इसलिए जबतक सारा ससार अहिंसक न बन जाय और अहिंसा के प्रति श्रद्धा, विश्वास और आदर न करने लगे तबतक सभव नहीं कि अहिंसात्मक तरीका सम्पूर्णतया सफल और सिद्ध हो सके। इतिहास की लम्बी शृङ्खला में ऐसा युग कहीं देखने में नहीं आया जब कि समूची दुनियाँ में अखण्ड शान्ति का साम्राज्य छाया रहा हो। ऐसा भी कभी सुनने या देखने में नहीं आया जब कि युद्ध न हुए हो और सेना का सगठन न किया गया हो। दुनियाँ में जबतक काम, क्रोध, मद, लोभ आदि का अस्तित्व रहेगा, वीतरागता और निर्विकारता की प्राप्ति नहीं होगी, तबतक अहिंसा के द्वारा सम्पूर्ण समस्याएँ हल हो जायँ, यह कब सम्भव है ?

ऐसी स्थिति में कार्यक्रम यह होना चाहिए कि अहिंसा का व्यापक प्रसार करने के लिए उपयुक्त क्षेत्र तैयार किया जाय। उसकी भावना फैलाई जाय। ससार मे दो तत्त्व फैले हुए हैं—एक अच्छाई और दूसरी बुराई। अहिंसा का इस प्रकार प्रयोग किया जाय, जिससे बुराई अच्छाई पर हावी न होने पाये और न बुराई का पलड़ा भारी होने पाए, बल्कि अच्छाई से बुराई दबी रहे और उसके समान बुराई अपने आपको तुच्छ और अकिंचित् महसूस करे और अच्छाई का पलड़ा सदा भारी रहे। ऐसा होने पर समूची हिंसा न मिटने पर भी वह अहिंसा से नियन्त्रित रहेगी और जिसका परिणाम 'स्व' और 'पर' के लिए, दूसरे शब्दों में व्यक्ति और समाज दोनो के लिए, सुखद होगा। समूची दुनियाँ अहिंसा को अपना नहीं सकती, इससे हमे निराश और पीछे हटने की आवश्यकता नहीं। ऐसा दावा भी हम कब करते हैं कि दुनियाँ की सारी हिंसा को

हम खत्म ही कर देंगे। हमें तो इसी भावना से अहिंसा को लेकर चलना है कि कहीं हिंसा वलवान्, स्वच्छन्द और अनियन्त्रित न बन जाय।

आज लोग यह भी आक्षेप कर सकते हैं कि यहाँपर इतने ऋषि-महर्षि हुए, इतने वीतराग और युग-प्रवर्त्तक हुए परन्तु उन्होने किया क्या जबकि हिंसा और सघर्ष आज भी ज्यो के त्यो विद्यमान हैं। ऐसा कहनेवाले लोग समझे कि उन्होंने कभी ऐसा दावा ही नहीं किया था कि हम समस्त हिंसा ओर संघर्ष को खत्म ही कर देंगे। उन्होंने तो केवल ऐसा ही प्रयास किया कि जिससे हिंसा और संघर्ष निर्बल और नियन्त्रित बने रहे। मैं जोरदार शब्दों में इसका समर्थन करते हुए कहूँगा कि वे नितान्त निर्विवाद रूप से इस उद्देश्य में सफल हुए हैं।

सोचने की वात है, क्रूर से क्रूर हिंसात्मक शक्तियाँ भी आज तक ससार में शान्ति नहीं फैला सकीं, जब कि उनके हाथ में अणुबम और उद्‌जन बम जैसे विश्व को विध्वस की पराकाष्ठा पर पहुँचानेवाले हथियार मौजूद हैं। अनेकानेक वैज्ञानिक साधन उनके अधिकार में सुरक्षित हैं। प्लेटफार्म और प्रेस उनके इङ्गित पर नाचनेवाले हैं तथा प्रचार की सारी सुविधाएँ और विचित्र सामग्रियाँ उनके लिए अपना सर्वस्व न्यौछावर करने के लिए प्रस्तुत हैं। ऐसी स्थिति मे जव वे भी शान्ति फैलाने मे सफल नहीं हो सके हैं, तो वताइए, विचारी अहिंसात्मक शक्तियो के हाथ में कौनसी राजसत्ता, कौनसी भौतिक शक्ति और कौनसे पार्थिव साधन विद्यमान हैं जिनसे वे ससार में शान्ति का साम्राज्य फैला सके? उनके हाथ में तो केवल अपने सन्देश, अपने विचार और अपनी वाणी है। इसपर भी उन्होंने शान्ति-प्रसार के लिए जो कुछ किया है वह कम नहीं है।

शान्ति कैसे हो? इसपर अब मैं यदि थोड़े शब्दों में कहूँ तो वह यही है कि 'आरोपवाद' के मिटाने से वास्तविक शान्ति और सुख सम्भव है। आरोपवाद का अर्थ है—वाह्य पदार्थों में सुख-दुःख की कल्पना करना, या यो कहिये कि काल्पनिक सुख-दुःख ही आरोपवाद है। मेरी दृष्टि मे आरोपवाद ही सुख-दुःख का कारण है। अन्यथा क्या कारण है कि एक निर्धन, गरीव, अकिंचन, वाह्य सुख-सुविधाओं व उपकरणो के अत्यन्त अभाव होने पर भी आत्मा में सुख व शान्ति का अनुभव करता है और एक कोट्यधीश, पूँजीपति, वाह्य सुख-सुविधाओं तथा उपकरणों की वहुलता होने पर भी आत्मा में दुःख और अशान्ति का अनुभव करता है। इससे यह मालूम पड़ता है कि सुख-दुःख और शान्ति-अशान्ति की सारी कल्पना आरोपवाद से ही आविर्भूत होती है।

वाहरी उपकरणो में सुख-दुःख एवं शान्ति-अशान्ति का आरोप करने का ही यह परिणाम है कि आज पूजी-सग्रह संघर्ष का केन्द्रविन्दु वना हुआ है। पूजी की प्रतिष्ठा है इसलिए सव इस ओर भागते हैं। मगर जिस तरह पूजी का वैयक्तिक केन्द्रीकरण,

बन्धन, परिग्रह और सघर्ष एव विषमता का कारण है उसी तरह राष्ट्रगत केन्द्रीकरण भी बन्धन, परिग्रह तथा सघर्ष एवं विषमता के कारणों से परे नहीं। दूसरे राष्ट्रों के लिए वह ईर्ष्या का कारण वन सकता है। अन्य राष्ट्र, क्या एक राष्ट्र को अधिक पूजी-सम्पन्न देखकर उससे जलेंगे नहीं? क्या वे उससे सम्पत्ति छीनकर उसको अपने मे समाहित करने के लिए अपनी ताकत बढाने की दौड़-धूप नहीं करेंगे? तव तो वही बात हुई। जो सवाल और समस्या व्यक्तिगत सम्पत्ति में अन्तर्हित है वही सवाल और वही की वही समस्या सम्पत्ति के राष्ट्रगत केन्द्रीकरण मे भी ज्यों की त्यों विद्यमान है। इसलिए व्यक्तिगत पूँजी के स्थान पर पूँजी को राष्ट्र में प्रतिष्ठित करने पर भी समस्याओं का स्थायी और शाश्वत हल निकल नहीं सकता। इसीलिए मैं वहुधा कहा करता हूँ कि साम्यवाद समस्याओं का स्थायी एव व्यापक हल नहीं है, वल्कि वह तो एक सामयिक पूर्ति है। स्थायी हल तो तभी निकल सकेगा जवकि व्यष्टि एवं समष्टि में पूजी के प्रति प्रतिष्ठाभाव न रहेगा और यदि प्रतिष्ठाभाव होगा तो त्याग, चारित्र और सयम के प्रति होगा। इसलिए वास्तविक सुख, शान्ति और समता तक पहुँचने के लिए आरोप को मिटायें। जिस प्रकार खुजली होने पर मनुष्य को खुजलाने में वड़ा आनन्द आता है और इसी प्रकार सर्पदश से कड़वा होने पर भी नीम मीठा मिश्री जैसा लगता है इसी प्रकार अर्थ और पूँजी का आकर्षण वास्तव में दुःख और अशान्ति का कारण होते हुए भी मनुष्य ने उसमें सुख और शान्ति का आरोप कर रखा है। वास्तव में यही महान् भूल है। इसको सुधारे विना वास्तविक समस्याओं का हल होना असम्भव है।

वास्तव में शान्ति तव होगी, जव 'शम' होगा। शम का अर्थ है बुझाना अर्थात् जलती हुई अतवृ ॅत्तियाँ जव बुझ जायगी. तव शम होगा। जहाँ 'शम' होगा वहाँ सभी अपने आप खिंचा हुआ चला आयेगा। सम का अर्थ है समता। जिसको दूसरे शब्दों में साम्यवाद भी कह सकते हैं। जहाॅ अतवृ ॅत्तियाँ बुझकर समता आ जायेगी वहाॅ शान्ति की समस्या समस्या न रहेगी और शान्ति की कल्पना कल्पना न रहकर साकार हो उठेगी। केवल आर्थिक साम्यवाद से शान्ति का सूत्र नहीं पकड़ा जा सकता वल्कि सव तरह वे, यों कहूँ —'आत्मवत् सर्वभूतेपु' का मार्ग प्रशस्त होने पर अतरात्मा से जो साम्यवाद आयेगा उसीसे वास्तविक शान्ति और विश्व-शान्ति का सूत्र ग्राह्य हो सकेगा। केवल आर्थिक समानता को ही मैं समानता नहीं समझता। समानता होनी चाहिए—आत्म-धरातल से लेकर समस्त विश्व के कण-कण के साथ में। ऐसी समानता होने पर ही विश्व-शान्ति का स्वप्न स्वप्न न रहकर सफल, सार्थक और साकार वन सकेगा।

जोधपुर,
२० सितम्वर, '५३

१२४ : जिज्ञासा या एषणा

जिज्ञासा या एषणा मानवीय चेतना की सहज वृत्ति है। विश्व क्या है? जीवन क्या है? जीवन का लक्ष्य क्या है? ये ऐसे प्रश्न हैं जो प्रत्येक चेतनाशील मानव के मस्तिष्क में सदा से उठते आए हैं। विवेकी मानव ने सतत् साधना, अनुशीलन और अनुभूति द्वारा उनका समाधान ढूँढने में अपने को खो-सा दिया। इसी चिन्तन के प्रतिफल में दर्शन निकला। दर्शन और कुछ नहीं, जीवन की व्याख्या है, विश्लेषण है, सत्य की खोज है। समस्त दर्शनों का मूल बीज है—दुःख के अभिघात और सुख के लाभ की आकांक्षा। इस मौलिक धारणा की दृष्टि से विभिन्न दर्शनो के उद्गम में अन्तर नहीं, वह एक है। ध्यान रहे—दर्शन केवल विद्वानों तथा विचारकों के दिमागी व्यायाम का विषय नहीं, यह तो व्यक्ति-व्यक्ति के जीवन से एक आवश्यक और व्यावहारिक पहलू है।

भारतीय दार्शनिको ने जहाँ जीवन के बाह्य पक्ष को बारीकी से समझा, अन्तर-पक्ष के पर्यवेक्षण व अन्वेषण में भी कोई कसर न छोड़ी। भारतीय विचारधारा की त्रिवेणी—जैन, वैदिक और बौद्ध इन तीन प्रवाहो में बही। समन्वय की दृष्टि से देखा जाय तो इन तीनों में हम अभेद पाते हैं। जहाँ वैदिक ऋषि विद्या और अविद्या की विवेचना कर अविद्या को हेय और विद्या को उपादेय बताते हुए वृह्म स्वरूप की राह दिखाते हैं, जैन-तीर्थंकर आश्रव और सवर अर्थात् कर्म वन्ध और कर्म निरोध के माध्यम से आत्म-शुद्धि की प्रेरणा देते हुए निर्वाण की व्याख्या करते हैं। दूसरी ओर बौद्ध आचार्य दुःख समुदाय, मार्ग आदि आर्य सत्य को प्रस्तुत कर जन्म-मरण के सस्कारो से छूटने की बात कहते हैं। सक्षेप में कहा जाय तो सभी ने आसक्ति लालसा, द्वेष और लोभ जैसी वृत्तियों को बन्धन कहा है। उनसे मुक्त होने की प्रेरणा दी है। इस तरह सूक्ष्म-दृष्टि से निष्पक्षतया सोचनेवालों के लिए इनमें कोई भेद-रेखा नहीं रहती, प्रत्युत् गहरा समन्वय, सामजस्य और एकता की पुट मिलती है। आज दार्शनिक जगत के लिए यह आवश्यक है कि वह इसी समन्वयमूल मनोवृत्ति के सहारे सोचे। दर्शन जो जीवन-शुद्धि और आत्म-सुख का विधान है, को आपसी संघर्ष का हेतु न बनाये। मुझे स्मरण करते खेद होता है—अतीत में एक बुरा समय अभिशाप बनकर देश में आया। दर्शन के आधार पर यहाँ रक्त-पात हुआ। सघर्ष हुआ। भाई-भाई के बीच वैमनस्य की भेद-रेखा ने आ उन्हे अलग किया, यह भूल भरा विचार था। आगे इसकी पुनरावृत्ति नहीं करनी है।

दर्शन आग्रह, हठ व पकड नहीं सिखलाता। वह तत्त्व का साक्षात्कार कराता है। अपेक्षा भेद से तत्त्व के अनेक रूप हैं पर उन सबका आग्रहपूर्ण प्रतिपादन सही नहीं।

जैन-दार्शनिकों की अनूठी सूझ सापेक्षवाद ने इस समस्या को बड़े अच्छे ढंग से सुलझाया है। उन्होंने बताया—एक ही वस्तु का दृष्टि-भेद या अपेक्षा-भेद से अनेक तरह से प्रतिपादन किया जा सकता है। अपनी-अपनी अपेक्षा के सहारे वह सब तथ्यपूर्ण है। एक छोटा सा उदाहरण लीजिये—एक ही व्यक्ति पुत्र भी है, पिता भी है, भाई भी है, पति भी है। अपने पिता की अपेक्षा से वह पुत्र है, अपने पुत्र की अपेक्षा से वह पिता है, अपने भाई की अपेक्षा से वह भाई है और पत्नी की अपेक्षा से पति। भिन्न अपेक्षाओं से उसमें पुत्रत्व, भ्रातृत्व और पतित्व आदि अपेक्षा-धर्म है। यहाँ पर यह आग्रह अनपेक्षित है कि वह जब पुत्र है तब पिता कैसा ? दूसरा उदाहरण लीजिए—एक व्यक्ति छोटा भी है और बड़ा भी। बड़ापन व छोटापन दोनो परस्पर विपरीत धर्म हैं। पर अपेक्षा-भेद से व्यक्ति में दोनो घटित हैं। अपने से बड़े की अपेक्षा वह छोटा है और छोटे की अपेक्षा बड़ा। इस प्रकार सापेक्षवाद का सिद्धान्त जीवन की उलझी गुत्थियो को सुलझाता है। आपसी भेद-रेखा को मिटाकर उसकी जगह अभेद, ऐक्य, समन्वय तथा सामंजस्य को बल देता है। इसी का दूसरा नाम है—स्याद्वाद या अनेकान्तवाद। विश्व के महान् वैज्ञानिक आइन्सटीन की 'थ्योरी ऑफ रिलेटिवीटी का लक्ष्य बिन्दु भी यही है जैसा कि जानने में आया है। अस्तु। मेरा दर्शन के प्राध्यापकों, विचारको एव छात्रों से यही कहना है कि भारतीय ऋषि सदा से कहते आए हैं—वे प्रेयस् को छोड़कर श्रेयस् को पाने का प्रयत्न करें। दूसरों को उस मार्ग पर चलने की प्रेरणा दे। उनके दार्शनिक अनुशीलन व मनन की इसी में सफलता है।

जोधपुर,
२६ सितम्बर, '५३

१२५ : उत्कृष्ट मंगल

धर्म उत्कृष्ट मंगल है। वह आत्म-शुद्धि का मार्ग है। जन-निर्माण का साधन है। आज हमें सोचना है कि वह राष्ट्र-निर्माण में कहाँ तक सहायक हो सकता है जैसा कि आज मानव समझने लगा है। राष्ट्र-निर्माण का अर्थ है—एक राष्ट्र अपनी सीमा को बढ़ाता हुआ उन्हें असीम बनाले। अन्यान्य शक्तियो और राष्ट्रों को कुचलकर उनपर अपना सिक्का जमाले, उन्हे अपने अधिकृत कर ले। नये-नये विध्वसक शस्त्रों द्वारा दुनिया में अशाति और तबाही मचा दे। पर मैं कहूँगा—यह राष्ट्र-निर्माण नहीं, विध्वस है, विनाश है। इसमें धर्म कभी भी सहायक हो नहीं सकता। धर्म राष्ट्र के बाह्य कलेवर का नहीं, वरन् आत्मा का परिशोधक है। राष्ट्र मे फैली हुई बुराइयो को

जन-जनसे हृदय परिवर्तन के सहारे मिटाता है। धर्म से मेरा मकसद किसी सम्प्रदाय विशेष के लिए न होकर अहिंसा, सत्य, शुद्ध आचार जैसे शाश्वत सिद्धांतों से है, जिनके द्वारा जन-जन का जीवन-पथ प्रस्फुटित होता है।

धर्म और राजनीति एक नहीं है। जहाँ इन दोनों को एक कर दिया जाता है, वहाँ धर्म, धर्म नहीं रहकर, स्वार्थ-सिद्धि का एक जरिया वन जाता है। जहाँ धर्म का राजनीति से गठबधन कर लोगों पर थोपा गया, वहाँ रक्तपात और हिंसा ने समूचे राष्ट्र में तबाही मचा दी। क्या लोग भूल जाते हैं—इस्लाम खतरे में है—जैसे नारो से क्या-क्या परिणाम हुआ? ध्यान रहे धर्म कभी खतरे में हो ही नहीं सकता। धर्म को खतरे में वतानेवाले भूलते हैं कि ऐसा करके वे कितना पाप और अन्याय करते हैं? धर्म और राजनीति दोनों अलग-अलग हैं, वे घुल-मिल नहीं सकते। हाँ, इतना अवश्य है कि राजनीति अपने विशुद्धिकरण के लिए धर्म से प्रेरणा लेती रहे। फिर उसमें अन्याय, शोषण, ज्यादती, बेईमानी और धोखेवाजी जैसे दानवीय गुण नहीं रहेंगे और वह ससार को शाति की ओर बढ़ानेवाली हो जायेगी।

भारत एक धर्म निरपेक्ष राज्य है। कई लोग इसपर बड़ी आलोचना करते हैं और धर्म निरपेक्ष का अर्थ अधार्मिक लगाते हैं। परन्तु जैसा कि मैंने विधानविदो से सुना इसका अर्थ अधार्मिक नहीं वरन् इसका अभिप्राय है किसी भी धर्म विशेष को कोई विशेष अधिकार नहीं होकर सव धर्मों को समानाधिकार है। भारत जैसे विशाल और सैकड़ो धर्मवाले देश के लिये किसी धर्म विशेष की राष्ट्र पर छाप हो यह कभी उचित नहीं। अस्तु। अन्त में मेरा यही कहना है कि किसी भी राष्ट्र के अन्दर रहनेवाले नागरिक धर्म के व्यापक सिद्धान्तो को अपना कर जीवन निर्माण के पथ पर आगे बढ़े। ये व्यापक सिद्धान्त व्यक्ति-व्यक्ति के जीवन को सुधार कर एक वहुत बड़ी देन देते हैं।

जोधपुर,
२७ सितम्बर, '५३

१२६ : सबसे बड़ी शक्ति

हमारे प्राचीन ऋषियों, महात्माओं, सन्तो और सभी प्रकार के धर्मों के प्रवर्तकों से अहिंसा का स्रोत मिला है, जो जीवन, समाज और राष्ट्र की सभी समस्याओं को सुलझाने में शक्तिशाली समर्थक है। भारत की सभ्यता, संस्कृति और धर्म सभी अहिंसा के आदर्श और पावन मूल-मन्त्र से ओत-प्रोत है।

मनुष्य का सबसे बड़ा दोष दूसरो पर अपराध मढ़ना है। वह अपना दोष स्वयं नहीं टटोलता। यह आरोपवाद ही विश्वशान्ति का सबसे बड़ा शत्रु है। हिंसा से स्वय का ही पतन होता है।

हिंसा तो हिंसा ही रहेगी परन्तु अन्याय के प्रतिकार में हुई हिंसा की प्रतिक्रिया से साधारण समाज बच नहीं सकता। पर उस हिंसा में भी नीति और धर्म के साथ मानवीय मर्यादाओ का पालन होता है, जैसे कि राम-रावण और पाण्डव-कौरव के युद्ध में होता था।

अमेरिका और रूस दो बड़ी शक्तियाँ नहीं, अपितु अहिंसा सबसे बड़ी शक्ति है। साम्राज्यवाद और समाजवाद का प्रचार-प्रसार, भय, आतक या शक्ति के बल पर करना सपना मात्र है क्योंकि इसमे स्थायित्व नहीं आ सकता। अहिंसा के द्वारा हृदय का जीते जाकर समस्या का उचित हल हो जाता है।

जोधपुर,
२ अक्टूबर, '५३

१२७ : संस्कृत-सम्मेलन

सस्कृत का केवल इसलिए महत्त्व नहीं कि वह हमारे देशकी प्राचीन भाषा है, वरन् उसका महत्त्व इसलिए है कि वह भारत के सास्कृतिक जीवन का एक जीवित प्रतीक है। सस्कृति राष्ट्र की आत्मा है। जिस राष्ट्र ने अपनी सस्कृति को भुला दिया है, वह राष्ट्र वास्तविक रूप से एक जीवित और जागृत राष्ट्र नहीं है। भारतीय सस्कृति आज भी जिस किसी अवस्था में जीवित है, उसका बहुत कुछ श्रेय सस्कृत वाङ्मय को है। तपस्वी साहित्यकारों ने अपनी लम्बी कठोर साधना व दीर्घ तपस्या के सहारे जिन सत्यो का साक्षात्कार किया, वे सस्कृत वाङ्मय में आज भी रमणीय रत्नो के रूप में सुरक्षित हैं। सस्कृत वाङ्मय, जो अपनी मौलिकता, भाव गाम्भीर्य, पद-सौकुमार्य, गति लावण्य, व्यजना, सहज अलकारिता प्रभृति गुणों से विभूषित है, विश्व-इतिहास में अपना अनुपम स्थान रखता है।

सस्कृत सस्कारवान् भाषा है। सस्कारवान् मानव के लिए यह संस्कारिकता की प्रेरक है। संस्कारिता का भारतीय दृष्टि में सदा से महत्व रहा है। यहाँ प्रागैतिहासिक काल से सदा त्यागी और सयमी मनुष्य ही पूजे जाते रहे हैं, भोगी और समृद्धिशाली नहीं। क्योंकि सयमी सस्कारवान् होता है और भोगी संस्कारहीन। विश्व ने महात्मा गाँधी को इसलिए माना कि वे एक सस्कारवान् और दिव्य पुरुष

थे। उनका जीवन सत्संस्कारो से मजा हुआ था। वे सयम और त्याग को बल देने वाले एक सुचेता थे। सस्कृत असत् सस्कारो से सत् सस्कारों की ओर ले जानेवाली भाषा है।

हम उस दिन की प्रतीक्षा कर रहे हैं, जबकि देश में प्राचीन काल की तरह सभी मानव, सभी वर्ग वाले सस्कृत को मातृभाषा की तरह अपना कर सब सस्कृत में ही बोलने लगेंगे।

जोधपुर,
२ अक्टूबर, '५३

१२८ : आत्म-निर्माण

तत्त्व ग्रहण करने के लिये हर व्यक्ति विद्यार्थी है। वृद्ध और जवान का इसमें कोई प्रश्न नहीं। हर अवस्था मे हर व्यक्ति को तत्त्व पाने के लिए विद्यार्थी रहना चाहिये। बहुत सी पुस्तकें पढना ही विद्यार्थी का अर्थ नहीं है। विनोबाजी ने एक जगह कहा है—"अधिक पढना एक व्यसन है, यदि उसपर मनन और आचरण न किया जाय।" वास्तव में बात ऐसी ही है। मनन व आचरणशून्य अध्ययन किसी काम का नहीं। वह तो फिर एक आदत मात्र है। उसमें न तो जीवन को समझा जा सकता है और न जीवन सस्कारित ही हो पाता है। सस्कृत भाषा की यह उक्ति यहाँ कितनी सुन्दर लगती है :

"शास्त्रावगाह-परिघट्टन-तत्परोपि, नैवाबुधः समभिगच्छति वस्तुतत्त्वम्।
नाना प्रकार रसभाव गतोपिदर्वी, स्वादं रसस्य सुतरामपि नैव वेत्ति।"

अर्थात्—शास्त्रो के गहरे अध्ययन से भी अज्ञानी जीव वस्तुतत्त्व को नहीं जान पाता। स्वादिष्ट खाद्य वस्तु पहले चम्मच पर आती है। यदि उससे पूछा जाय कि अमुक वस्तु का स्वाद कैसा होता है? उत्तर होगा नहीं। क्योंकि चम्मच को उसका ज्ञान नहीं है। वह जड़ है। इसी प्रकार सहस्रों पुस्तकों का पठन वास्तविक शिक्षण के अभाव में पठन मात्र है। जीवन में उसका कोई महत्व और उपयोग नहीं। विद्यार्थी सही माने में आत्मार्थी है। वह अपने आपको खोजे, समझे और बुराइयो से अपने को मुक्त बनायें। उसका कर्तव्य है कि वह प्रतिपल यह गवेषणा करता रहे कि उसे क्या बनाना है। जीवन में जो बातें समझने और उतारने की है, उनका अधिक पढने के साथ कोई सम्बन्ध नहीं है। कम पढकर भी मनुष्य गहराई व निष्ठापूर्वक खोजने पर उनको पा सकता है। सक्षेप में मैं आज जीवन के उन्हीं पहलुओं पर प्रकाश डालना

चाहता हूँ जो कि हर जीवन के लिए विशेषतः विद्यार्थी-जीवन के लिए तो अत्यन्त आवश्यक व उपयोगी है।

सबसे पहले विद्यार्थियों में वाणी और क्रिया का समन्वय होना चाहिये। आज न जाने यह कोई डिप्लोमेसी या सभ्यता बन गई है कि मनुष्य कहने के लिए बडी गहरी-गहरी बाते कह डालता है परन्तु स्वय के करने में कुछ नहीं। आज विद्यार्थी यह सोचें कि उनके जीवन में वाणी और क्रिया का समन्वय है या नहीं। अगर नहीं है तो कुछ नहीं है और यदि है तो सब कुछ है। आज का मनुष्य कहता बहुत है और करता कम। वह औरों को सिखाने तथा सुनाने लिए जितना उत्सुक रहता है उतना सीखने तथा सुनने लिए नहीं। जो स्वय अपने कहे हुए मार्ग को ग्रहण न करें उन्हे क्या अधिकार है कि वे औरो को शिक्षा देने की हिम्मत करे? शिक्षा देने का अधिकार उन्हे ही है जिन्होंने जीवन का मन्थन किया है। साधना का जीवन बिताकर सार-तत्त्वो को हस्तगत किया है। विद्यार्थियों को अधिक कहने की मनोवृत्ति से परे रहकर अधिक सीखना व सुनना चाहिये। प्रकृति ने सभवतः इसलिए दो कान दिये हैं और जीभ एक कि सुनो अधिक और बोलो कम। अगर हर समय आप अपनेको टटोलते रहेगे तो यह कहनी व करनी की समानता अपने आप आ जाएगी।

विद्यार्थियो का खान-पान व चरित्र शुद्ध होना आवश्यक है। मुझे सखेद कहना पड़ता है कि आज के विद्यार्थियों ने अपना खान-पान बहुत बिगाड़ दिया है। मास और मदिरा जैसी अभक्ष्य और अपेय वस्तु क्या खाने-पीने योग्य हैं? ऐसे विद्यार्थी आज कम मिलेगे जिनका खान-पान शुद्ध हो। अज्ञानतावश शुरू-शुरू में स्वाद चखने के लिए इनका जो उपयोग किया जाता है वही आगे चल कर ऐसी आदत बन जाती है कि उनसे फिर पिण्ड छुडाना जीवन में दुष्कर-सा हो जाता है। मेरी दृष्टि में खान-पान बिगड़ने का मूल कारण कुसगति है। इसी तरह चारित्र जीवन की बुनियाद है। अगर यह बुनियाद मजबूत है तो कोई कारण नहीं कि उसपर आधारित जीवन की मजिल लड़खड़ा सके। महात्मा गाँधी जब बैरिस्टरी पास करने के लिए इग्लैण्ड जाने तो लगे उस समय एक जैन-साधु के समक्ष उनकी माता ने उन्हे विदेश में अशुद्ध खान-पान से बचने तथा चरित्र को न बिगाड़ने की प्रतिज्ञाएँ करवाई थीं। वे प्रतिज्ञाएँ उनके जीवन में सदा के लिए एक अमिट रेखाएँ बन गई। आगे चलकर उनका जीवन कितना सात्विक रहा, यह आज किसी से भी छिपा नहीं है। अस्तु। विद्यार्थी अपने जीवन को टटोलें, अगर उनमें चारित्र का पतन और खान-पान का बिगाड़ है तो वह उनके लिए कतई हितकर और शोभास्पद नहीं। विद्यार्थीगण

इन बुराइयों को जीवन के लिए अभिशाप समझकर इनसे बचें। उन्हे दृढ़प्रतिज्ञ रहना चाहिए कि वे अपने खान-पान तथा चारित्र को कभी नहीं गिराएँगे।

आज विद्यार्थियो पर जो सबसे बड़ा आरोप है वह है अनुशासनहीनता का। यह दोष केवल विद्यार्थियों का ही है ऐसा मैं नहीं मानता। आज की शिक्षा-प्रणाली का इसमें बहुत बड़ा हाथ है। शिक्षा-प्रणाली में आमूलचूल परिवर्तन करने की आज जगह-जगह आवाज लगाई जा रही है। इस आवाज का क्या परिणाम निकलेगा यह सोचना तो आगे की बात है। वास्तव में मैं विद्यार्थियों से यही कहूँगा कि अगर उन्हें विद्याग्रहण की पिपासा है तो वे अधिक से अधिक नम्र और अनुशासित बनें। यह समय नम्र और अनुशासित रहने का है। अगर इस समय ही आप ऐसे न रह सकेंगे तो आगे चलकर आप जीवन में क्या सफलता प्राप्त करेंगे? अच्छी चीज ग्रहण करने के लिये अच्छे अनुशासन में रहना कोई दोष नहीं है। उच्छृङ्खलता, उद्दण्डता और अनुशासनहीनता ये विद्यार्थियों के लिए भारी कलक हैं, और इन्हें मिटाने के लिये उनको एक व्यवस्थित व सगठित प्रयास करना होगा। कोई अशिक्षित उच्छृखल हो भी सकता है किन्तु यदि शिक्षित उच्छृखल व उद्दण्ड कहकर पुकारा जाय तो यह उसके लिए बड़े शर्म की बात है।

जिज्ञासा हो सकती है कि विद्यार्थियों में अनुशासनहीनता आने का क्या कारण है। मैं कहूँगा कि इसका प्रमुख कारण है—आध्यात्मिकता से पराङ्मुख होना और भौतिकता का अन्धभक्त बनना। भौतिकवाद ने आज विश्व का सारा दृष्टिकोण ही बदल डाला है। उसमें अन्तरात्मा को छूनेवाले तत्त्व नहीं होते सिर्फ बाहरी दिखावा रहता है। आध्यात्मवाद अन्तःशोधन करने में विश्वास रखता है। आज विद्यार्थियो में न आत्मा, परमात्मा पर श्रद्धा है, न धर्म पर। धर्म का उनके जीवन में कोई स्थान नहीं। वे धर्म को एक रूढिवादिता समझते हैं। उनकी दृष्टि में धर्म कोई मुख्य तत्त्व ही नहीं। मैं मानता हूँ यह सिर्फ विद्यार्थियों का ही दोष नहीं। वास्तव में स्वार्थियों ने धर्म को जो विद्रूप बना दिया है, उसका यह परिणाम है। मैं विद्यार्थियों से कहूँगा कि वे धर्म के असली स्वरूप को समझें। वास्तव में धर्म जीवन का एक महत्त्वपूर्ण अग है। उसका पैसे से कोई सम्बन्ध नहीं। जो पैसे से धर्मोपार्जन की बात कहते हैं वे धर्म के सही स्वरूप से सर्वथा अनभिज्ञ हैं। धर्म आत्म-शुद्धि व आत्म-परिमार्जन का मार्ग है। चारित्र-सुधार धर्म का मौलिक नारा है। उसमें साम्प्रदायिकता की गध तक नहीं। वह हिंसा और घृणा से सर्वथा दूर है। विश्वमैत्री का वह अमोघसूत्र है। यदि वास्तविक धर्म विद्यार्थियों में होता तो कोई कारण नहीं था कि उनमें अनुशासनहीनता का समावेश होता। धर्म मनुष्य को सिखाता है—वह अपना दमन करे, अपना नियंत्रण करे और अपने को मुट्ठी में बाँध कर रखे। आज के भावुक विद्यार्थियों के दिमाग में बहुधा एक

बात चक्कर काटती रहती है कि वे समाज का आमूल चूल परिवर्तन कर दे। वे नहीं चाहते कि समाज में कुरीतियाँ, कुरूढियाँ, अन्धश्रद्धा और ढकोमलेबाजी रहे, मगर वे इसके लिये करते क्या हैं? जब स्वय भी वे अपने विचारों के अनुकूल अपनी प्रवृत्ति नहीं करते तो दूसरों से वे क्या आशा रख सकते हैं। वे पहले अपना निरीक्षण करें। जो बुराइयाँ उनमें घुसी हुई हैं, जबतक उनसे पिण्ड नहीं छुड़ाया जायेगा तबतक समाज-सुधार की उनकी आवाजे कोई तथ्य नहीं रखतीं। मेरी समझ में यही उनकी दुर्बलता है कि वे कुछ भी करने में समर्थ और सफल नहीं हो सकते। सन्तो की आवाज से सहस्त्रों व्यक्ति प्रभावित होते हैं। और जीवन की शुद्धि की प्रतिक्रिया का अनुसरण करते है। इसका यही रहस्य है कि सन्तों की शिक्षा जबानी या कागजी शिक्षा न होकर सक्रिय शिक्षा होती है, इसलिये मैं विद्यार्थियों से कह रहा हूँ कि वे पहले आत्म-दमन के तत्त्व को पहिचानें और उसका अनुशीलन करें।

जोधपुर, (केवल भवन)
४ अक्तूबर, '५३

१२९ : अहिंसा और दया

'अहिंसा' भारतवासियो के लिये नई नहीं। यहाँ के जन-जन में अहिंसा के सस्कार परपरा से चलते आ रहे हैं। पश्चिमी राष्ट्रो तथा भौतिकवादी सस्कृतियों के लिये अहिंसा का विशेष महत्त्व हो सकता है। मगर जहाँ का बच्चा-बच्चा अहिंसा को समझता व मानता आया है वहाँ यदि वह हो तो उसका क्या विशेष महत्त्व? यहाँ तो अहिंसा को आत्मसात् या रक्तसात् बनी हुई कहे तो भी कोई अत्युक्ति नहीं।

अहिंसा और दया एक दृष्टि से अभिन्न हैं और एक दृष्टि से उनमें पूर्व-पश्चिम जैसा अन्तर भी है। पहले हम अहिंसा को ही लें। 'अहिंसा परमोधर्मः' व 'न हिंस्यात्सर्वभूतानि' सिद्धान्त यहाँ के समस्त धार्मिक सप्रदायो से सर्व-सम्मत होते हुए भी अहिंसा की परिभाषा सबने अलग-अलग की है। एक जगह अनभिद्रोह को अर्थात् किसी भी समय, किसी भी जगह और किसी परिस्थिति में किसी भी परिस्थिति में किसी प्राणी का हनन न करना अहिंसा माना गया है तो एक जगह "नाततायिवधे दोषो हन्तुर्भवति कश्चन" अर्थात् आततायी (हिंस्र, हत्यारे, अपराधी) को मार डालने में मारनेवाले को कोई हिंसाजन्य दोष नहीं होता। एक जगह अनावश्यक हिंसा को हिंसा माना गया है मगर आवश्यकता की पूर्ति के लिये जो अनिवार्य हिंसा होती है वह हिंसा नहीं, अहिंसा की कोटि में ही है। इसी तरह एक जगह यह माना गया है कि देव, गुरु और धर्म की रक्षा के लिये जो हत्याएँ की जाती हैं, वे हिंसा नहीं अहिंसा

इन बुराइयों को जीवन के लिए अभिशाप समझकर इनसे बचें। उन्हें दृढ़प्रतिज्ञ रहना चाहिए कि वे अपने खान-पान तथा चारित्र को कभी नहीं गिराएँगे।

आज विद्यार्थियो पर जो सबसे बड़ा आरोप है वह है अनुशासनहीनता का। यह दोष केवल विद्यार्थियों का ही है ऐसा मैं नहीं मानता। आज की शिक्षा-प्रणाली का इसमें बहुत बड़ा हाथ है। शिक्षा-प्रणाली में आमूलचूल परिवर्तन करने की आज जगह-जगह आवाज लगाई जा रही है। इस आवाज का क्या परिणाम निकलेगा यह सोचना तो आगे की बात है। वास्तव में मैं विद्यार्थियो से यही कहूँगा कि अगर उन्हें विद्याग्रहण की पिपासा है तो वे अधिक से अधिक नम्र और अनुशासित बनें। यह समय नम्र और अनुशासित रहने का है। अगर इस समय ही आप ऐसे न रह सकेंगे तो आगे चलकर आप जीवन में क्या सफलता प्राप्त करेंगे? अच्छी चीज ग्रहण करने के लिये अच्छे अनुशासन में रहना कोई दोष नहीं है। उच्छृङ्खलता, उद्दण्डता और अनुशासनहीनता ये विद्यार्थियों के लिए भारी कलक हैं, और इन्हें मिटाने के लिये उनको एक व्यवस्थित व सगठित प्रयास करना होगा। कोई अशिक्षित उच्छृंखल हो भी सकता है किन्तु यदि शिक्षित उच्छृंखल व उद्दण्ड कहकर पुकारा जाय तो यह उसके लिए बड़े शर्म की बात है।

जिज्ञासा हो सकती है कि विद्यार्थियों में अनुशासनहीनता आने का क्या कारण है। मैं कहूँगा कि इसका प्रमुख कारण है—आध्यात्मिकता से पराङ्मुख होना और भौतिकता का अन्धभक्त बनना। भौतिकवाद ने आज विश्व का सारा दृष्टिकोण ही बदल डाला है। उसमें अन्तरात्मा को छूनेवाले तत्त्व नहीं होते सिर्फ बाहरी दिखावा रहता है। आध्यात्मवाद अन्तःशोधन करने में विश्वास रखता है। आज विद्यार्थियों में न आत्मा, परमात्मा पर श्रद्धा है, न धर्म पर। धर्म का उनके जीवन में कोई स्थान नहीं। वे धर्म को एक रूढ़िवादिता समझते हैं। उनकी दृष्टि में धर्म कोई मुख्य तत्त्व ही नहीं। मैं मानता हूँ यह सिर्फ विद्यार्थियों का ही दोष नहीं। वास्तव में स्वार्थियों ने धर्म को जो विद्रूप बना दिया है, उसका यह परिणाम है। मैं विद्यार्थियो से कहूँगा कि वे धर्म के असली स्वरूप को समझें। वास्तव में धर्म जीवन का एक महत्त्वपूर्ण अग है। उसका पैसे से कोई सम्बन्ध नहीं। जो पैसे से धर्मोपार्जन की बात कहते हैं वे धर्म के सही स्वरूप से सर्वथा अनभिज्ञ हैं। धर्म आत्म-शुद्धि व आत्म-परिमार्जन का मार्ग है। चारित्र-सुधार धर्म का मौलिक नारा है। उसमें साम्प्रदायिकता की गध तक नहीं। वह हिंसा और घृणा से सर्वथा दूर है। विश्वमैत्री का वह अमोघसूत्र है। यदि वास्तविक धर्म विद्यार्थियों में होता तो कोई कारण नहीं था कि उनमें अनुशासनहीनता का समावेश होता। धर्म मनुष्य को सिखाता है—वह अपना दमन करे, अपना नियन्त्रण करे और अपने को मुट्ठी में बाँध कर रखे। आज के भावुक विद्यार्थियों के दिमाग में बहुधा एक

बात चक्कर काटती रहती है कि वे समाज का आमूल चूल परिवर्तन कर दे। वे नहीं चाहते कि समाज में कुरीतियाँ, कुरूढियाँ, अन्धश्रद्धा ओर ढकोसलेबाजी रहे, मगर वे इसके लिये करते क्या हैं? जब स्वय भी वे अपने विचारों के अनुकूल अपनी प्रवृत्ति नहीं करते तो दूसरों से वे क्या आशा रख सकते हैं। वे पहले अपना निरीक्षण करें। जो बुराइयाँ उनमें घुसी हुई हैं, जबतक उनसे पिण्ड नहीं छुड़ाया जायेगा तबतक समाज-सुधार की उनकी आवाजें कोई तथ्य नहीं रखतीं। मेरी समझ में यहीं उनकी दुर्बलता है कि वे कुछ भी करने में समर्थ ओर सफल नहीं हो सकते। सन्तों की आवाज से सहस्त्रों व्यक्ति प्रभावित होते हैं। और जीवन की शुद्धि की प्रतिक्रिया का अनुसरण करते है। इसका यही रहस्य है कि सन्तों की शिक्षा जबानी या कागजी शिक्षा न होकर सक्रिय शिक्षा होती है, इसलिये मैं विद्यार्थियो से कह रहा हूँ कि वे पहले आत्म-दमन के तत्त्व को पहिचानें और उसका अनुशीलन करें।

जोधपुर, (केवल भवन)
४ अक्तूबर, '५३

१२९ : अहिंसा और दया

'अहिंसा' भारतवासियों के लिये नई नहीं। यहाँ के जन-जन में अहिंसा के सस्कार परपरा से चलते आ रहे हैं। पश्चिमी राष्ट्रों तथा भौतिकवादी संस्कृतियों के लिये अहिंसा का विशेष महत्त्व हो सकता है। मगर जहाँ का बच्चा-बच्चा अहिंसा को समझता व मानता आया है वहाँ यदि वह हो तो उसका क्या विशेष महत्त्व? यहाँ तो अहिंसा को आत्मसात् या रक्तसात् बनी हुई कहे तो भी कोई अत्युक्ति नहीं।

अहिंसा और दया एक दृष्टि से अभिन्न हैं और एक दृष्टि से उनमें पूर्व-पश्चिम जैसा अन्तर भी है। पहले हम अहिंसा को ही ले। 'अहिंसा परमोधर्मः' व 'न हिंस्यात्सर्वभूतानि' सिद्धान्त यहाँ के समस्त धार्मिक सप्रदायों से सर्व-सम्मत होते हुए भी अहिंसा की परिभाषा सबने अलग-अलग की है। एक जगह अनभिद्रोह को अर्थात् किसी भी समय, किसी भी जगह ओर किसी परिस्थिति में किसी भी परिस्थिति में किसी प्राणी का हनन न करना अहिंसा माना गया है तो एक जगह "जावन चलाने दोषो हन्तुर्भवति कश्चन" अर्थात् आततायी (हिंस्र, हत्यारे, अपराधी अनिवार्य हिंसा से में मारनेवाले को कोई हिंसाजन्य दोष नहीं होता। एक जगह लिये उस हिंसा को हिंसा माना गया है मगर आवश्यकता की पूर्ति के लिये जो एक प्रकार से साधारण वह हिंसा नहीं, अहिंसा की कोटि में ही है। इसी तरह एक ार्य और अपरिहार्य होनेसे कि देव, गुरु और धर्म की रक्षा के लिये जो हत्याएँ की जाना यह एक बात है किन्तु

हिंसा को हिंसा और अहिंसा को अहिंसा समझना यह सबसे पहले आवश्यक है। हिंसा से न बचना यह तो एक ही दोष है मगर हिंसा को अहिंसा समझना, उससे हिंसा का दोष तो है ही, गलत दृष्टिकोण का दोष और पैदा हो जाता है। मैं समझता हूँ यदि दृष्टिकोण सही रहे तो कोई उलझन नहीं। जैन-धर्म में दृष्टिकोण को ही विशेष महत्त्व दिया गया है। वहाँ बताया गया है कि मनुष्य चाहे तत्त्व को यथाशक्ति ही अपनाये किन्तु उसे समझे सही रूप से। हिंसा को यदि हिंसा नहीं समझी जाएगी तो वह छूटेगी क्योंकर ? जब हिंसा को हिंसा समझी जाएगी तो अपने आप उसको कम करने या सम्पूर्ण छोड़ देने की कोशिश होती रहेगी। संक्षेप में जैन-धर्म का यही कहना है कि अगर सामाजिक प्राणी, चूंकि वह पूरा अहिंसक नहीं है, अनिवार्य हिंसा को न छोड़ सके तो कम से कम उसे हिंसा तो अवश्य समझे।

यदि आप पूछें—'नाततायि वधे दोषो हन्तुर्भवति कश्चन' इसके विषय में आपके क्या विचार हैं ? भला जो हिंसा, लूटपाट और हिंसात्मक कार्यवाहियाँ करनेवाली है, उसे मार डालनेमें मारनेवाले को क्यो कर दोष लगेगा ? मैं पहले ही कह चुका हूँ—हिंसा आखिर हिंसा है वह किसी की भी हो, कैसी भी हो, उसे निर्दोष नहीं माना जा सकता। राजनीति की दृष्टि में यह पद्य ठीक माना जा सकता है। वहाँ दुष्टों व अपराधियो को फाँसी पर चढा देना भी दोष नहीं माना जाता। राजनीति की दृष्टि से फाँसी का आदेश देनेवाले न्यायाधीश को इसका कोई दोष नहीं। आध्यात्मिक दृष्टि से यहाँ पर देखा जाय तो न्यायाधीश को कोई अधिकार नहीं कि वह किसी को फाँसी की सजा दे। पापी अपने किये हुए पापों का अपने आप फल भुगत लेगा। अगर नियम भग करनेवाला मेरे पास आये और कहे कि मैं प्रायश्चित नहीं करूँगा तो मेरा कोई अधिकार नहीं कि मैं जबरदस्ती उसे प्रायश्चित दूँ। शिक्षा देना मेरा कर्तव्य है उसके द्वारा हृदय-परिवर्तन करने की चेष्टा मैं कर सकता हूँ मगर बलात् मैं उसपर प्रायश्चित्त नहीं थोप सकता। इसलिए मैं समझता हूँ कि उपरोक्त पद्य राजनीति का विधान है। राजनीति में दण्डविधान का समर्थन रहता है। यहीं कारण है यहाँ पर आततायी की हिंसा का समर्थन किया गया है। यह ध्यान देने की बात है कि राजनीतिक उद्देश्य समाज की रक्षा करना है और इसके लिए उसे आततायी की हिंसा का समर्थन भी करना पड़ता है। इससे धर्मनीति का मार्ग सर्वथा पृथक् है। वह किसी भी परिस्थिति में हिंसा का विधान नहीं कर सकती। उसकी दृष्टि मे हिंसा, हिंसा ही है और उसे हिंसा का समर्थन हर स्थिति मे अस्वीकार्य है।

भारतीय दर्शनों ने राजनीति और धर्मनीति का सम्मिश्रण नहीं किया। धर्म-नीति का प्रभाव राजनीति पर अवश्य रहे, किन्तु वह उसमें धुले-मिले नहीं। जब धर्मनीति अपनी इस मर्यादा को लाँघकर राजनीति में धुल-मिल जाती है तब उसका

दुरुपयोग होने लगता है फलतः धर्मनीति और राजनीति दोनों ही घातक और खतरनाक बन जाती हैं। दोनों का मार्ग अलग-अलग है। राजनीति मे बल प्रयोग अवश्यम्भावी है। धर्मनीति मे जबरदस्ती व बल-प्रयोग को कोई स्थान नहीं। वहाँ बल व प्रलोभनपूर्वक कोई प्रवृत्ति नहीं कराई जा सकती। उपदेश, शिक्षा द्वारा आत्म-शुद्धि व हृदय-परिवर्तन ही उसको अभीष्ट है। इस प्रकार धर्मनीति और राजनीति में स्पष्ट अन्तर है। अतएव इन दोनों का किसी भी हालत में सम्मिश्रण नहीं किया जाना चाहिये।

क्या निर्बल और क्या बलवान, क्या निर्धन और क्या धनवान , धर्मनीति में सबको समान स्थान दिया गया है। धर्मनीति में जितना एक बली व धनिक का महत्त्व है उतना ही एक निर्बल व निर्धन का हैं। धर्मनीति सिखलाती है कि किसी को उत्पीड़ित मत करो, सबके साथ मैत्री, बन्धुता व सौजन्य का सम्बन्ध रखो। आप कहेंगे कि टिड्डी, हरिण, बन्दर, गीदड़ आदि जानवर, जो कि हमारी खड़ी धान की फसलों को नष्ट कर देते हैं उन्हे अगर नहीं मारा जायगा तो मानव-समाज भूखो मर जायगा। अगर ध्यान से देखे तो इसी सवाल से यह भी सवाल उठता है कि क्या मानव स्वार्थ-प्रधान है? हाँ। उसकी नीति स्वार्थ-प्रधान है। उसके सामने हिंसा-अहिंसा का प्रश्न मुख्य नहीं, प्रश्न अपनी रक्षा और अपने बचाव का है। इसीलिये राजनीति में मानव-समाज की रक्षा के लिये औरो को मारने का विधान चलता रहता धर्मनीति इस तरह के स्वर में स्वर नहीं मिला सकती। उसकी दृष्टि में सृष्टि पर जितना अधिकार मानव-समाज का है उतना ही अधिकार पशु-समाज का भी है। मनुष्य में दिमाग और बुद्धि है इसलिये वह पशु से उसका अधिकार छीन सकता है। मगर यदि उसमें भी बुद्धि और दिमाग होता तो वह भी मनुष्य का कबका ही खात्मा कर दिया होता। वहाँ पर तो यही उक्ति चरितार्थ होती है कि—"जिसकी लाठी उसकी भैंस" यह सदा से होता चला आया है कि बडे मच्छर छोटे मच्छरों को खा जाते हैं। प्रसन्नता का विषय है कि आजकल कहीं-कहीं पर दण्ड-विभाग में अपराधियों का शिक्षा द्वारा हृदय बदलने के प्रयोग किये जाते हैं। ऐसी स्थिति में यदि धार्मिक लोग मानव-समाज के स्वार्थ के लिये होनेवाली हिंसा को अहिंसा कहते हैं तो यह तो वही बात हुई जैसे—"गंगा उल्टी, बहने लगी" और "उल्टा नमक साभर जाने लगा।"

मेरी दृष्टि में अहिंसा और दया में कोई अन्तर नहीं। जो अहिंसा है वही दया है और जो दया है वही अहिंसा। जैनसूत्र "प्रश्न व्याकरण" में अहिंसा के साठ नाम बताये गये हैं। जिनमें दया, रक्षा, अनुकम्पा, करुणा आदि नामों का भी उल्लेख किया गया है। इस दृष्टि से चाहे अहिंसा कहिये, दया कहिये, अनुकम्पा कहिये, करुणा कहिये सब एक ही हैं। प्रश्न होगा फिर दया और अहिंसा में अन्तर क्या है?

लोक-दृष्टि से जो थोड़ा अन्तर है उसका ही आज मुझे स्पष्टीकरण करना है। अहिंसा का जहाँ सवाल है वह सर्व-सम्मत है। उसको लेकर कोई दो मत नहीं। मगर दया एक ऐसा तत्त्व है जिसके हमें दो भेद करने पड़ते हैं—एक लौकिक दया और एक लोकोत्तर दया। दूसरे शब्दों में कहे तो एक व्यावहारिक दया और एक पारमार्थिक दया। देखिये—एक तम्बाकू पीनेवाला किसी से अग्नि माँगता है और जब उसे अग्नि दे दी जाती है तो वह देनेवाले को बड़ा दयालु और कृपालु कहकर पुकारता है। इसी तरह किसी प्यासे को जल पिलाने पर वह उसे दयालु और कृपालु कहकर उसको बड़ी-बड़ी दुहाइयाँ देता है। सोचने की बात यहाँ इतनी ही है कि उस लौकिक दया को सब दया कहेंगे मगर अहिंसा कोई नहीं बतायेगा। ऐसी स्थिति में दया और अहिंसा का एकत्व होते हुए भी कहीं-कहीं पर दया के दो रूप बनाकर अहिंसा के साथ में उसका अन्तर दिखाना अनिवार्य हो जाता है। जहाँ अहिंसा एक मात्र आध्यात्मिक व आत्मशुद्धि का पथ-प्रदर्शन करती है वहाँ दया लौकिक व लोकोत्तर, व्यावहारिक व पारमार्थिक दोनों का पथ-प्रदर्शन करती है। मतभेद, संघर्ष और झंझट यही है। वास्तव में अब मुझे दया के इन दो रूपों पर ही जैन-सूत्रों के आधार पर से सविस्तार कुछ प्रकाश डालना है।

जैन-सूत्रों में ऐसे कई प्रसंग आये हैं जहाँ परस्पर विरुद्ध अर्थों में दया का प्रयोग किया गया है। दया शब्द से एक ओर जहाँ मोहात्मक भावना व्यक्त होती है तो दूसरी ओर उसी दया शब्द से निर्मोहात्मक भावना। दया के इन दो रूपों के आधार पर सहज ही लौकिक दया और लोकोत्तर दया का स्वरूप अवगत किया जा सकता है।

उदाहरणार्थ महारानी धारिणी ने गर्भ की अनुकम्पावश उसकी रक्षा के लिये हितकर पथ्य भोजन किया। ज्ञातासूत्र प्रथम अध्ययन में इसके लिये आए हुए 'तस्स गब्भस्स अणुकम्पणट्ठाए' इस पाठ से यह सहज सिद्ध हो जाता है कि यह मोहासक्त अनुकम्पा दया लौकिक है।

इसी तरह उसी ज्ञातासूत्र के प्रथम अध्ययन में कहा गया है : "माता के असामयिक मेघ वर्षा के 'डोहले' को पूर्ण करने के लिये अभयकुमार पर अनुकम्पा कर पूर्व भव के मित्र देवता ने जल बरसाया।" वहाँ पर आए 'अभयकुमार अनुकम्पमाणों' इस पाठ को देखकर कोई भी तत्त्वज्ञ यह विचार कर सकता है कि यह अनुकम्पा मोह है या नहीं? मोह है तो फिर लौकिक दया कहलाने में अत्युक्ति ही क्या है?

उसी ज्ञातासूत्र के नवमें अध्ययन मे जिनऋषि, जिनपाल और रयणा देवी का प्रसंग आता है। व्यभिचारिणी व क्रूर-कर्मा रयणा देवी ने यक्ष की पीठ पर चढकर जाते हुए दोनो बन्धुओं को देखकर उन्हें सन्त्रस्त करने के लिये अनेक उपाय किये।

जब वे सत्रस्त न हुए तब उसने करुणा पैदा करनेवाले अत्यन्त दीनता भरे शब्दो द्वारा उनको विचलित करना चाहा। उस हालत मे जिनपाल ने तो अपने मन पर पूरा काबू रखा मगर जिनऋष से न रहा गया। देवी की विलाप भरे चीत्कारों से उसका हृदय पसीज गया। उसकी आँखें एक बार देवी को निहारने के लिए अत्यन्त आतुर हो उठीं। सूत्र पाठ में बताया गया है कि "तत्थेव जिणरक्खिए सम्मुप्पण्ण कलुणभाव" उस समय जिनऋषि ने रयणा देवी पर करुणा, अनुकम्पा कर उसकी ओर दृष्टि डाली। मोह-कर्म के उदय से रयणा देवी पर हुई जिनऋप की इस अनुकम्पा को पारमार्थिक व शुद्ध दया या अहिंसा कोई सच्चा विचारक नही कह सकता। मोह-जन्य होनेके कारण यह अनुक्रम्पा भी लौकिक दया के भेद मे ही समाविष्ट है।

उपरोक्त तीनो उदाहरणो में जिम अनुकम्पा का प्रतिपादन किया गया है वह अनुकम्पा स्पष्ट ही मोह निष्पन्न है। अतएव वह लौकिक व व्यावहारिक दया कहलाती है। उसे पारमार्थिक दया कहना कतई असंगत है। लौकिक दया का मुख्य आधार समाज व्यवस्था एव दुःखित व्यक्तियो का अनुग्रह है। उसमे हिंसा अहिंसा का विचार नहीं किया जाता। इसलिये वह लोकोत्तर दया से दूसरे शब्दों में अहिंसा से पृथक् है।

इसके विपरीत शास्त्रों में अनेक जगह ऐसी दया का वर्णन आया है जो लक्षणो व स्वरूप से पूर्वोक्त दया से सर्वथा भिन्न प्रतीत होती है। वास्तव में वही पारमार्थिक दया है। लोकोत्तर दया दूसरे शब्दों मे कहूँ तो आध्यात्मिक दया और अहिंसा दोनों एक हैं। इनमे कोई अन्तर नहीं। जैनागमो में इन दोनों की अभिन्नता का निरूपण जगह-जगह पर किया गया है। दशवैकालिक सूत्र का यह पद्य 'दयाहीगारि भूएसु आस चिट्ठ सएहिवा' इसी तथ्य को पुष्ट करता है इसका मतलब है साधु प्राणिमात्र पर दया करता हुआ बैठा रहे और सोचे। इससे दया की लोकोत्तरता और अहिंसात्मकता स्वय सिद्ध हो जाती है। लोक-दृष्टि में प्राणरक्षा, परानुग्रह और उसके साधनों को भी दया कहा जाता है। मगर उनमें आत्मशुद्धि का तत्त्व न होने के कारण वह मोक्ष का हेतु नहीं बनती। लोकदया को आत्मसाधन न मानने का यही कारण है कि वह मोह की परिणति है, असयम की पोषिका है तथा उसमें बल का प्रयोग होता है। इसलिए वह तत्त्व दृष्टि में अहिंसा नहीं है। अतएव वह धर्म और पुण्य की हेतु भी नहीं है।

लोकोत्तर दया के आगमों में अनेक उदाहरण उपलब्ध होते हैं। उत्तराध्ययन सूत्र मे अरिष्टनेमि का किस्सा आता है। अरिष्टनेमि विवाह करने के लिये रथ पर बैठ कर जब आगे अग्रसर हुए तो उन्होने अनेक पशु-पक्षियों को पिंजरों में बँधे हुए देखा। सारथी से उन्होंने प्रश्न किया—"सारथे! ये सब पशु-पक्षी पिंजरे में क्यों बँधे हुए हैं? सारथी ने उत्तर देते हुए कहा—राजकुमार इन सबको आपके विवाहोपलक्ष में काटकर

लोगो को भोजन कराया जायेगा।" यह सुनकर अरिष्टनेमि 'साणुक्कोसे' करुणार्द्र हृदय होकर सोचने लगे :

"जइ मज्झ कारणा एए, हम्मति सुबहू जिया।
न मे एय तु निस्सेस, परलोगे भविस्सई।।"

यदि ये पशु-पक्षी मेरे कारण मारे जाते हैं तो मेरे लिए यह परलोक में कल्याणप्रद नहीं होगा"—यह विचार कर अरिष्टनेमि दीक्षित होनेके लिये वहीं से वापस मुड़ गये।

इसी प्रकार ज्ञातासूत्र में मेघकुमार का प्रसग आता है। मेघकुमार के पूर्व भव का वर्णन करते हुए वहाँ लिखा गया है कि "मेघकुमार पूर्वभव में हाथी था। एक समय जब जगल में भीषण दावानल लगा तो जगल के सारे जानवर एक निस्तृण स्थान में इकट्ठे हुए। हाथी ने ज्योंही शरीर को खुजलाने के लिए अपना पैर ऊँचा उठाया त्योंही रिक्त स्थान देखकर एक खरगोश आ बैठा। हाथी ने पैर नीचे धरने के लिए विचार किया तव अकस्मात् उसकी दृष्टि एक खरगोश पर पड़ी। उसने विचार किया अगर मैं नीचे पैर धरूँगा तो यह खरगोश कुचल जायेगा और मैं इस पाप का भागी बनूँगा। यह विचार कर हाथी ने दावानल के शान्त होने तक तथा उस खरगोश को वहाँ से हटने तक अपना एक पैर आकाश में अधर रखा। घटनोपरान्त पैर धरती पर रखनेका प्रयास किया तव पैर अकड़ जाने के कारण वह नि सहाय होकर धड़ाम से नीचे गिर पड़ा। नीचे गिरते ही उसके प्राण-पखेरू उड गए। यहाँ जो हाथी ने अपनी प्रवृत्ति से खरगोश की हत्या न कर अपना वलिदान कर दिया, वास्तव में यही दया सही शुद्ध पारमार्थिक है। अपनी ओर से किसी को न मारना, न सताना, यही दया का मौलिक रूप है

अव प्रश्न यह उठता है कि लौकिक और लोकोत्तर दया सावद्य है या निरवद्य? लोकोत्तर दया निरवद्य है इसको लेकर तो किसी में किसी प्रकार का मतभेद है ही नहीं। अव वात रही लौकिक दया की। लौकिक दया को लेकर कुछ विभिन्न धारणाएँ हैं। लौकिक दया मे मोह का सम्मिश्रण असंयम का पोषण तथा वलात्कारिता होने के कारण जैनागमो में उसकी निरवद्यता व शुद्धता किसी प्रकार भी सिद्ध नहीं होती। लोकोत्तर दया निरवद्य होने के कारण साधुओं के लिए भी वह उपादेय है; पर लौकिक दया में साधुओं को भाग लेना चाहिए या उसका अनुमोदन करना चाहिए ऐसा सूत्रो में कहीं नहीं आता। इससे यह सिद्ध हो जाता है कि लौकिक दया शुद्ध व निरवद्य नहीं है।

उदाहरणतः उत्तराध्ययन सूत्र में नमिराजर्पि का किस्सा आता है। उसका वह किस्सा वैदिक साहित्य में जनकजी के नाम से प्रसिद्ध है। वैराग्य की परीक्षा के लिए समागत ब्राह्मण रूप में इन्द्र ने जगल में स्थित नमिराजर्पि से कहा—"भगवन् आपकी

मिथिला नगरी अग्निसात् हो रही है। आपकी प्रजा, आपके सम्बन्धी जन और अतःपुर अग्नि की भयकर लपटो से भस्मसात् हो रहे हैं। आप उस ओर क्यों नहीं देख रहे हैं? एक बार देखिए तो सही, आपके देखने मात्र से अग्नि शान्त हो जायगी और यह जो भीषण नर-सहार हो रहा है वह भी रुक जायेगा।" देवेन्द्र की यह करुणा जनक वाणी सुनकर नमिराजर्षि ने अपने निर्मोहात्मक स्वरूप का परिचय देते हुए कहा—देवेन्द्र! मैं सुख से रह रहा हूँ, सुख से जीवन बिता रहा हूँ। उस मिथिला नगरी से मेरा कोई सम्बन्ध नहीं है। मैं तो यही समझता हूँ कि उस मिथिला नगरी के जलने से मेरा कुछ भी नहीं जल रहा है। आगे नमिराजर्षि ने कहा हैं—पुत्र, मित्र, कलत्र और सब प्रकार के सांसारिक व्यापार से विरक्त साधुओ के लिये ससार से राग और द्वेष अकरणीय हैं, वर्जनीय हैं। अतएव, उसके लिये न तो कुछ प्रिय है और न कुछ अप्रिय ही।" इन आगमिक प्रमाणो से यह सिद्ध हो जाता है कि लौकिक दया निरवद्य नहीं। अतएव वह साधुओं के लिए अनुपादेय है। यदि लौकिक दया निरवद्य होती तो नमिराजर्षि भीषण नर सहार से नगरी की रक्षा के लिए नगरी की ओर क्यों नहीं देखते? ऐसा क्यों कहते हैं कि साधुओं के लिये प्रिय और अप्रिय कोई नहीं। यह उदाहरण जब गाधीजी के सामने रखा गया और उनसे यह पूछा गया कि यहाँ नमिराजर्षि को क्या कहना चाहिए? उस समय गाधीजी ने यह स्पष्ट कहा था कि 'नमिराजर्षि निर्दय नहीं अपितु निर्मोह थे। इससे यह और स्पष्ट हो गया कि निर्मोह व्यक्ति के लिए मोह स्वरूपात्मक लौकिक दया ग्राह्य नहीं, इसका यह मतलब नहीं कि वह मोहासक्त लौकिक प्राणियों के लिए तो शुद्ध और निरवद्य ही है। यह निश्चित नियम हैं कि निरवद्यता का कोई अलग विभाग नहीं है। जो निरवद्य है वह फिर मोहासक्त और निर्मोह सबके लिए निरवद्य शुद्ध और उपादेय है। इसी तरह जो सावद्य और अशुद्ध है वह सबके लिए सावद्य और अशुद्ध ही है। यह कोई नियम नहीं कि मोहोत्पत्ति सम्बन्धियों, तथा परिचितों से ही सापेक्ष है। तथारूप सामग्री और साधनों के संयोग मिलने पर मोह कहीं पर भी पैदा हो सकता है। जिन व्यक्तियों को जीवन भर में कभी देखा नहीं जिनसे कोई सम्बन्ध और परिचय नहीं फिर भी सिनेमा में उन्हें रोते देखकर मनुष्य रोने लगता है। उन्हें हँसते देखकर हँसने लगता है और अप्रत्यक्ष रूप में उनके साथ आकर्षण व सहानुभूति के भाव पैदा हो जाते हैं। इसलिये मोहोत्पत्ति के लिये यह कोई प्रतिबन्ध नहीं कि वह सम्बन्धियों या परिचितों की ही अपेक्षा रखती है। इस मोह को चाहे करुणा कहा जाये, चाहे अनुकम्पा, आखिर है यह लौकिक दया का ही रूप।

साधु के लिए लौकिक दया का आचरण सूत्रों में स्पष्ट वर्जनीय है। निशीथ सूत्र में लौकिक अनुकम्पा करने पर साधु को प्रायश्चित्त बताया गया है। वहाँ कहा गया

लोगों को भोजन कराया जायेगा।" यह सुनकर अरिष्टनेमि 'साणुक्कोसे' करुणार्द्र हृदय होकर सोचने लगे :

"जइ मज्झ कारणा एए, हम्मति सुबहू जिया।
न मे एय तु निस्सेस, परलोगे भविस्सई॥"

यदि ये पशु-पक्षी मेरे कारण मारे जाते हैं तो मेरे लिए यह परलोक में कल्याणप्रद नहीं होगा"—यह विचार कर अरिष्टनेमि दीक्षित होनेके लिये वहीं से वापस मुड गये।

इसी प्रकार ज्ञातासूत्र में मेघकुमार का प्रसग आता है। मेघकुमार के पूर्व भव का वर्णन करते हुए वहाँ लिखा गया है कि "मेघकुमार पूर्वभव में हाथी था। एक समय जब जगल मे भीषण दावानल लगा तो जगल के सारे जानवर एक निस्तृण स्थान में इकट्ठे हुए। हाथी ने ज्योंही शरीर को खुजलाने के लिए अपना पैर ऊँचा उठाया त्योंही रिक्त स्थान देखकर एक खरगोश आ बैठा। हाथी ने पैर नीचे धरने के लिए विचार किया तब अकस्मात् उसकी दृष्टि एक खरगोश पर पड़ी। उसने विचार किया अगर मैं नीचे पैर धरूँगा तो यह खरगोश कुचल जायेगा और मैं इस पाप का भागी बनूँगा। यह विचार कर हाथी ने दावानल के शान्त होने तक तथा उस खरगोश को वहाँ से हटने तक अपना एक पैर आकाश मे अधर रखा। घटनोपरान्त पैर धरती पर रखनेका प्रयास किया तब पैर अकड़ जाने के कारण वह नि सहाय होकर धड़ाम से नीचे गिर पड़ा। नीचे गिरते ही उसके प्राण-पखेरू उड गए। यहाँ जो हाथी ने अपनी प्रवृत्ति से खरगोश की हत्या न कर अपना वलिदान कर दिया, वास्तव में यही दया सही शुद्ध पारमार्थिक है। अपनी ओर से किसी को न मारना, न सताना, यही दया का मौलिक रूप है

अव प्रश्न यह उठता है कि लौकिक और लोकोत्तर दया सावद्य है या निरवद्य? लोकोत्तर दया निरवद्य है इसको लेकर तो किसी में किसी प्रकार का मतभेद है ही नहीं। अव वात रही लौकिक दया की। लौकिक दया को लेकर कुछ विभिन्न धारणाएँ हैं। लौकिक दया में मोह का सम्मिश्रण असयम का पोषण तथा वलात्कारिता होने के कारण जैनागमो में उसकी निरवद्यता व शुद्धता किसी प्रकार भी सिद्ध नहीं होती। लोकोत्तर दया निरवद्य होने के कारण साधुओं के लिए भी वह उपादेय है, पर लौकिक दया में साधुओं को भाग लेना चाहिए या उसका अनुमोदन करना चाहिए ऐसा सूत्रो मे कहीं नहीं आता। इससे यह सिद्ध हो जाता है कि लौकिक दया शुद्ध व निरवद्य नहीं है।

उदाहरणतः उत्तराध्ययन सूत्र में नमिराजर्षि का किस्सा आता है। उसका वह किस्सा वैदिक साहित्य में जनकजी के नाम से प्रसिद्ध है। वैराग्य की परीक्षा के लिए समागत ब्राह्मण रूप मे इन्द्र ने जंगल में स्थित नमिराजर्षि से कहा—"भगवन् आपकी

मिथिला नगरी अग्निसात् हो रही है। आपकी प्रजा, आपके सम्बन्धी जन और अतःपुर अग्नि की भयकर लपटो से भस्मसात् हो रहे हैं। आप उस ओर क्यो नहीं देख रहे हैं? एक वार देखिए तो सही, आपके देखने मात्र से अग्नि शान्त हो जायगी और यह जो भीषण नर-सहार हो रहा है वह भी रुक जायेगा।" देवेन्द्र की यह करुणा जनक वाणी सुनकर नमिराजर्षि ने अपने निर्मोहात्मक स्वरूप का परिचय देते हुए कहा—देवेन्द्र। मैं सुख से रह रहा हूँ, सुख से जीवन बिता रहा हूँ। उस मिथिला नगरी से मेरा कोई सम्बन्ध नहीं है। मैं तो यही समझता हूँ कि उस मिथिला नगरी के जलने से मेरा कुछ भी नहीं जल रहा है। आगे नमिराजर्षि ने कहा हैं—पुत्र, मित्र, कलत्र और सव प्रकार के सासारिक व्यापार से विरक्त साधुओ के लिये ससार से राग और द्वेष अकरणीय हैं, वर्जनीय हैं। अतएव, उसके लिये न तो कुछ प्रिय है और न कुछ अप्रिय ही।" इन आगमिक प्रमाणों से यह सिद्ध हो जाता है कि लौकिक दया निरवद्य नहीं। अतएव वह साधुओं के लिए अनुपादेय है। यदि लौकिक दया निरवद्य होती तो नमिराजर्षि भीषण नर संहार से नगरी की रक्षा के लिए नगरी की ओर क्यों नहीं देखते? ऐसा क्यों कहते हैं कि साधुओं के लिये प्रिय और अप्रिय कोई नहीं। यह उदाहरण जब गाधीजी के सामने रखा गया और उनसे यह पूछा गया कि यहाँ नमिराजर्षि को क्या कहना चाहिए? उस समय गाधीजी ने यह स्पष्ट कहा था कि 'नमिराजर्षि निर्दय नहीं अपितु निर्मोह थे। इससे यह और स्पष्ट हो गया कि निर्मोह व्यक्ति के लिए मोह स्वरूपात्मक लौकिक दया ग्राह्य नहीं, इसका यह मतलब नहीं कि वह मोहासक्त लौकिक प्राणियों के लिए तो शुद्ध और निरवद्य ही है। यह निश्चित नियम हैं कि निरवद्यता का कोई अलग विभाग नहीं है। जो निरवद्य है वह फिर मोहासक्त और निर्मोह सवके लिए निरवद्य शुद्ध और उपादेय है। इसी तरह जो सावद्य और अशुद्ध है वह सवके लिए सावद्य और अशुद्ध ही है। यह कोई नियम नहीं कि मोहोत्पत्ति सम्बन्धियों, तथा परिचितों से ही सापेक्ष है। तथारूप सामग्री और साधनों के सयोग मिलने पर मोह कहीं पर भी पैदा हो सकता है। जिन व्यक्तियों को जीवन भर में कभी देखा नहीं जिनसे कोई सम्बन्ध और परिचय नहीं फिर भी सिनेमा में उन्हें रोते देखकर मनुष्य रोने लगता है। उन्हें हँसते देखकर हँसने लगता है और अप्रत्यक्ष रूप में उनके साथ आकर्षण व सहानुभूति के भाव पैदा हो जाते हैं। इसलिये मोहोत्पत्ति के लिये यह कोई प्रतिवन्ध नहीं कि वह सम्वन्धियों या परिचितों की ही अपेक्षा रखती है। इस मोह को चाहे करुणा कहा जाये, चाहे अनुकम्पा, आखिर है यह लौकिक दया का ही रूप।

साधु के लिए लौकिक दया का आचरण सूत्रों में स्पष्ट वर्जनीय है। निशीथ सूत्र में लौकिक अनुकम्पा करने पर साधु को प्रायश्चित्त वताया गया हे। वहाँ कहा गया

हैं कि "यदि कोई साधु-साध्वी त्रस प्राणियों पर अनुकम्पा कर उन्हें रज्जु आदि खोल कर आजाद करे तो उसे चोमासिक प्रायश्चित आता है।" यहाँ यह स्पष्ट हो जाता है कि अगर लौकिक अनुकम्पा सावद्य और मोहयुक्त न होती तो साधु को प्रायश्चित्त किस बात का बताया जाता ? यहाँ कोई यह तर्क करे कि लौकिक अनुकम्पा साधु के लिये वर्जनीय है मगर गृहस्थ के लिये तो नहीं ? उन्हें तो इसमें मोक्ष साधक रूप धर्म ही होता है ? तो यह तर्क विलकुल निरर्थक है। जिस काम के करने से साधु को प्रायश्चित्त लगे उसी काम के करने से गृहस्थ की आत्मशुद्धि हो यह कभी सम्भव नहीं। आध्यात्मिक धर्म क्या साधु और क्या गृहस्थ, सब के लिए एक समान हैं। जो साधु के लिए आत्मशुद्धि का कारण नहीं वह गृहस्थ के लिए भी आत्मशुद्धि का कारण नहीं बन सकता।

अब लीजिए भगवान् महावीर का उदाहरण। जिसे लेकर कुछ लोग कहा करते हैं कि भगवान् महावीर ने गोशालक पर अनुकम्पा कर उसे बचाया। इसीलिए यह अनुकम्पा धर्म है। अतएव मोक्ष का मार्ग है। इसके साथ साथ उनका हमारे तेरापन्थ पर यह भी आरोप रहता है कि तेरापन्थी लोग भगवान् महावीर से भी नहीं टले, उन्हे भी चूके बताते हैं। अब मुझे इसपर कुछ प्रकाश डालना है।

भगवान् महावीर सर्वज्ञ होने के बाद चूके, ऐसा हमारा कथन नहीं है। छद्मस्थ काल में किसी का चूक जाना कोई असम्भव घटना नहीं। तीर्थंकरों के लिए यह आगमिक आम प्रथा है कि वे बोधि प्राप्त करने के पूर्व न किसी से बोलते हैं, न किसी को उपदेश देते हैं, न किसी को दीक्षा देते है और न चर्चा वार्ता ही करते हैं। ऐसी स्थिति में बोधि प्राप्त होने तक मौन साधना ही छद्मस्थ अवस्था में इस मर्यादा का प्रायः पालन किया है। मगर उस अवस्था में उनसे गोशालक का प्रसग होना यह एक ऐसी घटना है जो तीर्थंकरो की छद्मावस्था की पूर्वोक्त मर्यादा का उलघन करती हुई प्रतीत होती है। गोशालक भगवान के पीछे पड़ गया। भगवान ने उसे टालना चाहा किन्तु आखिर बार-बार प्रार्थना करने पर भगवान को उसे स्वीकार करना ही पड़ा। ऐसे अयोग्य को दीक्षित करने के कारणो पर स्पष्टता पूर्वक प्रकाश डालते हुए भगवती सूत्र के सुप्रसिद्ध टीकाकार श्री अभयदेवसूरि ने लिखा है :

एतस्य अयोग्यस्यापि अभ्युपगमन भगवतः तद् अक्षीण रागतया, परिचयेन, इष स्नेह गर्भानुकम्पा-सद्भावात् छद्मस्थतया अनागतदोषअनवगमात्, अवश्य भावित्वात् इति भावनीयम्। श० १५ : ३, १

अर्थात् ऐसे अयोग्य को जब भगवान ने स्वीकार किया उस समय भगवान अक्षीण रागी थे। उनमे स्नेहात्मक मोहात्मक अनुकम्पा का सद्भाव था। छद्मस्थ होने

कारण वे भविष्य में होने वाले दोषों से अनभिज्ञ थे या होनहार ही ऐसा था। स्पष्ट ही भगवान् महावीर का गोशालक को दीक्षा देना तीर्थङ्करों की छद्मावस्था की रीति से आगे का काम था। आगे चलकर यही गोशालक वड़ा अविनीत निकला। उसने भगवान् महावीर को झूठा सावित करने के लिए अनेक प्रकार की कुचेष्टाएँ की। इस के सहवास में भगवान् महावीर को भी अनेक मुसीवतों का सामना करना पड़ा। एक समय गोशालक ने एक वाल तपस्वी को देखा। उसका नाम वेसियायण था। उसने मैले-कुचैले वस्त्र पहिन रखे थे। सिर पर जटा बँधी हुई थी। अस्तव्यस्त जटा में जुओं का ढेर लगा हुआ था। गोशालक ने उसे देखकर उसकी भर्त्सना करते हुए वडे कडे शव्दों में उससे कहा—ऐ दरिद्री! जुओं के सेज्यातर! कौन हो तुम? साधु हो या केवल वेशधारी हो? वेसियायण ने इसपर कोई ध्यान नहीं दिया। वह विलकुल खामोश रहा। गोशालक उसे मौन देखकर, दो वार, तीन वार इस तरह वोलता ही गया। आखिर वेसियायण अकारण ही इन दुर्वचनों को सुनकर गोशालक पर कुपित हो उठा। उसने गोशालक को भस्म करने के लिये तेजोलब्धि नामक प्रचण्ड शक्ति का प्रयोग किया। भगवान् महावीर ने देखा कि गोशालक तो जला। यह विचार कर तत्काल उन्होने गोशालक पर अनुकम्पा कर उसे वचाने के लिये वेसियायण की शक्ति के विरुद्ध शीतल तेजोलब्धि नामक शक्ति का उपयोग किया। शक्ति से शक्ति की टक्कर हुई। आखिर भगवान् की शक्ति के सामने वेसियायण की शक्ति टिक नहीं सकी। वह वहीं पर नष्ट हो गई। प्रथम तो यहाँ सोचने की वात यह है कि जिनका अहिंसा द्वारा हृदय-परिवर्तन करना ही एक मात्र सिद्धान्त था, वल प्रयोग को जिन्होने कभी प्रश्रय नहीं दिया। वल प्रयोग को जिन्होंने हिंसा वतलाकर उसे अहिंसकों के लिये अप्रयुज्य वताया; उन्हीं भगवान् महावीर ने गोशालक को वचाने के लिये वल के विरुद्ध वल का प्रयोग किया, यह उनके लिये कहाँतक उपयुक्त था? शक्ति से शक्ति का मुकावला करना कभी धर्म नहीं कहला सकता। दूसरे में शक्ति-स्फोरण साधुओं के कल्प के वाहर की चीज है। सूत्रों में लब्धि का फोड़ना दोष वताया गया है और उसके लिये प्रायश्चित्त का विधान किया गया है। अतएव भगवान् महावीर का छद्मस्थ काल में लब्धि का फोड़ना कभी धर्म कार्य नहीं कहला सकता। यहाँ लब्धि फोड़कर गोशालक के सरक्षण करने के विषय में प्रकाश डालते हुए टीकाकार श्री अभयदेव सूरिने लिखा है : इह चेद् गोशालकस्य सरक्षण भगवता कृत तत्सरागत्वेन दयैकरसत्वात् भगवतः यच्च सुनक्षत्र-सर्वानुभूति मुनि पुगवयोर्नकरिष्यति तद्वीतरागत्वेन लब्ध्यनुपजीवकत्वात् अवश्य भावित्वात् वा इत्यवसेयमिति।"

यहाँ जो भगवान ने लब्धि फोडकर गोशालक का सरक्षण किया है उसका कारण भगवान की सरागी अवस्था है और केवलज्ञान होने के वाद सर्वानुभूति तथा सुनक्षत्र

मुनि का लब्धि फोड़कर सरक्षण नहीं करेंगे इसका कारण भगवान् की बात रागावस्था की होगी। इससे यह स्पष्ट हो जाता है कि गोशालक को बचाना सरागत्व यानी मोह था, न कि धर्म, मोह जैसे—अशुद्ध कार्य में धर्म का होना कभी सभव नहीं। कोई यह पूछे कि, 'चार ज्ञान वाले (मति, श्रुति, अवधि, मनपर्यव) भी कभी भूल कर सकते हैं? इसका उत्तर यह है कि जब छद्मस्थ हैं, असर्वज्ञ हैं, साधक हैं, केवल ज्ञान पैदा नहीं हुआ है तब तक भूल होना कोई बड़ी बात नहीं। स्वयं चार ज्ञान के धारक गणधर गौतमस्वामी ने आनन्द श्रावक को पैदा हुए विशिष्ट अवधि ज्ञान पर अविश्वास प्रगट किया। भगवान् महावीर ने इसमें गौतमस्वामी की भूल बताते हुए उन्हें उसी समय आनन्द श्रावक से अपनी भूल के लिये क्षमा-याचना करने के लिये वापिस भेजा। इससे यह आगम सिद्ध है कि असर्वज्ञावस्था में ज्ञान होने पर भी भूल होना असभव नहीं।

कुछ लोग प्रश्न व्याकरण सूत्र के "सव्वजगजीवरक्खणदयाट्ठयाए पावयण भगवया सुकहिय" इस पाठ को लेकर यह तर्क किया करते हैं कि जब सिद्धान्तों में यह कहा गया है कि ससार के सभी जीवों की रक्षारूप दया के लिये भगवान् अपना प्रवचन किया करते हैं, तब आप जीवों के बचावरूप दया को आत्म-साधक क्यो नहीं मानते? इसके जवाब में मुझे यह कहना हैं कि इस पाठ को कुछ गम्भीरता से देखा जाय। यहाँ जो रक्षा का विधान किया गया है उसका सम्बन्ध आत्मा से है, न कि शरीर या प्राणों से। आत्मरक्षा का मतलब है—बुरी वृत्तियो से आत्मा की रक्षा करना। ऐसी स्थिति मे यदि यही आग्रह किया जाय कि यहाँ प्रयुक्त रक्षा शब्द का अर्थ मरते हुए जीवो को बचाने से है न कि आत्मरक्षा से। तो देखिए इसी प्रश्न व्याकरण सूत्र में कुछ आगे चलकर—इमं च अलिलयपिसुनफरुसकडुअचवल वयणपरिरक्खणट्ठयाए पावयणं भगवया सुकहिय' यह पाठ आया है। जिसका अर्थ है—असत्य, पिशुन, परुष, कटुक और चनल वचनों की परिरक्षा के लिए भगवान् ने अपना प्रवचन किया। यहाँ पर भी अगर शाब्दिक आग्रह को लेकर यही माना जाय कि असत्य पिशुन आदि वचनो से आत्मा की रक्षा के लिये भगवान ने अपना प्रवचन किया, इस तरह ये दो पाठ ही नहीं, बल्कि अनेक ऐसे एक समान पाठ मिलते हैं जिनसे आत्म-रक्षा के लिये अतिरिक्त दूसरा विकल्प उठाया ही नहीं जा सकता।

विचार कर देखा जाय तो केवल दया के दो भेद नहीं अपितु ध्यान और सेवा आदि के भी दो-दो भेद उपलब्ध होते हैं। ध्यान अच्छा और बुरा दोनों प्रकार का होता है। इसी तरह सेवा भी अच्छी और बुरी दोनों प्रकार की होती है। उत्तराध्ययन सूत्र मे हरिकेशी मुनि का प्रसग आता है। वहाँ बताया गया है कि—'जब विप्र मुनि को सताने लगे तो उनकी सेवा में रहनेवाले यक्ष ने मुनि के शरीर में प्रवेश कर विप्रों को

मार-मार कर औंधेमुँह गिरा दिया। वास्तव में यह सेवा सेवा नहीं थी, यक्ष की गलती थी। यह सेवा शुद्ध और सात्त्विक नहीं कहला सकती। इसी तरह गृहस्थ द्वारा की गई पगचम्पी या अन्य शारीरिक सेवा का अनुमोदन करनेवाला साधु दोषी तथा नियम भग करने का दोषी होता है। शास्त्रों में ऐसा प्रसग आया है कि—यदि कोई गृहस्थ मूर्च्छा अवस्था में किसी साधु की मसे को काट दे, उसका अगर साधु अनुमोदन करे तो साधु को प्रायश्चित्त आता है। इसी तरह जब ध्यान सेवा इत्यादि दो प्रकार के हो सकते हैं तब दया के दो प्रकार के होने में कौन-सी बड़ी बात है। पचप्रतिक्रमण के वदितु पाठ में आई हुई एक गाथा यह स्पष्ट सूचित करती है कि अनुकम्पा दो प्रकार की है। वह गाथा इस प्रकार है :

सुहिएसु च दुहिएसु च जो मे,
असजमेसु अनुकम्पा।
रागेण च दोस्रेण च,
त निन्देतं च गरिहामि॥

अर्थात् सुखी या दुःखी प्राणी जो कि असयत हैं उस पर राग या द्वेषवश मेरी अनुकम्पा हुई तो उसकी मैं निन्दा व गर्हा करता हूँ। अगर अनुकम्पा का कोई दूसरा भेद ही न हो तो यहाँ यह विचारणीय विपय बन जाता है कि जब अनुकम्पा सिर्फ धार्मिक व शुद्ध ही है तो यहाँ अनुकम्पा के लिये निंदा और गर्हा शब्द का प्रयोग क्यों किया गया? इससे यह स्पष्ट सावित होता है कि अनुकम्पा एक प्रकार की नहीं है। पूर्वोक्त गाथा में आये हुए रागद्वेष शब्दों से तो यह और अधिक स्पष्ट हो जाता है कि यहाँ मोहात्मक अनुकम्पा का वर्णन किया गया है। और यह कहा गया है कि अगर मेरी ओर से किसी पर मोहात्मक अनुकम्पा हो गई हो तो उसकी मैं निन्दा और गर्हा करता हूँ।

यदि शरीर रक्षारूप लौकिक अनुकम्पा आत्मशुद्धि का हेतु होती तो आचाराग सूत्र में उसका निषेध क्यो किया जाता? आचाराग सूत्र में लिखा है कि—नौका में जल आ रहा है और उससे अनेक मनुष्यों के डूबने की सभावना है। यह जानते हुए भी साधु को न तो नाविक को बताने का ही मन में विचार करना चाहिये और न वचन के ही द्वारा ही उसे कहना चाहिये[1]। यदि जीवों को मरने से बचाने में धर्म होता तो यहाँ इसके लिये निषेध कर धर्म के द्वार क्यो बन्द किये जाते?

---

१ "से भिक्खू वा भिक्खुणिवा नावाए उत्तिंगेण उदय आसवमाणं पेहाए उवरूवरिं-णावंकज्जलावेमाणिं पेहाए णो पर उवसकमित्तु एव बूआ आऊसन्तो गाहावइ एयन्ते णावाए उदयं उत्तिगेण आसवति उवरूवरिं वा नावाकज्जलावेति एतप्पगारमणंवावायं वा णो पुरवो कट्टु विहरेज्जा अप्पुस्सुए अवहिल्लेस्से एगति गयेण अप्पाण विउसेज्ज समाहिए। तओ संजयामेव णावासंतारिमे उदए आहारियरियेज्जा।"

मुनि का लब्धि फोड़कर सरक्षण नहीं करेंगे इसका कारण भगवान् की वात रागावस्था की होगी। इससे यह स्पष्ट हो जाता है कि गोशालक को वचाना सरागत्व यानी मोह था, न कि धर्म, मोह जैसे—अशुद्ध कार्य में धर्म का होना कभी सभव नहीं। कोई यह पूछे कि, 'चार ज्ञान वाले (मति, श्रुति, अवधि, मनपर्यव) भी कभी भूल कर सकते हैं ? इसका उत्तर यह है कि जब छद्मस्थ हैं, असर्वज्ञ हैं, साधक हैं, केवल ज्ञान पैदा नहीं हुआ है तव तक भूल होना कोई बड़ी वात नहीं। स्वय चार ज्ञान के धारक गणधर गौतमस्वामी ने आनन्द श्रावक को पैदा हुए विशिष्ट अवधि ज्ञान पर अविश्वास प्रगट किया। भगवान् महावीर ने इसमें गौतमस्वामी की भूल बताते हुए उन्हें उसी समय आनन्द श्रावक से अपनी भूल के लिये क्षमा-याचना करने के लिये वापिस भेजा। इससे यह आगम सिद्ध है कि असर्वज्ञावस्था में ज्ञान होने पर भी भूल होना असभव नहीं।

कुछ लोग प्रश्न व्याकरण सूत्र के "सव्वजगजीवरक्खणदयाट्ठयाए पावयण भगवया सुकहिय" इस पाठ को लेकर यह तर्क किया करते हैं कि जब सिद्धान्तों में यह कहा गया है कि ससार के सभी जीवों की रक्षारूप दया के लिये भगवान् अपना प्रवचन किया करते हैं, तब आप जीवो के वचावरूप दया को आत्म-साधक क्यों नहीं मानते ? इसके जवाव में मुझे यह कहना हैं कि इस पाठ को कुछ गम्भीरता से देखा जाय। यहाँ जो रक्षा का विधान किया गया है उसका सम्बन्ध आत्मा से है, न कि शरीर या प्राणों से। आत्मरक्षा का मतलब है—बुरी वृत्तियों से आत्मा की रक्षा करना। ऐसी स्थिति में यदि यही आग्रह किया जाय कि यहाँ प्रयुक्त रक्षा शब्द का अर्थ मरते हुए जीवो को बचाने से है न कि आत्मरक्षा से। तो देखिए इसी प्रश्न व्याकरण सूत्र मे कुछ आगे चलकर—इम च अलिलयपिसुनफरुसकडुअचवल वयणपरिरक्खणट्ठयाए पावयण भगवया सुकहिय' यह पाठ आया है। जिसका अर्थ है—असत्य, पिशुन परुष, कटुक और चपल वचनों की परिरक्षा के लिए भगवान् ने अपना प्रवचन किया। यहाँ पर भी अगर शाब्दिक आग्रह को लेकर यही माना जाय कि असत्य पिशुन आदि वचनो से आत्मा की रक्षा के लिये भगवान ने अपना प्रवचन किया, इस तरह ये दो पाठ ही नहीं, वल्कि अनेक ऐसे एक समान पाठ मिलते हैं जिनसे आत्म-रक्षा के लिये अतिरिक्त दूसरा विकल्प उठाया ही नहीं जा सकता।

विचार कर देखा जाय तो केवल दया के दो भेद नहीं अपितु ध्यान और सेवा आदि के भी दो-दो भेद उपलब्ध होते हैं। ध्यान अच्छा और बुरा दोनों प्रकार का होता है। इसी तरह सेवा भी अच्छी और बुरी दोनों प्रकार की होती है। उत्तराध्ययन सूत्र में हरिकेशी मुनि का प्रसग आता है। वहाँ बताया गया है कि—'जब विप्र मुनि को सताने लगे तो उनकी सेवा में रहनेवाले यक्ष ने मुनि के शरीर मे प्रवेश कर विप्रों को

मार-मार कर औधेमुँह गिरा दिया। वास्तव में यह सेवा सेवा नहीं थी, यक्ष की गलती थी। यह सेवा शुद्ध और सात्त्विक नहीं कहला सकती। इसी तरह गृहस्थ द्वारा की गई पगचम्पी या अन्य शारीरिक सेवा का अनुमोदन करनेवाला साधु दोषी तथा नियम भग करने का दोषी होता है। शास्त्रों में ऐसा प्रसग आया है कि—यदि कोई गृहस्थ मूर्च्छा अवस्था में किसी साधु की मसे को काट दे, उसका अगर साधु अनुमोदन करे तो साधु को प्रायश्चित्त आता है। इसी तरह जब ध्यान सेवा इत्यादि दो प्रकार के हो सकते हैं तब दया के दो प्रकार के होने में कौन-सी बड़ी बात है। पचप्रतिक्रमण के वदित्तु पाठ में आई हुई एक गाथा यह स्पष्ट सूचित करती है कि अनुकम्पा दो प्रकार की है। वह गाथा इस प्रकार है :

सुहिएसु च दुहिएसु च जो मे,
असजमेसु अनुकम्पा।
रागेण च दोषेण च,
त निन्देतं च गरिहामि॥

अर्थात् सुखी या दुःखी प्राणी जो कि असयत हैं उस पर राग या द्वेषवश मेरी अनुकम्पा हुई तो उसकी मैं निन्दा व गर्हा करता हूँ। अगर अनुकम्पा का कोई दूसरा भेद ही न हो तो यहाँ यह विचारणीय विषय बन जाता है कि जब अनुकम्पा सिर्फ धार्मिक व शुद्ध ही है तो यहाँ अनुकम्पा के लिये निंदा और गर्हा शब्द का प्रयोग क्यों किया गया? इससे यह स्पष्ट सावित होता है कि अनुकम्पा एक प्रकार की नहीं है। पूर्वोक्त गाथा में आये हुए रागद्वेष शब्दों से तो यह और अधिक स्पष्ट हो जाता है कि यहाँ मोहात्मक अनुकम्पा का वर्णन किया गया है। और यह कहा गया है कि अगर मेरी ओर से किसी पर मोहात्मक अनुकम्पा हो गई हो तो उसकी मैं निन्दा और गर्हा करता हूँ।

यदि शरीर रक्षारूप लौकिक अनुकम्पा आत्मशुद्धि का हेतु होती तो आचारांग सूत्र में उसका निषेध क्यों किया जाता? आचाराग सूत्र में लिखा है कि—नौका में जल आ रहा है और उससे अनेक मनुष्यो के डूबने की सभावना है। यह जानते हुए भी साधु को न तो नाविक को बताने का ही मन में विचार करना चाहिये और न वचन के ही द्वारा ही उसे कहना चाहिये[1]। यदि जीवों को मरने से बचाने में धर्म होता तो यहाँ इसके लिये निषेध कर धर्म के द्वार क्यों बन्द किये जाते?

१ "से भिक्खू वा भिक्खूणिवा नावाए उत्तिंगेण उदय आसवमाणं पेहाए उवरूवरिं-णावकज्जलावेमाणिं पेहाए णो पर उवसकमित्तु एव बूआ आऊमन्तो गाहावइ एयन्ते णावाए उदय उत्तिंगेण आसवति उवरूवरिं वा नावाकज्जलावेति एतप्पगारमणंवावायं वा णो पुरवो कट्टु विहरेज्जा अप्पुस्सुए अवहिल्लेस्से एगति गयेण अप्पाणं विउसेज्ज समाहिए। तओ संजयामेव णावासतारिमे उदए आहारियरियेज्जा।"

इस युग में मानव कहता बहुत है पर करता है बहुत कम। वह दूसरों को सिखा
और सुनाने के लिए जितना उत्सुक रहता है उतना सुनने और सीखने के लिए नहीं
पर विद्यार्थियो को इससे परे रहना है। उनको सीखना और सुनना अधिक है, कहन
कम। प्रकृति ने भी शायद इसीलिए दो कान दिए हैं और एक जिह्वा, जिसक
अभिप्राय है सुनो अधिक और बोलो कम। अस्तु। विद्यार्थी चरित्रगठन और नैतिकत
के आदर्शों पर चलते हुए अपने जीवन का निर्माण करें।

जोधपुर,
४ अक्तूबर, '५३

१३१ : आत्मधर्म और लोकधर्म

भारतीय साहित्य में धर्म शब्द का बहुत तरह से प्रयोग हुआ है। इसकी बहुत-स
व्याख्याएँ हमें मिलती हैं जो इसके भिन्न-भिन्न अर्थों को प्रकट करती हैं। जह
एक जगह आत्म-शुद्धि के साधन या मोक्षोपाय के रूप में इसका प्रयोग हुआ है दूसर
जगह लोक-मर्यादा, समाज-व्यवस्था, सामाजिक-नीति, नागरिक-कर्तव्य, सैनिक
कर्तव्य, राजदण्ड प्रभृत्ति अर्थों से यह आया है। आत्म-शुद्धि का साधन और लोक
व्यवस्था के ये कार्य सर्वथा एक नहीं हो सकते। ये जीवन के भिन्न पहलू हैं। अत
केवल धर्म शब्द के प्रयोगमात्र से ही कोई एक विशेष धारणा बना ले, यह उचित नहीं
यह बारीकी से समझने का विषय है। धर्म शब्द के अबतक के इतिहास और प्रयो
को देखते हुए, उसे हम स्थूल रूप में दो भागों में बाँट सकते हैं—'आत्मधर्म और लोक
धर्म।' सामाजिक या नागरिक के जो भी कर्तव्य हैं, जैसे व्यवसाय करना, परिवा
का लालन-पालन करना, राष्ट्र-रक्षा के लिए युद्ध में भाग लेना, वंश-परिचालन के
लिए धन का सग्रह करना, ये सब लोकधर्म के अन्तर्गत हैं। आत्मधर्म या मोक्ष क
मार्ग इनसे भिन्न है। उसमे धन-सचय का स्थान नहीं, अपरिग्रह का महत्त्व है। वंश
परिचालन के बदले ब्रह्मचर्य और तपस्या का विधान है। परिवार के लालन-पालन के
स्थान पर 'वसुधैव कुटुम्बकम्' के आदर्श को अपनाकर विश्व में समता, मैत्री व भाईचारे के
प्रसार का लक्ष्य है। गीता के प्रसिद्ध भाष्यकार श्री लोकमान्य तिलक ने गीता-रहस्
में इस विषय का स्पष्टीकरण करते हुए लोकधर्म और आत्मधर्म का स्पष्ट अन्त
स्वीकार किया है। उन्होंने बताया है, पारमार्थिक धर्म मोक्षधर्म है, बाकी के सारे कार
जो लोकधर्म के अन्तर्गत आते हैं वे सामाजिक-कर्तव्य हैं, नीति हैं।

बहुत से व्यक्ति धर्म शब्द में उलझ जाते हैं। उदाहरणार्थ एक छोटासा सामाजिक
कार्य किया यानी एक सामाजिक भाई को एक गिलास पानी पिला दिया, भूखे को रोटी

का टुकड़ा दे दिया और समझने लगे कि मैंने बड़ा भारी धर्म कमा लिया। वे यह नहीं समझने कि एक सामाजिक भाई के नाते वह व्यक्ति उनके दान या धर्म का पात्र नहीं, वह तो भाग का अधिकारी है। सामाजिक-कर्तव्य लौकिक या नागरिक उत्तरदायित्व के नाते यदि इतना सा सहयोग एक भाई का कर दिया तो कौन-सा बड़ा कार्य किया। अपना कर्तव्य निभाया।

आत्मधर्म और लोकधर्म में मुख्य अन्तर है—आत्मधर्म आत्म-शुद्धि का साधन है। वह अहिंसा और सत्य के माध्यम से चलता है जबकि लोकधर्म में अनिवार्य आवश्यकता के प्रसग में अहिंसा और सत्य के विरुद्ध भी आचरण होता है। आत्मधर्म शाश्वत है, अपरिवर्तनीय है। उसका मूल स्वरूप कभी बदलता नहीं पर लोकधर्म देश, काल आदि के अनुसार सदा बदलता रहता है। आत्मधर्म मानवमात्र के लिए है। प्राणिमात्र के लिए समान है जबकि लोकधर्म के भिन्न स्तर हैं। अपने-अपने कार्य क्षेत्र के अनुसार उसकी भिन्न-भिन्न रूप-रेखाएँ हैं। इस प्रकार दोनो मे मौलिक अन्तर है। सक्षेप में आत्मधर्म आत्म-साधना का प्रतीक है। मुक्ति का साधन है। लोकधर्म लोक-मर्यादा का निर्वाहक है। लोक मे रहनेवालो के लिए वह आवश्यक माना जाता है। अस्तु। अन्त मे मैं कहूँगा—मेरे विचारो व सिद्धान्तो के सम्बन्ध में कोई व्यक्ति जानकारी करना चाहे, विचार-विमर्श करना चाहे तथा विचारो का आदान-प्रदान करना चाहे तो मैं इसके लिए हर समय तैयार हूँ। अपने खाने और सोने तक का समय दे सकता हूँ।

जोधपुर,
७ अक्तूबर, '५३

१३२ : धर्म के दो पक्ष

आज का विषय अत्यन्त गभीर, सुन्दर और माननीय है। यह सभव नहीं कि वर्षों से जमे हुए विचारो की किन्हीं नये विचारों के सुनने पर उससे टक्कर न हो। यह भी कम सभव है कि अकस्मात् नये विचार जम जायँ। सुननेवालों का यह कर्तव्य है कि वे तुलनात्मक दृष्टि से प्रत्येक विचार-धारा पर चिन्तन-मनन करें। किसी विचार-धारा के ठीक लगने पर प्रत्येक मनुष्य का यह फर्ज हो जाता है कि फिर वह तटस्थ और निष्पक्ष होकर सही विचार-धारा का समर्थन, अनुशीलन और अनुमोदन करे।

आज का विषय है आत्मधर्म और लोकधर्म। शब्दान्तरो से इन्हे ही व्यावहारिक धर्म और अध्यात्म-धर्म, लौकिक-धर्म और लोकोत्तर-धर्म, ऐहिक-धर्म और परमार्थिक धर्म, ससार-धर्म और मोक्ष-धर्म कहा जाता है। शब्द भेद है, किन्तु भावार्थ में कोई

अन्तर नहीं। सबसे पहले कुछ लोगो के दिमाग में यह प्रश्न टकराता है "ये शब्द आप कहाँ से ले आए"। आगे उनका ही कहना है कि "तेरापन्थ के आचार्य समयानुसार व लोकभय की सुविधा और लोकरजन के लिए ऐसे नये-नये शब्द गढ़ते रहते हैं जिनसे लोग कुछ भी समझ न पाएँ और उनका काम भी बन जाए।"

मैं इस कथन को सर्वथा प्रतिकूल नहीं मानता। समयानुसार यानी द्रव्य, क्षेत्र, काल, भावानुसार, लोकरजन या लोकभय की नीति से नहीं, मगर लोग अपनी भाषा में सरलतापूर्वक समझ सके, इस दृष्टि से मैं मानता हूँ कि मौलिक तत्त्व को अक्षुण्ण रखते हुए नये शब्दो का विकास और निर्माण होना कोई अनुचित या अनुपयुक्त नहीं है। भगवान् महावीर ने, सबलोग सरलतापूर्वक समझ सकें, इस दृष्टि से तात्कालिक-परिचित, जनभाषा (अर्द्धमागधी) में ही अपने प्रवचन करना शुरू किया। परमाराध्य आचार्य भिक्षुस्वामी ने इसी दृष्टिकोण से अपना समूचा साहित्य राजस्थानी भाषा में लिखा। अतएव जनभाषा मे विचार रखना अयुक्त नहीं। हाँ, यदि इसकी भीत्ति में स्वय को लोकप्रिय बनने व जनरजन की भावना हो तो नि.सदेह वह दम्भचर्या है। मगर लोगो को सुलभ तत्त्व समझाने की भावना हो तो फिर कोई अनुचित नहीं।

चालू प्रकरण मे मैं यह भी स्पष्ट कर देना चाहता हूँ कि यद्यपि मैं पूर्व निर्दिष्ट कारणानुसार शब्दो का घड़ना उचित नहीं मानता फिर भी "लोकधर्म और "मोक्ष धर्म" शब्द मेरे घडे हुए नहीं हैं। लोग पूछेंगे—यदि आपके घडे हुए नहीं हैं तो क्या कहीं शास्त्रो में दो प्रकार का उल्लेख मिलता है? मैं कहूँगा—हाँ, जबकि स्थानकवासी संवेगी, तेरापन्थी आदि सम्प्रदायो का जन्म भी नहीं हुआ था उससे पहले की कई शताब्दियों पूर्व रचित आगम वाक्यो मे इन शब्दो का उल्लेख मिलता हैं। आप सम्भवतः इसका प्रमाण चाहते हैं। प्रमाण तो मुझे इसका देना ही है। इससे पूर्व मैं यह स्पष्ट किये देता हूँ कि मूल आगमों के अलावा हमे और कोई आगमबाह्य-ग्रन्थ आगमो तरह मान्य नहीं हैं। वर्तमान मे उपलब्ध टीका, चूर्णी, अवचूर्णी, निर्युक्ति आदि कोई स्वत. प्रमाण नहीं माने जाते, मगर आगमो के अनुकूल जो-जो बातें हैं वे ही हमें मान्य हैं। जहाँ-जहाँ मूल से टीका मे विरोध है वहाँ हमे वे मान्य नहीं अत' विषय-विवेचन मे हमारे मूल आधार और प्रमाण आगम ही रहेगे। इसके उपरान्त आगमो के अनुकूल अन्य ग्रन्थों के उद्धरणो का भी प्रयोग किया जायेगा।

सर्वप्रथम मुझे यह बताना है कि आगमों मे 'लोकधर्म' और 'मोक्षधर्म' का प्रसग कहाँ कहाँ आता है।

'स्थानाग सूत्र' मे लौकिक व्यवसाय तीन प्रकार के बताये गये हैं—धर्म, अर्थ और काम। वहाँ जो धर्म शब्द का प्रयोग हुआ है वह स्पष्ट ही लौकिक धर्म का सूचक है। मूल सूत्र पाठ मे धर्म को लौकिक व्यवसाय बताया गया है। लौकिक व्यवसाय का मतलब

अब एक प्रश्न यह आता है कि क्या दोनों प्रकार के धर्मों में कोई भिन्नता है? यदि है तो वे कौन से कारण हैं जिनसे यह समझा जाये कि आत्मधर्म और लोकधर्म आपस में भिन्न-भिन्न हैं? इसके उत्तर में मैं कहूँगा—दोनों धर्म परस्पर बिल्कुल भिन्न-भिन्न हैं। दोनों की भिन्नता समझाने के लिये प्रायः म कसौटी के रूप में तीन मौलिक व अकाट्य कारणों का प्रयोग किया करता हूँ। वे ये हैं—(१) आत्मनैर्मल्य। (२) अपरिवर्तनीयता, और (३) सर्वसाधारणता।

ये तीन बातें जिसमें हो वह 'आत्मधर्म' है और जिसमें यह न मिले वह 'लोक-धर्म' है।

पहला कारण है—आत्मनैर्मल्य। जिससे आत्मा की शुद्धि होती है, आत्म गुणों का विकास होता है वह है आत्मधर्म तथा जिससे दुनिया का व्यवहार चलता है, दुनियाँ की प्रथा और व्यवस्था का पालन करने के लिये जिसमें हिंसा, सग्राम और अब्रह्मचर्य आदि को प्रश्रय दिया जाता है वह है—लोकधर्म। लोकधर्म में हिंसा आदि को स्थान दिया जाता है जबकि आत्मधर्म मे हिंसा आदि को तिलभर भी प्रश्रय नहीं दिया जाता। आत्मधर्म की गति आत्म-विकास और आत्म-शुद्धि की ओर है जबकि लोकधर्म का ताता संसार से जुड़ा रहता है।

दूसरा कारण है अपरिवर्तनीयता। देश, काल आदि के परिवर्तन होने पर भी आत्म-धर्म का स्वरूप सदा सर्वत्र अटल व अपरिवर्तित रहता है, और लोकधर्म का स्वरूप देश, काल आदि के परिवर्तन से परिवर्तित होता रहता है। मानव-वर्ग समय-समय पर अपनी सुविधा के लिए जिन-जिन नियमों, व्यवस्थाओं और रीति-रिवाजों को अपनाते हैं वे परिवर्तित स्थितियों मे आवश्यकतानुसार पग-पग पर वदलते रहते हैं और जो एक समय अनाचरणीय लगते हैं, वे ही दूसरे समय आचरणीय वन जाते हैं। और इसी प्रकार जो एक समय आचरणीय लगते हैं, वे दूसरे समय अनाचरणीय। यो तो हिंसा आदेय नहीं समझी जाती किन्तु वही हिंसा अपनी, समाज की या देश की रक्षा के लिए उपा देय समझी जाती है। एक स्त्री का अपने पिता के घर में धर्म कुछ और होता है औ उसीका अपने पति के घर मे आते ही कुछ और हो जाता है। आजादी होने के पहल भारत की राजनीति कुछ और ही थी और आज वह कुछ और है। इसमें यह स्पष्ट कि लोकधर्म का स्वरूप देश, काल आदि के परिवर्तन होने के साथ-साथ वदलता रह रहता है मगर आत्मधर्म त्रिकाल में भी नहीं वदलता। वह जो कल था वही आज और जो आज है वही कल रहेगा। क्या कोई यह कहने का दुःसाहस कर सकता कि अहिंसा-सत्य-स्वरूपमय जो धर्म है वह अमुक समय मे वदला? अमुक समय आत्मधर्म का स्वरूप अहिंसा और सत्य न होकर हिंसा और असत्य था? त्रिकाल मे

यह सम्भव नहीं—जबकि अहिंसा और सत्य के बदले हिंसा और असत्य को आत्मधर्म का स्वरूप माना गया हो, माना जाता हो या माना जायेगा। सम्भवतः आप पूछें—आत्मधर्म की दृष्टि से लोकधर्म क्या है ? मैं कहूँगा—आत्मधर्म में अहिंसा, सत्य, अचौर्य, ब्रह्मचर्य, अपरिग्रह, क्षमा, सहिष्णुता, समता, निर्द्वेष, वीतरागता आदि को प्रश्रय दिया गया। वहाँ हिंसा, झूठ स्तेय, अब्रह्मचर्य, सचय, लालच, कपट, मोह, राग, द्वेष, निन्दा, कलह आदि को कोई प्रश्रय नहीं। उनकी दृष्टि मे ये आत्मपतन के कारण हैं। अतएव वे पाप और बन्धन हैं। आप कहेंगे—लोकधर्म में हिंसा आदि को प्रश्रय दिया जाता है और वह आत्मधर्म की दृष्टि से पाप है तब फिर आप उसके पीछे धर्म शब्द का लेबुल क्यों लगाते हैं ? उसे पाप क्यो नहीं कह देते ? यह भी वडी उलझन है। कुछ लोग तो यहाँ तक आक्षेप कर बैठते हैं कि तेरापन्थियो ने अपने सूत्र ही अलग वना लिये हैं। मुझे उनलोगो की बुद्धि पर वडी तरस आती है। भला वे ऐसा क्या सोचकर कहते हैं ? मेरा स्पष्ट कहना है कि हमने कोई नये सूत्र नहीं वनाये हैं। हमारे मान्य और श्रद्धास्पद वे ही सूत्र हैं जो भगवान् महावीर द्वारा आदिष्ट हैं। उनसे बाहर हम सोच नही सकते। उन्हीं सिद्धान्तो के आधार पर मुझे प्रस्तुत प्रश्न पर विचार करना है। लोकधर्म मे हिंसा आदि का स्थान होने पर भी जो उसे धर्म कहा जाता है इसका तात्पर्य एक ही है कि यह एक लोकभाषा है। धर्म कहनेमात्र से ही आत्मशुद्धि हो जाये, ऐसी बात नहीं है। शास्त्रों मे जब हमें जन-भाषा में बोलने का समर्थन प्राप्त है तब हम व्यर्थ ही कडे शब्दो का प्रयोग क्यो करें ? देश, काल और परिस्थिति से विज्ञ होकर प्रवचन करना साधु के लिए आवश्यक शर्त है। शास्त्रो मे चार प्रकार के मगल बताये गये हैं। इनके अलावा और कोई मगल वहाँ नहीं बताये गये। इधर ससार की ओर यदि दृष्टि डालें तो यहाँ दही, अक्षत, रोली, आदि पदार्थ तथा दीप जलाना, फूलमाला पहनाना आदि-आदि अनेक कृत्य मागलिक माने जाते हैं। ऐसी स्थिति में जबकि शास्त्रों की दृष्टि से ये मागलिक नहीं तो क्या हमें उन्हें अमागलिक कहना चाहिए ? कभी नहीं। हमारा यह कर्तव्य नहीं कि समय और परिस्थिति को देखे विना हम व्यर्थ ही जनभाषा के विरूद्ध शब्दों का प्रयोग करें। उलझन की बात ही क्या है ? हमें कोई पूछे तो हम स्पष्ट कह सकते हैं कि शास्त्रों मे जिन मगलो का उल्लेख किया है, वे आध्यात्मिक मगल हैं और ससार के मगल व्यावहारिक, लौकिक मगल हैं। कोई यहाँ तक भी जिद्द से पूछ बैठे—वे पाप हैं या धर्म ? तो हम स्पष्ट कहेंगे जहाँ हिंसा को प्रश्रय है, वहाँ धर्म नहीं। हिंसा पाप है। लौकिक दृष्टि से जो उचित प्रथाएँ और व्यवस्थाएँ हैं उन्हे देश, काल का विचार किये विना पाप कहकर पुकारना हमारे लिये सर्वथा वर्जनीय है। शास्त्रों मे यहाँ तक बताया गया है कि एक अल्पज्ञ बच्चा एक वड़ी लाठी को अपने पैरो के बीच में लेकर कहता

है—चल घोडे, चल। यहाँ पर प्रश्न उठता है कि साधु उस लाठी को लाठी कहे या घोड़ा। शास्त्रो मे कहा गया हैं—वह लाठी उस वच्चे के लिये घोडा है अतएव साधु को वहाँ पर उसे घोड़ा ही कहना चाहिये। यदि साधु उसे घोडा न कहकर लाठी कहे तो उसे पाप लगता है। क्योंकि वच्चे के लिये वह घोड़ा है और लाठी कहने से उसको दुःख होता है। अतएव व्यर्थ ही जनभाषा के विरूद्ध बोलने में कोई फायदा नहीं। इसे लोकभय या लोकरजन की नीति वताना वास्तविकता से मुँह मोडना है। न हमें किसी का भय है और न हम लोकरजन की नीति से ही ऐसा करते हैं। जनभाषा के अनुसार कहने मे हमें कोई अड़चन नहीं। हिंसा में पाप है, वन्धन है, यह हम किसी भी समय कह सकते हैं। इसमें हमें किसी प्रकार का सकोच नहीं।

तीसरा कारण है—सर्वसाधारणता। लोकधर्म एक ही समय में एक देश में कुछ माना जाता है तो दूसरे में कुछ और। वह भिन्न-भिन्न वर्गों में भिन्न-भिन्न रूप से प्रचलित होता है। एक व्यक्ति के लिये जो करणीय है वही दूसरे के लिये अकरणीय। अतएव लोकधर्म सर्वसाधारण नहीं। किन्तु आत्मधर्म सर्वसाधारण है, सवके लिए समान है, उसका आचरण सवके लिये एक ही रूप का होता है। गृहस्थ और साधु के लिये अलग-अलग धर्म नहीं है, धर्म एक ही है मगर आचरण की क्षमता के आधार पर साधु पूर्ण धर्म का पालन करता है और गृहस्थ यथाशक्ति। अतएव आत्मधर्म सर्वसाधारण और लोकधर्म भिन्न-भिन्न है। उपरोक्त इन तीन कारणों से यह स्पष्टतया जाना जाता है कि आत्मधर्म और लोकधर्म दो हैं और भिन्न-भिन्न हैं।

भारतीय साहित्य में "धर्म" शब्द का वहुत अर्थों में प्रयोग हुआ है। इसकी वहुत-सी व्याख्यायें मिलती हैं जो इसके भिन्न-भिन्न अर्थो को प्रकट करती हैं। जहाँ एक जगह आत्म-शुद्धि के साधन या मोक्ष पाप के रूप मे इसका प्रयोग हुआ है। वहाँ दूसरी जगह लोक-मर्यादा, समाज-व्यवस्था, समाज-नीति, नागरिक-कर्तव्य, राजकीय नियम प्रभृति अर्थों में तथा वस्तु के स्वभाव गुण आदि अर्थों में भी यह प्रयुक्त हुआ है। यह एक जटिल समस्या है। यह कैसे सुलझ सकती है—इसपर अव कुछ विचार करना है। मेरे विचार मे धर्म शब्द के अवतक के इतिहास और प्रयोग को देखते हुये उसका वर्गीकरण किया जाय तो उसे दो भागो में वाँटा जा सकता है—आत्मधर्म और लोकधर्म। आत्म-शुद्धि के साधन और लोक-व्यवस्था के कार्य सर्वथा एक नहीं हो सकते। ये जीवन के भिन्न-भिन्न पहलू हैं। इसलिये केवल धर्म शब्द के प्रयोग मात्र से ही एक विशेष धारणा कोई वना ले, यह उचित नहीं। यह समझने का विषय है, जो भी समाजिक कर्तव्य हैं जैसे व्यवसाय करना, परिवार का पालन-पोषण करना, राष्ट्र-रक्षा के लिये युद्ध में भाग लेना। वश-रक्षा के लिए विवाह करना; ये सव लोकधर्म के अन्तर्गत हैं। आत्मधर्म या मोक्ष का मार्ग इससे भिन्न है। उसमें

धन सचय को स्थान नहीं अपरिग्रह का महत्त्व है। वंश-परिचालन के वदले ब्रह्मचर्य और तपस्या के विधान है। परिवार के पालन-पोषण के स्थान पर 'वसुधैव कुटुम्बकम्' के आदर्श को प्रस्तुत कर विश्व में समता व भाईचारे के प्रसार का लक्ष्य है। अतएव जो आत्म-विकास के साधन हैं वे आत्मधर्म हैं और शेष जितने धर्म हैं वे लोकधर्म हैं।

तेरापन्थ पर जो एक विशेष रूप से आरोप लगाया जाता है कि यही एक ऐसा सम्प्रदाय है जिसके सिद्धान्त समस्त दुनियाँ से विपरीत प्ररूपित किये जाते हैं। भला धर्म के दो विभाग आज तक किसी ने नहीं किये। इसी आरोप का निराकरण करने के लिये अव मैं जैनेतर विद्वानो के कुछ ऐसे उद्धरण रखता हूँ जिन्हे देखकर कोई भी निष्पक्ष व्यक्ति यह विचार कर सकता है कि केवल तेरापन्थ सम्प्रदाय ही आत्मधर्म और लोकधर्म, परमार्थ धर्म और व्यवहार-धर्म, इसतरह धर्म के दो विभाग करता है।

सवसे पहले जैनेतर विद्वानो का उदाहरण लीजिये। भारतीय स्वतन्त्रता-सग्राम के अग्रणी और गीता के प्रसिद्ध भाष्यकार श्री लोकमान्य तिलक ने अपने गीता-रहस्य मे अनेक अर्थों में व्यवहृत हुये धर्म शब्द का स्पष्टीकरण वतलाते हुये धर्म के दो विभाग किये हैं, एक व्यवहारिक धर्म और दूसरा मोक्ष धर्म। जो आत्म-शुद्धि का मार्ग है वह आत्मधर्म या मोक्षधर्म है। इसके अलावे जो धर्म है वह व्यवहारिक धर्म, कर्तव्यशास्त्र या समाजशास्त्र है इसतरह उन्होने आत्मधर्म और लोकधर्म का अन्तर स्पष्टतया स्वीकार किया है।

अव देखिये, इस विषय में जैन-विद्वान क्या कहते हैं? वहुत से ग्रन्थों के रचयिता दिगम्बराचार्य श्री सोमदेवसूरि ने एक पद्य में धर्म के दो विभागो का प्रतिपादन करते हुये कहा है :

"द्वौ हि धर्मौ गृहस्थाना, लौकिकः पारलौकिकः।
लोकाश्रयो भवेदाद्यः पर स्यादागमाश्रयः॥"

गृहस्थ के दो ही कर्म होते हैं—एक लौकिक दूसरा पारलौकिक। जो लौकिक नियमों व प्रथाओ के आधार पर होता है वह लौकिक धर्म है और जो आगमो के—आप्त वाक्यों के उत्तर पर होता है वह पारलौकिक धर्म है।

इसी प्रकार जैन-विद्वान श्री जिनसेनाचार्य अपने महापुराण में गृहस्थों को लोकधर्म वताते हुये लिखा है :

"पश्यन् पाणिग्रहीतयौ ते नाभिराजः सजातिभिः।
सम सन्तुषप्राय. ˘ लोकधर्म-प्रियो जनः॥"

ऋषभनाथ भगवान् को सुनन्दा और सुमंगला के साथ शादी हुये देखकर नाभिराज तथा अन्य लोग अत्यन्त प्रसन्न हुये। क्योकि सासारिक मनुष्यों को लोकधर्म वड़ा प्रिय

है—चल घोडे, चल। यहाँ पर प्रश्न उठता है कि साधु उस लाठी को लाठी कहे या घोडा। शास्त्रों मे कहा गया हैं—वह लाठी उस वच्चे के लिये घोडा है अतएव साधु को वहाँ पर उसे घोड़ा ही कहना चाहिये। यदि साधु उसे घोड़ा न कहकर लाठी कहे तो उसे पाप लगता है। क्योंकि वच्चे के लिये वह घोड़ा है और लाठी कहने से उसको दुःख होता है। अतएव व्यर्थ ही जनभापा के विरुद्ध वोलने में कोई फायदा नहीं। इसे लोकभय या लोकरजन की नीति वताना वास्तविकता से मुँह मोड़ना है। न हमें किसी का भय है और न हम लोकरंजन की नीति से ही ऐसा करते हैं। जनभाषा के अनुसार कहने में हमें कोई अडचन नहीं। हिंसा में पाप है, वन्धन है, यह हम किसी भी समय कह सकते हैं। इसमें हमें किसी प्रकार का सकोच नहीं।

तीसरा कारण है—सर्वसाधारणता। लोकधर्म एक ही समय में एक देश में कुछ माना जाता है तो दूसरे में कुछ ओर। वह भिन्न-भिन्न वर्गों में भिन्न-भिन्न रूप से प्रचलित होता है। एक व्यक्ति के लिये जो करणीय है वही दूसरे के लिये अकरणीय। अतएव लोकधर्म सर्वसाधारण नहीं। किन्तु आत्मधर्म सर्वसाधारण है, सवके लिए समान है, उसका आचरण सवके लिये एक ही रूप का होता है। गृहस्थ ओर साधु के लिये अलग-अलग धर्म नहीं है, धर्म एक ही है मगर आचरण की क्षमता के आधार पर साधु पूण धर्म का पालन करता है और गृहस्थ यथाशक्ति। अतएव आत्मधर्म सर्व-साधारण और लोकधर्म भिन्न-भिन्न है। उपरोक्त इन तीन कारणों से यह स्पष्टतया जाना जाता है कि आत्मधर्म और लोकधर्म दो हैं ओर भिन्न-भिन्न हैं।

भारतीय साहित्य में "धर्म" शब्द का वहुत अर्थों में प्रयोग हुआ है। इसकी वहुत-सी व्याख्याये मिलती हैं जो इसके भिन्न-भिन्न अर्थो को प्रकट करती हैं। जहाँ एक जगह आत्म-शुद्धि के साधन या मोक्ष पाप के रूप में इसका प्रयोग हुआ है। वहाँ दूसरी जगह लोक-मर्यादा, समाज-व्यवस्था, समाज-नीति, नागरिक-कर्तव्य, राजकीय नियम प्रभृति अर्थों मे तथा वस्तु के स्वभाव गुण आदि अर्थों मे भी यह प्रयुक्त हुआ है। यह एक जटिल समस्या है। यह कैसे सुलझ सकती है—इसपर अत्र कुछ विचार करना है। मेरे विचार में धर्म शब्द के अवतक के इतिहास ओर प्रयोग को देखते हुये उसका वर्गीकरण किया जाय तो उसे दो भागों में वाँटा जा सकता है—आत्मधर्म और लोकधर्म। आत्म-शुद्धि के साधन और लोक-व्यवस्था के कार्य सर्वथा एक नहीं हो सकते। ये जीवन के भिन्न-भिन्न पहलू हैं। इसलिये केवल धर्म शब्द के प्रयोग मात्र से ही एक विशेप धारणा कोई वना ले, यह उचित नहीं। यह समझने का विपय है, जो भी समाजिक कर्तव्य हैं जैसे व्यवसाय करना, परिवार का पालन-पोपण करना, राष्ट्र-रक्षा के लिये युद्ध में भाग लेना। वश-रक्षा के लिए विवाह करना, ये सव लोकधर्म के अन्तर्गत हैं। आत्मधर्म या मोक्ष का मार्ग इससे भिन्न है। उसमें

धन सचय को स्थान नहीं अपरिग्रह का महत्त्व है। वंश-परिचालन के वदले ब्रह्मचर्य और तपस्या के विधान है। परिवार के पालन-पोषण के स्थान पर 'वसुधैव कुटुम्बकम्' के आदर्श को प्रस्तुत कर विश्व में समता व भाईचारे के प्रसार का लक्ष्य है। अतएव जो आत्म-विकास के साधन हैं वे आत्मधर्म हैं और शेष जितने धर्म हैं वे लोकधर्म हैं।

तेरापन्थ पर जो एक विशेष रूप से आरोप लगाया जाता है कि यही एक ऐसा सम्प्रदाय है जिसके सिद्धान्त समस्त दुनियाँ से विपरीत प्ररूपित किये जाते हैं। भला धर्म के दो विभाग आज तक किसी ने नहीं किये। इसी आरोप का निराकरण करने के लिये अब मैं जैनेतर विद्वानों के कुछ ऐसे उद्धरण रखता हूँ जिन्हे देखकर कोई भी निष्पक्ष व्यक्ति यह विचार कर सकता है कि केवल तेरापन्थ सम्प्रदाय ही आत्मधर्म और लोकधर्म, परमार्थ धर्म और व्यवहार-धर्म, इसतरह धर्म के दो विभाग करता है।

सबसे पहले जैनेतर विद्वानो का उदाहरण लीजिये। भारतीय स्वतन्त्रता-सग्राम के अग्रणी और गीता के प्रसिद्ध भाष्यकार श्री लोकमान्य तिलक ने अपने गीता-रहस्य में अनेक अर्थों में व्यवहृत हुये धर्म शब्द का स्पष्टीकरण वतलाते हुये धर्म के दो विभाग किये हैं, एक व्यवहारिक धर्म और दूसरा मोक्ष धर्म। जो आत्म-शुद्धि का मार्ग है वह आत्मधर्म या मोक्षधर्म है। इसके अलावे जो धर्म है वह व्यवहारिक धर्म, कर्तव्यशास्त्र या समाजशास्त्र है इसतरह उन्होने आत्मधर्म और लोकधर्म का अन्तर स्पष्टतया स्वीकार किया है।

अब देखिये, इस विषय में जैन-विद्वान क्या कहते हैं? वहुत से ग्रन्थो के रचयिता दिगम्बराचार्य श्री सोमदेवसूरि ने एक पद्य में धर्म के दो विभागो का प्रतिपादन करते हुये कहा है :

"द्वौ हि धर्मौ गृहस्थाना, लौकिकः पारलौकिकः।
लोकाश्रयो भवेदाद्यः पर स्यादागमाश्रयः॥"

गृहस्थ के दो ही कर्म होते हैं—एक लौकिक दूसरा पारलौकिक। जो लौकिक नियमों व प्रथाओ के आधार पर होता है वह लौकिक धर्म है और जो आगमों के—आप्त वाक्यों के उत्तर पर होता है वह पारलौकिक धर्म है।

इसी प्रकार जैन-विद्वान श्री जिनसेनाचार्य अपने महापुराण मे गृहस्थो को लोकधर्म वताते हुये लिखा है :

"पश्यन् पाणिग्रहीत्यौ ते नाभिराजः सजातिभिः।
सम सन्तुषप्रायः लोकधर्म-प्रियो जनः॥"

ऋषभनाथ भगवान् को सुनन्दा और सुमगला के साथ शादी हुये देखकर नाभिराज तथा अन्य लोग अत्यन्त प्रसन्न हुये। क्योंकि सासारिक मनुष्यों को लोकधर्म वड़ा प्रिय

होता है। यहाँ विवाहादि लोक प्रथाओं को "लोकधर्म" कहा गया है। इससे अपने-आप धर्म के आत्मधर्म व लोकधर्म ये दो विभाग सूचित होते हैं। इसी प्रकार 'परमात्म-प्रकाश' मे धर्म की परिभाषा करते हुए लिखा है :

'चतुर्गति दुःखेभ्यो धरति जीव पतन्तमिमम्'।

चतुर्गति के दुःखो मे गिरती हुई आत्मा का जो धारण करनेवाला है उसे धर्म कहा जाता है।

इस कथन से यह अपने आप निकल आता है कि जो आत्मा का धारक है वह आत्मधर्म है और जो समाज का धारक यह लोकधर्म है। दूसरे शब्दो में कहे तो यो कहा जा सकता कि समाज का रक्षक है वह लोकधर्म है तथा जो आत्मा का यानी आत्मा के गुणो का रक्षक हैं वह आत्मधर्म है। इन उदाहरणों से स्पष्ट हो जाता है कि धर्म के जो दो अनिवार्य विभाग हैं वे जैन और जैनेतर विद्वानो द्वारा पूर्णतया समर्थित हैं। इनको किसी हालत मे मिटाया नहीं जा सकता, इनका मिटाना वास्तव मे बहुत बड़ा अनर्थ करना है।

अब एक प्रश्न और रह जाता है वह यह है कि आत्मधर्म और लोकधर्म सावद्य हैं या निरवद्य ? आत्मधर्म को निरवद्य कहने मे तो कोई मतभेद है ही नहीं। सभी आत्म-धर्म को निरवद्य मानते हैं। अब रही बात लोकधर्म की। लोकधर्म को हम क्या मानते हैं, इसे एकतरफ छोड़कर यह देखे कि पुराने आचार्य इसे क्या मानते थे ? दशवै-कालिक की प्राचीन निर्युक्ति मे लोकधर्म को सावद्य बताते हुये लिखा है :

ग्राम, देश, राज्य, आदि का कर्तव्य प्रथा व व्यवस्था रूप जो लौकिक धर्म है, वह सब सावद्य है। भगवान् ने उसे प्रशस्त बताकर उसका कहीं अनुमोदन नहीं किया है। आप सम्भवतः कहेंगे कि आपने पहले कहा था कि टीका, चूर्णी, निर्युक्ति आदि हमें प्रमाण नहीं है। आप तनिक विचार करे कि मैंने कहा था कि जो मूल से मिलते हैं वे भी प्रमाण नहीं हैं। उपरोक्त निर्युक्ति का प्रमाण देने का कारण तो यही है कि जो लोग हमपर यह आरोप लगाते हैं कि तेरापन्थियो के सिवा लौकिक धर्म को किसी ने सावद्य नहीं माना है वे यहाँ ध्यान देकर देखें कि उपरोक्त सहस्त्राब्दी पूर्व रचित निर्युक्ति मे प्राचीन आचार्य क्या कह गये हैं। और देखिये, कलिकाल सर्वज्ञ अप्रतिम विद्वान श्री हेमचन्द्राचार्य अपने त्रिषष्टीशलाका पुरुष-चरित्र मे भगवान् ऋषभदेव का वर्णन करते हुये क्या कहते हैं :

"एतच्च सर्वं सावद्यमपि लोकानुकम्पया।
स्वामी प्रवर्तयामास जानन् कर्त्तव्यमात्मनः॥"

ऋषभनाथ स्वामी ने दीक्षित होने के पूर्व लौकिक कर्तव्यो व व्यवहारो को सावद्य जानते हुये भी लोगो पर अनुकम्पा के कारण तथा अपना लौकिक कर्तव्य समझते हुये

उन सवका प्रवर्त्तन किया। हेमचन्द्राचार्य के कहने का तात्पर्य यह है कि श्री ऋषभनाथ भगवान यह जानते थे कि ये सव लौकिक व्यवहार सावद्य हैं फिर भी उन्होंने लोगों पर अनुकम्पा कर (यानी अगर मैं इनसव लौकिक व्यवहारो से लोगों को परिचित नहीं कराऊँगा तो इन अनभिज्ञ लोगो को और कौन परिचित करायेगा ?) गृहस्थपन मे रहते हुए मेरा यह कर्तव्य है कि मै लौकिक व्यवहारो का प्रवर्त्तन कर लोगो को इनसे अवगत कराऊँ। यह विचार कर) उन्होंने उस यौगलिक काल के अन्त में लौकिक कर्तव्य, नियम, प्रथा व व्यवस्था आदि से सर्वथा अनभिज्ञ लोगों को उन सवका ज्ञान कराया। और देखिये—महापुराण मे आचार्य जिनसेन ने क्या लिखा है :

"असि-मषि-कृष विद्या वाणिज्य शिल्पमेव च।
कर्माणि यानि षोढाः स्युः प्रजा-जीवन हेतवः॥
तत्र वृत्तिं प्रजानां स भगवान्मतिकौशलात्।
उपादिक्षत्सरागो हि स तदासीज्जगद्गुरुः॥"

सांसारिक लोगों के लिये जीवभूत असि-मसि, कृषि, विद्या-वाणिज्य और शिल्प ये जो छः प्रकार के कर्म हैं, भगवान ऋषभदेव ने गृहस्थाश्रम में रहते हुये इनसव कर्मो की लोगों को अतिकुशलता व बुद्धिपूर्वक शिक्षा दी। अन्तिम पद्य मे रचयिता ने यह स्पष्ट कर दिया है कि उस समय भगवान् ससारी थे, सरागी थे। इस कथनसे यह विल्कुल स्पष्ट हो जाता है कि षट्कर्म रूप जो लोकधर्म है वह सावद्य है। अगर निरवद्य होता तो फिर यह क्यो कहा जाता कि "सरागो हि सतदासीज्जगद्गुरुः।" निरवद्य कर्म तो साधु भी कर सकते हैं। उनके लिए वे वर्जनीय नहीं हैं। अतएव इसका तात्पर्य यही है कि जव भगवान् गृहस्थ थे तव लौकिक कर्तव्य के नाते इन कर्मों को सावद्य हुए भी उन्होंने लोगो को सिखाया।

अन्त में लोगो से यही कहूँगा कि वे आज प्रकट किये गये उपरोक्त विचारो पर गहराई पूर्वक मनन करें। सक्षेप मे मैं पुनः पूर्वोक्त विचार को दुहरा दूँ। आत्मधर्म और लोकधर्म ये दोनों आगम-सिद्ध हैं। दोनो का अन्तर समझने के लिये आत्मनैर्मल्य अपरिवर्तनीयता, और सर्वसाधारणता ये तीन हेतु वताये गये हैं। अनेक अर्थ मे प्रयुक्त धर्म शब्द के मुख्य ये दो भेद किये गये हैं, आत्मधर्म और लोकधर्म दोनो मे आत्मधर्म को निरवद्य और लोकधर्म को सावद्य वताया गया है। कुछ व्यक्तियो के द्वारा हमारे ऊपर यह आरोप भी लगाया जाता है कि ये लोग लोकधर्म का निषेध करते हैं, जो सर्वथा मिथ्या है। हमारा ऐसा कार्यक्रम है ही नहीं। ससार में जो रहने वाले हैं उन्हे सामूहिक व्यवस्था पारस्परिक सहयोग और अपने व्यक्तिगत कर्तव्य लौकिक दृष्टि से निभानी होती है। उनका हम निषेध करें, यह हमे अधिकार ही नहीं है। हमारा तो सिर्फ यही कर्तव्य है कि हम वास्तविकता पर प्रकाश डालते रहें, उसे समझाते

रहे। "लौकिकधर्म को ही मोक्षधर्म न मानने से कोई क्यो उस ओर प्रवृत्त होगा।" इस डर से हम कभी अपने वास्तविक सिद्धान्तो का लोप नहीं कर सकते। सिर्फ लौकिक कर्तव्य में लोगो को प्रोत्साहित करने के लिये लोकधर्म को मोक्षकर्म कह देना वास्तविकता का गला घोटना और कायरता का परिचय देना है। हम ऐसा कभी नहीं कर सकते। हिंसा जब पाप है तो हम उसे पाप ही कहेंगे। भय या उपयोगिता को लेकर हम हिंसा को धर्म कभी नहीं बतला सकते। सासारिक लोगों की लौकिक कार्यों में सहजतया प्रवृत्ति होती रहती है। खेती, व्यापार, विवाह, आदि लौकिक कार्यों में मोक्ष-धर्म न होते हुए भी सांसारिक प्राणी उनमें सहजतया प्रवृत्त हो रहे हैं। अतएव तत्त्व को समझना और उसे जनता के बीच रखना हमारा कर्तव्य है। हम यह नहीं चाहते कि लोकधर्म और आत्मधर्म का मिश्रण करना वास्तविकता से मुँह मोड़ना और तत्त्व पर पर्दा डालना है। इन दोनों का एकीकरण कभी नहीं किया जा सकता है। दोनो में मौलिक अन्तर है। लोकधर्म की गति संसार की ओर प्रवाहित होती है जबकि आत्मधर्म की गति आत्म-विकास की ओर प्रवृत है। अतएव आत्मधर्म आत्म-साधना का प्रतीक व मोक्ष का साधक है और लोकधर्म लोक-मर्यादा व व्यवस्था का निर्वाहक हैं अतएव दोनो का एकीकरण करना गभीर भूल है। हाँ, यह दूसरी बात है कि कुछ लौकिक कर्तव्य ऐसे हैं जो लौकिक कर्तव्य होते हुए भी आत्मधर्म के पोषक हैं। अन्त में मैं लोगो से यही अपील करूँगा कि वे अपनी निष्पक्ष बुद्धि से इन विचारों पर गहराई पूर्वक मनन करें।

जोधपुर,
७ अक्तूबर, '५३

१३३ : जीवन का सच्चा नेत्र

पुरुप की तरह नारी भी मानव-समाज का महत्त्वपूर्ण अग है। नारी यदि यह सोचकर सन्तोष कर ले कि उसका कार्यक्षेत्र तो घर की परिधि के अन्दर है। चूल्हे, चक्की, रसोई व बच्चो के लालन-पालन तक उसके कर्तव्यो की परिसमाप्ति हो जाती है तो मै कहूँगा कि घोर जडता और रूढिवादिता आज भी नारी का पल्ला नहीं छोड़ पायी है। नारी भूल कर जाती है कि उसमें अजस्र शक्ति-स्रोत है। वह स्वय का निर्माण कर जन-जीवन मे सर्जन की प्रेरणा फूँकने की क्षमता रखती है। अपने गौरवमय अतीत को वह क्यो नहीं याद करती जबकि वह विवेक और जीवन-विकास के क्षेत्र में पुरुप के साथ कन्धे से कन्धा मिलाकर उससे अपनी मजिल पर आगे बढती रही है।

जो न पढ़ेगा वह भी मरेगा, पढ़ेगा वह भी अमर नहीं रहेगा फिर दाँतों को, जिह्वा को और दिमाग को क्यों श्रम दिया जाय? यह धारणा आज भी महिला-वर्ग के

अधिकाश भाग में है जो महिला-समाज की जागृति मे सदा से रोड़ा अटकाती रही है। आज नारी-समाज को इसके खिलाफ एक सजग क्रान्ति करनी है। जीवन में विवेक अथवा ज्ञान का कम महत्त्व नहीं। विवेक जीवन का सच्चा नेत्र है। उसके विना प्रगति थोथी है। कर्मठता, कष्टसहिष्णुता आदि नारी के सहज गुण हैं। पर उनकी जो उपयोगिता होनी चाहिए विवेक के बिना वह नही हो सकती। नारी-समाज को आज अज्ञान-निद्रा छोड अपना विवेक मुखरित करना है।

भावी पीढी का निर्माण बहुत कुछ महिला-समाज पर निर्भर है क्योकि यदि माताएं चरित्रनिष्ठ, नैतिक आचारवर्तिणी और व्यक्तित्वशील होगी तो अपने बालक व बालिकाओ पर भी अपना अमिट प्रभाव छोड़ेगी। ये बालक-बालिकाएँ ही आगे चलकर राष्ट्र, समाज और धर्म के कर्णधार बननेवाले हैं। मातृवर्ग अपने इस उत्तरदायित्व को समझे। विवेक, आचार-निष्ठा आदि गुणो से स्वय अपना जीवन तो उन्नत होगा ही साथ ही राष्ट्र के लिए उनकी यह अनुपम देन होगी।

जोधपुर,
१० अक्तूबर, '५३

१३४ : सक्रिय एवं सजीव योजना

जीवन के चारित्रिक मूल्य को मानव भूलता जा रहा है—फलतः बेईमानी, असत्याचरण, भ्रष्टाचार जैसे दुर्गुण मानवता को घुन की तरह खाए जा रहे हैं। इसके लिए आज सबसे बडी आवश्यकता इस बात की है कि अनैतिकता की इस दानवीय फौज से नैतिकता और सदाचार के सहारे मुठभेड़ की जाय। अणुव्रत-आन्दोलन इसी तरह की एक सक्रिय एव सजीव योजना है जो नैतिक अभ्युदय और चारित्रिक विकास को लेकर चलती है।

अणुव्रत-आन्दोलन के आदर्श हैं, दूसरों का दमन करने की कोशिश मत करो, अपना दमन करो। मानव अपनी बुराइयो, अनैतिक वृत्तियों को जीतने की कोशिश करे। इससे जीवन की विषमताएँ मिटेंगी। सात्त्विकता, सदाचार एवं चरित्रनिष्ठा का विकास होगा जो राष्ट्र के लिए एक अनुपम देन होगी। मैं आज जन-जन से आह्वान करूँगा—वे इस योजना को देखें, समझें और उचित लगे तो जीवन मे ढालने का प्रयास करें।

जोधपुर,
१५ अक्तूबर, '५३

१३५ : सबसे बड़ा भय

आज आपलोगों के समक्ष देश की एक विशिष्ट चारित्रिक योजना का चतुर्थ वार्षिक अधिवेशन अत्यन्त उत्साह व उल्लासपूर्ण वातावरण में प्रारम्भ हो रहा है। मुझे वे दिन याद हैं जब आज से लगभग ४ वर्ष पूर्व इस योजना का प्रथम वार्षिक अधिवेशन देहली के चॉदनी चौक मे सम्पन्न हुआ था। उस समय ५०० से अधिक भाई-बहिनो ने एक साथ एकत्र होकर आत्मसाक्षी व परमात्मसाक्षी से व्यक्तिगत, समाजगत व देश गत गन्दे वातावरण को मिटाने के लिये दृढ़प्रतिज्ञ बनकर एक साथ अणुव्रत-योजना की ८५ प्रतिज्ञाओं को ग्रहण किया था। उन्होने प्रतिज्ञा की थी कि हम अहिंसावादी बनकर हिंसात्मक प्रवृत्तियों से डटकर लोहा लेंगे। उन्होंने प्रतिज्ञा की थी कि हम सदाचारी, बनकर जन-जन मे व्याप्त चोरबाजारी, रिश्वतखोरी व भ्रष्टाचार से टक्कर लेंगे। उन्होंने प्रतिज्ञा की थी कि हम नैतिक आदर्शों को अपनाकर समाज में छाई हुई अनैतिकता के विरुद्ध एक क्रान्तिकारी सग्राम छेड़ेंगे। उन्होंने उस समय राजधानी के विशिष्ट प्लेटफार्म पर खडे होकर देश के कोने-कोने में यह आवाज पहुॅचा दी थी कि नैतिकता को पुनर्जीवित करने के लिये नैतिकता के महायज्ञ में एक साथ दृढसंकल्प होकर कैसे कूद पडना चाहिये। उस गम्भीर व शान्त अनुष्ठान के कारण राजधानी के वातावरण में उस समय एक नई उमग की लहर दौड गई थी। उस प्रसग को लेकर समूचे देश के कण-कण में नैतिकता की आवाज बुलन्द हो उठी थी। मुझे याद है उस समय अनेक के दिलो मे अनेक आशकाये भी घर किये हुये थीं। वे सोचते थे कि हम देखेंगे—'आज जो ये व्रती बने हैं वे दो दिन के बाद क्या करते हैं?' मैं समझता हूॅ यह आशंका होनी कोई बडी बात नहीं थी। देश का जो व्यापक गन्दा वातावरण है उसके विरुद्ध ४००-५०० व्यक्ति किसी आवाज को बुलन्द करें, भला यह आवाज आशका से कैसे मुक्त हो सकती है? मगर इसके साथ २ यह मैं स्पष्ट कर देना चाहता हूॅ कि उन्होंने जिस आवाज को बुलन्द की थी वह डडे या कानून के भय से नहीं की गई थी अपितु आत्मा व परमात्मा के भय से अन्तःसाक्षी व आत्मप्रेरणा से बुलन्द की गई थी। इसलिये मुझे विश्वास था कि यह कार्यक्रम बढ़ेगा और लोग इसे अपनायेंगे। आज उसी भावना का यह मूर्त रूप है कि उस समय अणुव्रतियो की जो ५०० से अधिक सख्या थी सम्भवत. अब आकडे सुनेंगे तो वह लगभग २००० से कुछ अधिक बढ गई है। यह मै फिर स्पष्ट कह देता हूॅ कि मुझे सख्या से कोई प्रेम नहीं। मुझे प्रेम है काम से और वह निरतर होना चाहिये। सम्भवत ५००० के लगभग ऐसे व्यक्ति हैं जो कुछ नियमों को छोड़कर संघ के काफी नियमों को निभा रहे हैं। मैं आशा करता हूॅ वे भी अपने जीवन मे पूरे नियमों को उतार कर इस चारित्रिक महानुष्ठान को आगे बढ़ाने की

सही कोशिश करेंगे। इसके अलावा लाखो व्यक्ति ऐसे हैं जो आन्दोलन की भावना से प्रभावित हैं। इसके साथ-साथ मैं यह भी कहने का साहस करूँगा कि कम से कम ६० प्रतिशत व्यक्ति आन्दोलन के नियमों को सही रूप में पालनेवाले हैं।

वन्धुओ ! सर्वप्रथम आर्ष वाक्यो को याद करिये। उन्होने प्राणिमात्र के अभीष्ट रहस्य को व्यक्त करते हुये कहा है :

'सुहसाया दुक्ख पडिकूला' सव प्राणी जीवन से प्रेम रखनेवाले हैं। मरना कोई नहीं चाहता। दुःख किसी को भी प्रिय नहीं है। सव सुख और शान्ति से जीवन विताना चाहते हैं। ऐसी स्थिति मे प्रत्येक व्यक्ति का यह कर्तव्य है कि वह उस मार्ग की खोज करे जिससे उसे अपनी अभीष्ट मंजिल मिल सके। मेरी दृष्टि में शान्ति और सुख का सही और अनुपम मार्ग है निर्भयता। यदि आपमें निर्भयता होगी तो आप देखेंगे सुख और शान्ति आपके जीवन में कैसे अपने आप उतर आते हैं। आज मनुष्य मे निर्भयता नहीं ? इसीका तो यह परिणाम है कि मनुष्य सुखी नहीं है। वास्तव में भय क्या है ? वह किस वात का है ? इन प्रश्नों का अनेक लोग अनेक प्रकार से समाधान करते हैं। कोई मृत्यु को सबसे वड़ा भय वतलाता है और कोई जिन्दगी की सघर्ष भरी तकलीफों को। एक वार भगवान् महावीर ने समस्त निर्ग्रन्थों को एकत्र कर पूछा—"किं भया पाणा समणाउसो" 'हे आयुष्मन् श्रमणो। कहो सवसे वड़ा भय क्या है ? सव अवाक् रह गये। सव अपनी २ बुद्धि दौड़ाने लगे। किसी ने कुछ ही सोचा और किसी ने कुछ ही। अन्तमें सवने भगवान् से प्रार्थना की—'णो खलु देवाणुप्पिया एय मह जाणामो वा पासामो वा····· इच्छामिणं देवाणुप्पिया ण अतिए एयमट्ठं जाणित्तिए'—'हे देवानुप्रिय। हम इस वात से अनभिज्ञ हैं। आप हमे इस वात से भिज्ञ कराइये।'

भगवान् महावीर ने शिष्यों की प्रार्थना सुनकर सूत्र रूप में उत्तर देते हुये फरमाया 'दुख भया पाणा समणाउसो' हे आयुष्यमन् श्रमणो। सवसे वड़ा भय 'दुख है।'

शिष्यों ने फिर प्रश्न किया—'से ण भन्ते दुक्खे केण कड़े'—'भगवन् ? उस दुःख करनेवाला कौन है ?'

भगवान् ने उत्तर दिया—'जीवेण कड़े पमाएण'—हे आयुष्मन् श्रमणो। दुःख का करनेवाली स्वयं आत्मा ही है और वह प्रमाद यानी अज्ञान, असावधानी या अपने दुष्कृत्यों का ही प्रतिफल है।

अन्त में दुःख के निराकरण का उपाय जानने के लिये शिष्यों ने फिर एक प्रश्न किया—'से ण भन्ते दुक्खे कह वेइज्जति'—भगवन्। दुःख के निराकरण का उपाय क्या है ?

भगवान् ने सक्षेप में समाधान करते हुए फरमाया—'अप्पमएण'—'अप्रमाद' यानी अप्रमाद के द्वारा दु:खों से छुटकारा पाया जा सकता है।

इन आर्ष वाक्यों मे कितना गहरा तत्त्व छिपा पड़ा है। शिष्यों को इन वाक्यो से बड़ा सन्तोष हुआ। भगवान् ने एक शब्द में यह स्पष्ट समझा दिया कि ससार में सब से बडा भय दुःख है। यही कारण है कि दुख से सब मुक्ति चाहते हैं। आज ही चाहते हों ऐसी बात नहीं है। यह चाह सदा प्राणिमात्र के पीछे लगी रहती है। सम्भवतः आज इस चाह का विशेष मूल्य है। इसका कारण यह है कि आज का मनुष्य दुःखो की पराकाष्ठा पर पहुँचा हुआ है। उसका जीवन आज दुःख-दावानल की चिनगारियों में झुलसा जा रहा है। अतएव यदि मनुष्य दुःख से छुटकारा पाना चाहता है तो वह निर्भय बने। निर्भय बनने का मार्ग यही है कि मनुष्य प्रमाद से दूर रहे। अणुव्रत का मार्ग भयमुक्त होने का राज मार्ग है। इसका व्रती प्रमाद रहित होता है। वह सब प्रकार के दुराचारो को ठुकराकर सदाचारी बन जाता है। उसके व्यापार में सचाई होती है और वह किसी पर भी अत्याचार नहीं करता। हाँ, यह अवश्य है सदाचारी बनने और बने रहने में व्रती को अनेक मुसीबतों से लोहा लेना पडता है। मैं उस कवि की उक्ति को भूल नहीं रहा हूँ। उसने कहा है—सीदन्ति सन्तो विलसन्त्यसन्तः।

सज्जन पुरुषों का जीवन बड़ी कठिनाइयों में उलझा रहता है जबकि दुर्जन लोग मनमानी मौज उड़ाते हैं। इसके साथ-साथ मैं यह भी समझता हूँ कि सज्जन पुरुषो के सामने जो कठिनाइयाँ हैं वे स्थायी नहीं है और न दुर्जन लोगों की मौज ही स्थायी है। कुछ काल के लिये यह अन्धेरगर्दी छाई रह सकती है मगर अन्त में विजय सत्य की ही होती है। 'सत्यमेव जयते' यही सब जगह कहा गया है किन्तु यह कहीं नहीं कहा गया है कि 'अनृतमेव जयते'। झूठा आखिर झूठा रहता है और सच्चा आखिर सच्चा। दुर्जन के सुखी बनने की भित्ति खोखली है, यही कारण है उसका हृदय अपने दुष्कृत्यो के लिये सदा रोता रहता है। केवल बाह्य सामग्री के आधार पर वह अपने को सुखी महसूस करता है। ऐसी हालत मे एक सज्जन बाह्य सामग्री अभाव के कारण उत्पन्न कठिनाइयो के बावजूद भी वह हृदय मे सुख और शान्ति की पवित्र धारा मे अपने आपको पावन अनुभव करता है। चन्द समय में ही इसका परिणाम यह निकलता है कि वह परीक्षोतीर्ण होकर सज्जनता पर महान् विजय कर अपने आपमें एक प्रभावशाली उदाहरण बन जाता है। कहने का मतलब यह है कि व्रती को भय किस बात का है। वह अपने सही मार्ग पर चलता हुआ न तो सरकार के कलक व आरोप का भाजन बनता है और न समाज का। इसका कारण यह है कि वह सच्चा और उसके व्यापार तथा कार्यक्रम मे सच्चाई का अंश है। मैंने सुना है, सहस्रों व्यक्तियो के बीच मे सैकड़ों अणुव्रती खडे होकर कहते हैं कि अणुव्रती बनने के बाद सबसे बडा अनुभव हमे

यह मिला है कि हम निर्भय बन गये हैं। हम देखते हैं अनेक व्यक्ति अनैतिक व्यापार व अनैतिक कार्यक्रम के कारण बडे भयभीत रहते हैं। उनका कलेजा हर समय धड़कता रहता है और बहुधा वे सरकार के चगुल में फँसकर अपमानित भी होते रहते हैं। यह देखकर हमें अपनी सच्चाई पर और भी अधिक निर्भयता महसूस होती है। हम निर्भयता-पूर्वक हर जगह अपनी सच्चाई प्रस्तुत करते हैं। मैं यह नहीं मानता कि अणुव्रती पूर्ण निर्भय बन जाते हैं। पूर्ण निर्भय तो महाव्रती बनने से ही सम्भव है। यह तो वही बात है कि हलुवे मे जितनी चीनी डाली जाती है वह उतना ही मीठा होता है। यह होने पर भी यह विश्वासपूर्वक कहा जा सकता है कि व्रती बनने का मतलब निर्भय बनना है। अणुव्रत का मार्ग निर्भयता का राजमार्ग है।

अणुव्रत-योजना साम्प्रदायिकता, सकीर्णता और जातिवाद से सर्वथा दूर है। यह होने पर भी जो लोग यह आशका किये बैठे हैं कि यह योजना तेरापन्थ-सम्प्रदाय के सचालक के द्वारा प्रवर्तित होने के कारण साम्प्रदायिक है—यह कतई युक्तिसगत नहीं। कोई भी योजना आकाश से नहीं टपकती। किसी जाति या किसी सम्प्रदाय के किसी न किसी मानव प्राणी द्वारा ही उसका प्रवर्तन हुआ करता है।

भगवान् महावीर व गोतम बुद्ध ने जिस अहिंसा महाशक्ति का एक नये प्रयोग के साथ प्रवर्तन किया—क्या उसे कोई जैन या बौद्ध सम्प्रदाय के प्रवर्तको द्वारा प्रवर्तित होने के कारण साम्प्रदायिक बता सकता है? जब कोई योजना व्यापक रूप लेकर सामने आती है तब क्या कारण है अमुक स्थान से आनेमात्र से उसे साम्प्रदायिक समझी जाय। मुझे याद है जब कि देहली प्रवास मे अनेक साहित्यिक लोगो ने मुझ से प्रश्न किया था—क्या एक अणुव्रती के लिये यह आवश्यक है कि वह आपको गुरु माने और आपके चरणों पर सिर झुकाए? मैंने उनसे स्पष्ट कहा था कि मुझे न तो गुरु बनने की ही भूख है और न किसी को अपने चरणों पर झुकाने की ही। यह महान अभियान सिर्फ चारित्र-शुद्धि और अन्तर-शुद्धि के लिये ही प्रारम्भ किया गया है। यदि कोई व्यक्ति इस अभियान में अपना सक्रिय सहयोग अर्पित करना चाहे तो वह किस जाति का है, किस वर्ग का है तथा किस सम्प्रदाय का है आदि-आदि प्रश्न मुझे कभी तग नहीं किया करते। मेरा यह दृढ़ विश्वास है कि कोई सम्प्रदाय किसी को नहीं उठा सकता। व्यक्ति स्वय ही अपने को उठा सकता है। सम्प्रदाय किसी का निर्माण नहीं कर सकता। व्यक्ति स्वय ही अपना निर्माण कर सकता है। यह प्रसन्नता की बात है बहुत से अजैन लोगो ने इसे उत्साहपूर्वक अपनाया है। सहस्त्रों और लाखों लोग इस योजना से प्रभावित हैं और इस अनुष्ठान को महान् गौरव के साथ देखते, सुनते और मनन करते हैं। अणुव्रती सघ ही क्या? मुझे कहने दीजिये, जिस सम्प्रदाय के द्वारा इसका प्रवर्तन हुआ है उसका नाम और अभिप्राय भी वास्तव

में सर्वथा असाम्प्रादायिक है। प्रभो! तेरापंथ! अर्थात् हे प्रभो! यह तेरा ही पन्थ है, हम तो इसके अनुगामी हैं। आप देखें, इसमें साम्प्रदायिकता की बू तक नहीं है।

दूसरी बात मुझे जो कहनी है वह यह है कि यह योजना व्यक्ति-सुधार की योजना है। यह होते हुये भी इसमें समाज, राष्ट्र और देश का कायाकल्प करने की शक्ति विद्यमान है। मैं मानता हूँ कि व्यक्ति-सुधार सब सुधारों की एक सुदृढ भित्ति है। अगर व्यक्ति-सुधार होता चला गया तो क्या समाज और राष्ट्र का सुधार पीछे रहेगा? कुछ प्रगतिशील विचार के व्यक्तियों के लिये यह एक उलझन है। वे सोचते हैं कि ऐसे एक एक व्यक्ति से मगजपच्ची करके अभीष्ट लक्ष्य तक कैसे पहुँचा जायेगा? लेकिन मेरे लिये यह कोई उलझन नहीं। मैं इससे बिल्कुल नहीं उकताता। मेरी मान्यता है कि आध्यात्मिक सुधार या दूसरे शब्दों में कहूँ तो अन्तर-शुद्धि एक एक व्यक्ति को उठाये बिना कभी सम्भव नहीं। समाज-सुधार की भावना व्यक्ति-सुधार के अभाव में व्यर्थ और थोथी है। क्या बिना किसी बुनियाद या भित्ति के भी कभी कोई मकान टिका रह सकता है? इसलिये व्यक्ति-सुधार और व्यक्ति की अन्तर-शुद्धि की यह महायोजना प्रारम्भ में नदी की प्रारम्भिक धारा की तरह लघु काय होने पर भी आगे चलकर नदी की विस्तृत धारा की तरह विशालकाय रूप लिये हुये है। यही कारण है कि पहले जितनी भी सामाजिक सुधार की योजनाएँ बनीं वे एक साथ सारे समाज का उत्थान करने के लिये बनीं। परिणामतः वे इसलिये सफल नहीं हो सकीं कि उनकी मूल भित्ति को सुदृढ़ नहीं किया गया था। कोई संस्था, समुदाय या योजना एक साथ सारे व्यक्तियों का उत्थान और चरित्र-निर्माण नहीं कर सकती। इसलिये यह निश्चित है कि जबतक व्यक्तिगत चरित्र-सुधार पर जोर नहीं दिया जायगा, तबतक सामाजिक विषमताएँ दूर होना सम्भव नहीं।

आज का युग आर्थिक समस्या का युग है। आज कुछ लोग आर्थिक समस्या को ही देश की प्रधान समस्या मानते हैं। उनका कहना है कि आपकी अणुव्रत-योजना में आर्थिक समस्या का समाधान नहीं है। यह प्रश्न सुनकर मैं हैरान रह जाता हूँ कि आज के भौतिकवादी युग मे लोगो के सामने सिर्फ आर्थिक समस्या का ही महत्त्व रह गया है। चारित्र शुद्धि और आध्यात्मिकता से उन्हे कोई मतलब नहीं। लोग यहाँ तक भी कह बैठते हैं कि अगर इस योजना में आर्थिक प्रश्नों को सुलझाने का कोई मार्ग नहीं है तो इसका मतलब यह है कि यह योजना व्यापक नहीं है। मैं समझ नहीं पाता कि व्यापकता का मतलब क्या है? व्यक्ति-व्यक्ति के मस्तिष्क से जो चीज टकराये, जो व्यक्ति-व्यक्ति के मस्तिष्क तन्तुओ को झनझना दे क्या वह योजना व्यापक नहीं? आजतक का इतिहास बताता है कि किसी एक योजना को समूचा

ससार अपना कर चले यह न कभी हुआ है और न कभी आगे होनेवाला है। इतिहास के न जाने कितने प्रसिद्ध महारथी, महापुरुष इस धरा पर आये किन्तु उनके एक कदम के पीछे सारा ससार चला हो, ऐसा कोई भी युग इतिहास के पृष्ठों पर अकित नहीं मिलता। मतभेद और विचार-भेद सदा रहते आये हैं। 'मुण्डे-मुण्डे मतिर्भिन्ना' की कहावत जव नई नहीं है, तव विचार-भेद रहना कोई अधिक आश्चर्य की वात नहीं। हमे भी यह गर्व नहीं करना है कि हम ससार को अपने पीछे चलाएँ। हमारा तो सिर्फ यही कर्तव्य है कि हम जनहित-साधक, सर्वहित-साधक और आत्महित-साधक, हमारे पास जो कुछ कार्यक्रम है उसे हम जन-जन के सामने प्रस्तुत करें। लोग उसे देखें, समझें, विचारें और अगर वह किसी को अच्छा लगे तो वह उसे ग्रहण करे। आज जव व्यक्ति-स्वातंत्र्य का युग है तो किसी के विचारों को कुचल कर किसी कार्यक्रम को जवरदस्ती उस पर थोपना न उचित ही है और न युक्तिसंगत। इसलिये, जहाँ अन्यान्य राजनैतिक, आर्थिक ओर सामाजिक समस्याओ को सुलझाने की वड़ी-वड़ी योजनाएँ हैं, इन सव समस्याओं की जड, चारित्रिक समस्या को सुलझानेवाली हमारी एक छोटी सी योजना है।

एक वात जो मुझे अधिक वल कहनी है, वह यह है कि आज लोगों का दृष्टिकोण गलत बन रहा है। वह ऐसे कि लोग सोचते हैं कि अगर अर्थ की समस्या सुलझ जाय तो सब समस्याएँ सुलझ जायें। मैं समझता हूँ, यह वैसी ही वात है—जैसे स्वराज्य मिलने के पूर्व भारतीय नेता यह सोचा करते थे कि अगर हमें स्वराज्य मिल जाय तो सव समस्याएँ सुलझ जायें। मगर स्वराज्य मिलने के वाद यह स्पष्ट हो गया कि उनका यह सोचना गलत था। चूँकि, आज समस्याएँ, मुसीवतें और कठिनाइयाँ इस रूप में फैली हुई हैं जो यह मानने नहीं देती कि स्वराज्य आने के वाद सब समस्याएँ सुलझ गईं और सुख का कल्पित स्वप्न साकार हो गया। आज भी मैं यही चेतावनी देना चाहता हूँ कि अगर ऐसा सोचा गया कि आर्थिक समस्या के सुलझते ही सव समस्याएँ सुलझ जायेगी, तो यह सोचना गलत होगा। इसके साथ-साथ मुझे यह भी कहना कि आर्थिक समस्या के कारण ही सव समस्याएँ फैली हुई हैं, मुझे मान्य नहीं। यह दूसरी बात हैं कि आर्थिक समस्या छोटी है या वड़ी। मेरी दृष्टि में सबसे वड़ी समस्या नैतिक और चारित्रिक है। जहाँ आर्थिक समस्या का समाधान पाया गया है वहाँ चरित्र और नैतिकता का पूर्ण सद्भाव है, ऐसा आज भी नहीं माना जा सकता। अतएव मेरी तो यही मान्यता है कि आर्थिक समस्या के कारण अन्यान्य समस्याएँ वनी हुई हैं, ऐसा नहीं, वल्कि मनुष्य की आन्तरिक विषमताओं के कारण ही वहुत सी आर्थिक व अन्यान्य समस्याएँ पैदा हुई हैं। इसी दृष्टिकोण को लेकर अणुव्रत-योजना मनुष्य के चारित्रिक विकास के लिए वनाई गई

है। मेरा विश्वास है अगर चारित्रिक समस्या सुलझ गई तो अन्यान्य समस्याओं के सुलझने में कोई देर नहीं लगेगी।

एक बात मुझे बड़े खेद के साथ कहनी पड़ती है कि जो भारत ससार की हर समस्या को सुलझाने की ताकत रखता था, जो ससार के आध्यात्मिक गुरुपद पर आसीन था, आज वह स्वय कितना उत्पीड़ित है। आज उसके निवासी रोटी और कपड़े की समस्या में कितने उलझे हुए हैं? इस युग में भौतिकवाद का क्रूर चक्र इस विकराल रूप में घूमा कि भारत ही क्या समूचा ससार उसके नीचे पिस गया। मै मानता हूँ रोटी की समस्या कोई छोटी समस्या नहीं है। मुझे वह पद्य याद है—

'बुभुक्षितै व्याकरण न भुज्यते, पीपासितैः काव्यरसो न पीयते'।

भूखा और प्यासा व्याकरण और काव्य-रस से अपनी भूख, प्यास को नहीं बुझा सकता। फिर भी मेरी दृष्टि में इस समस्या का इतना महत्त्व नहीं। मैं नहीं मान सकता कि आज ससार एकमात्र अभाव के कारण ही दुःखी है। दुःखी होनेका सबसे मुख्य कारण है नैतिक अथवा चारित्रिक पतन। आज जन-जन का नैतिक जीवन किस कदर ध्वंस-विध्वस हुआ जा रहा है, कुछ कहने सुनने की बात नहीं। जीवन के चारित्रिक मूल्य को लोग भूले जा रहे हैं। फलतः असत्य-आचरण, भ्रष्टाचार जैसे दुर्गुण मानवता को घुन की तरह खाये जा रहे हैं। वास्तव में अन्तरवृत्तियों के असयम के कारण अनेक समस्याएँ पैदा हुई हैं। अगर इन असयत अन्तर-वृत्तियो को संयत किया जाय तो अन्यान्य परिस्थितियों में बहुत बड़ा अन्तर आ सकता है और समस्याओ का समाधान मिल सकता है। यदि जीवन आडम्बरहीन, सयत और सादा हो तो वस्तुओं का इतना अभाव नहीं, जिसको लेकर कोई समस्या खडी हो सके। मैं मानता हूँ कुछ अशो में बाह्य स्थिति सापेक्ष होने पर भी मूलत. यह समस्या अन्तर-स्थिति सापेक्ष ही है अगर अन्तर-स्थिति का परिमार्जन करने का प्रयास किया जाय तो मै समझता हूँ यह समस्या बहुत छोटी और नगण्य प्रतीत होगी तथा इसके सुलझने मे कोई विलम्ब नहीं होगा। अतएव आज सबसे बड़ी इसी बात की आवश्यकता है कि अनैतिकता की दानवीय फौज के विरुद्ध नैतिकता तथा सदाचार के सहारे एक लडाई प्रारभ की जाय। अणुव्रत-आन्दोलन इसी तरह की एक सक्रिय और सजीव योजना है जो नैतिक अभ्युदय और चारित्रिक विकास की आधारशिला को लेकर चलती है।

कुछ लोगों का प्रश्न है कि क्या अहिंसा और आध्यात्मिकता के द्वारा समस्याओं का हल निकल सकता है? मेरा यह दृढ़ विश्वास है कि समस्याओ का स्थायी हल अहिंसा और आध्यात्मिकता की शक्ति के द्वारा ही सम्भव है। हिंसा और भौतिकता की शक्ति ने आज तक कौन सी समस्या का स्थायी हल किया? जबकि उसके पीछे

प्रचुर-साहित्य, प्रचुर-पत्र, प्रचुर प्रेसें, अनेकानेक नेता तथा अनेक सरकारें लगी हुई हैं। ऐसी स्थिति में अहिंसा के पीछे हैं कौन ? जो कुछ साधु-सन्त लगे हुए हैं, मालूम है उनके मार्ग में कितनी कितनी यातनाएँ, बाधाएँ और मुसीबतें बिछी रहती है। खेद इस बात का है कि कुछ लोग साधु और भिखमङ्गों को एक ही श्रेणी में गिन लेते हैं। आज यह आवाज लगाई जाती है कि भारत में ऐसे पचास लाख साधु बेकार है जो देश के भारभूत हैं। अगर उन्हे खेती आदि के काम में लगा दिया जाय तो देश के निर्माण-कार्य में बहुत बड़ी सहायता मिल सकती है। मैं समझता हूँ वास्तव में जो आत्म-साधना करनेवाले साधु हैं उन्हे भी अगर इसी सख्या में शामिल किया गया है तो यह भारी भूल और बहुत बड़ा दृष्टिदोष है। साधु भिखमगे नहीं, भिक्षु हैं। वे बोझ नहीं, बल्कि ससार का बोझ उतारने वाले हैं। वे अभिशाप नहीं, बल्कि जगत के लिए वरदान-स्वरूप हैं, वे कलङ्क नहीं, बल्कि जगती के शृ गार हैं। उनकी रोटी कपड़े आदि की व्यवस्था मधुकरी वृत्ति से चलती है। वे भौतिक सुख-सुविधाओं से परे रहकर सदा कड़ी आत्म-साधना और जन-कल्याण साधना में लीन रहते हैं। वे ग्राम-ग्राम में पैदल घूमते हैं। उनके लिए ट्रेन प्लेन, कार आदि की कोई आवश्यकता नहीं। उनके लिए कहा गया है :

> मही रम्या शय्या विपुलमुपधान भुजलता।
> वितान चाकाशं व्यजनमनुकूलोयमनिलः॥
> स्फुरद्दीपश्चन्द्रो विरति वनिता सग मुदितः।
> सुख शान्तः शेते मुनि रतनु भूतिर्नृपइव'॥

अस्तु। अगर अहिंसात्मक शक्तियाँ एक होकर आवाज बुलन्द करे तो देश का नक्शा बदला जा सकता है और मुसीबतों की इस बीहड़ राह में एक सुगम व भव्य मार्ग का निर्माण हो सकता है।

यह सुनिश्चित है कि किसी भी अच्छी योजना का प्रायः विरोध होता ही है। विरोध एक संघर्ष है और सघर्ष से ही ज्योति पैदा होती है। जिस योजना का विरोध नहीं होता वह पनप नहीं सकती। विरोध से घबड़ाने की कोई आवश्यकता नहीं। विरोध से घबडानेवाले खत्म हो जाते हैं और डटकर सामना करनेवाले विजय प्राप्त करते हैं। अभी जो इस योजना को लेकर विरोध किया जा रहा है, मैं समझता हूँ वह तो बिल्कुल ही नगण्य है। विरोधी बन्धुओं का कहना है कि "आचार्यजी नाम, प्रतिष्ठा और प्रख्याति के भूखे हैं।" मैं कहता हूँ उनको यह बात मुझे स्वीकार है। भला जन-जन के विकास का काम हो और अपना नाम हो तो इसमें नुकसान और अखरने जैसी क्या बात है ? मेरा तो सदा का यही सिद्धान्त रहा है।

काम के पीछे नाम अपने आप होता है मगर केवल नाम नुकसान और हानिप्रद है। नाम की भूख न रखते हुए काम में जुटे रहना ही हमारा उद्देश्य है। कुछ लोग यह भी कहते हैं कि साधुओं को इन लोक-संग्रह के कार्यों में पड़ने की क्या आवश्यकता है? उन्हें तो भजन, सेवा और ईश्वर-भक्ति आदि में अपना समय विताना चाहिए। मैं मानता हूँ भजन, सेवा और ईश्वर-भक्ति द्वारा हम अपना कल्याण कर सकते हैं पर संसार का नहीं। हमें यह सदा से शिक्षा मिलती आई है कि हम अपने कल्याण के साथ साथ पर कल्याण भी करें। संसार का कल्याण और उसको सम्पादित करने की भावना अपने कल्याण से परे की चीज नहीं है। संसार का कल्याण हो चाहे न हो हमें तो अपने सत्प्रयत्न का फल मिल ही जाता है। अतएव हमें विरोध को विनोद और प्रगति का शुभ संकेत समझकर उसका हार्दिक स्वागत करना चाहिए। मुझे बौद्ध साहित्य का एक प्रसंग मौके पर याद आ रहा है। एकबार गौतम बुद्ध का एक शिष्य धर्म-प्रचार के लिए बाहर जाने लगा गौतम बुद्ध ने विचार किया—देखूँ, इसमें कितनी क्षमता है। उन्होंने प्रश्न किया—'आयुष्मन्! तुम बाहर जा रहो, तुम्हे कोई गालियाँ देगा तब?

"भगवन्! मैं सोचूँगा, चलो, गालियाँ ही तो दी, पीटा तो नहीं।"

फिर गौतम बुद्ध ने कहा—"अरे! कोई पीटेगा तब?"

"मैं समझूँगा चलो पीटा ही, हाथ पैर तो नहीं तोड़े।"

"अरे! कोई हाथ-पैर तोड़ देगा तब।" "मैं समझूँगा, चलो हाथ-पैर ही तो तोड़े, प्राणान्त तो नहीं किया।"

"अरे! कोई प्राणान्त कर देगा तब?" "मैं समझूँगा, चलो प्राणान्त ही तो हुआ, मेरी आत्मा और उसके गुणों का तो कुछ नहीं बिगड़ा।"

शिष्य के इन सरल तथा स्पष्ट उत्तरों को सुनकर गौतमबुद्ध ने पूर्ण प्रसन्नता के साथ साशीर्वाद विदा देते हुए कहा—"जाओ, ऐसे शिष्य ही प्रचार-कार्य में सफल हो सकेंगे।" अतएव इस प्रसङ्ग से हमें यही शिक्षा लेनी है कि हम विरोधों से कभी घबड़ाएँ नहीं। हमें विरोध का प्रतिकार कार्य से करना है न कि थोथी आवाजों व अन्य गलत तरीकों से। हमें अपने गुरुओं से यही शिक्षा मिली हुई है कि विरोध के सामने विरोध लेकर बढ़ोगे तो विरोध बढ़ेगा और यदि उसको पीठ देकर अपना कार्य करते रहोगे तो वह विरोध अपने आप खत्म हो जाएगा। मैं समझता हूँ अगर विरोध न हो तो दुतरफा काम कैसे हो। श्रीमद् भिक्षु स्वामी को किसी ने कहा—"भीखणजी आप में लोग अवगुण निकालते हैं।" स्वामीजी ने कहा—'अवगुण निकाल रहे हैं, डाल तो नहीं रहे हैं? अच्छा ही है हमारा दुतरफा काम हो रहा है। अवगुण हमें रखने थोड़े ही

हैं। कुछ हम निकाल रहे हैं, और कुछ लोग निकाल देंगे।" स्वामीजी का यह अप्रत्याशित उत्तर सुनकर पूछनेवाला चुप रह गया। यह भी होता है जब मनुष्य अच्छे मार्ग पर चलता है उस समय उसको फिसलाने के लिए बहुत से व्यक्ति अनेक बाधाएँ उपस्थित किया करते हैं। जैन-रामायण का किस्सा—जब रामचन्द्रजी राजपाट छोडकर पूर्ण समाधि-अवस्था मे पहुँचने लगे यानी जैन-शब्दो के 'क्षपक श्रेणी' में अग्रसर होने लगे, उस समय सीतेन्द्र ने उनको विचलित करने के लिए अनेक प्रकार के भय और प्रलोभन दिखाये। किन्तु वे अपने मार्ग से तिल भर भी नहीं फिसले। इस बात से सबको यही शिक्षा लेनी है कि वे पथ की शत शत बाधाओ को चीरते हुए आगे बढ़ें। विरोध और बाधाओं के रहस्य को समझने के बाद वे प्रगति के बाधक नहीं प्रत्युत् प्रगति के साधक सिद्ध होते हैं।

अन्त मे मैं यही कहूँगा कि अणुव्रत-आन्दोलन का यही आदर्श है कि मनुष्य दूसरे का दमन करने की कोशिश न कर अपना दमन करे। अपनी बुराइयों व अपनी असद्-वृत्तियों को दमन करने की कोशिश करे। यही भगवान् महावीर की वाणी है। यही गौतम बुद्ध ने कहा है ओर यही श्रीकृष्ण ने भगवद्-गीता में बतलाया है—

अप्पा चेव दमियव्वो, अप्पा हु खलु दुद्दमो।
अप्पा दन्तो सुहि होइ, अस्सिं लोए परत्थय॥

अर्थात् मनुष्य को अपने आपका दमन करना चाहिए। वास्तव मे यही कठिन है। अपने आपको दमन करनेवाला इहलोक और परलोक दोनो में सुखी होता है, इसीलिए आगे कहा है—

अप्पाणमेव जुज्झाइ किं ते जुज्झेण बज्झओ।

अर्थात् आत्मन्! यदि तू युद्ध-प्रेमी है तो तुझे अपनी आत्मा के साथ ही युद्ध करना चाहिए। बाहरी सग्राम से क्या लाभ है? इसलिए मनुष्य के लिए यही श्रेय है कि वह सोचे—

वरं मे अप्पा दन्तो, सजमेण तवेण य।
माहं परेहिं दम्मन्तो, बन्धेणेहिं वहेहिय॥

अर्थात् 'अच्छा है, मैं पहले ही सयम और तप के द्वारा अपने आप ही अपना दमन कर लूँ। अगर दूसरे लोग वध, बन्धनादि से मेरा दमन करेंगे तो फिर कोई मजा नहीं। बन्धुओ! इन ऋषिवाक्यो को पुनः याद कीजिये। मेरा यह निश्चित अभिमत है कि चाहे कोई देश हो, कोई समाज हो, कोई योजना हो, कोई वाद हो और चाहे कोई कार्यक्रम हो, वे तबतक सफल नहीं हो सकते, आगे नहीं बढ सकते, जबतक कि उनमें आत्म-दमन और आत्मानुशासन को बल व प्रश्रय नहीं दिया जाता है। मैं समझता हूँ

अगर प्रत्येक व्यक्ति 'आत्म-दमन' के इस महत्त्वपूर्ण सूत्र को अपने जीवन में स्थान देगा तभी जीवन की समस्त विषमताएँ और समस्याएँ मिटेंगी। सात्त्विकता, सदाचार एवं चरित्र-निष्ठा का विकास होगा, जो ससार राष्ट्र और समाज के लिए एक अनुपम देन होगी। मैं आज जन-जन को आह्वान करूँगा कि वे इस योजना को देखें, समझें, और उचित जँचे तो जीवन में ढालने की कोशिश करें।

जोधपुर,
१५ अक्तूबर, '५३

१३६ : आध्यात्मिक क्रान्तिकारी सन्त

आज आचार्य भिक्षु का चरम-दिवस है। आज से सार्ध-शताब्दी पूर्व त्रयोदशी के दिन आचार्य भिक्षु ने अक्षुण्ण सयम-साधना को सम्पन्न कर राजस्थान के सिरियारी गाँव में अपने मानव शरीर की यह यात्रा समाप्त की थी। आज हम उनकी चरम-जयन्ती मना रहे हैं। सभवतः लोग हमारी इस बेढगी चाल को देखकर आश्चर्य करेंगे। आश्चर्य की बात है ही, जहाँ प्रायः महापुरुषों की जन्म-तिथियाँ मनाई जाती हैं वहाँ हमारे यहाँ चरम-जयन्ती। लोगो की इच्छा है, वे कुछ भी मनाएँ; मैं इसपर किसी प्रकार का आक्षेप करना नहीं चाहता। मगर हमारी दृष्टि में जन्म-जयन्ती की बनिस्पत चरम-जयन्ती का ही विशेष महत्त्व है। जन्म-जयन्ती में जन्म-दिन के बाद का भविष्य अनिश्चयता की सीमा मे बँधा रहता है जबकि चरम-जयन्ती में चरम-दिवस तक के जीवन का पूर्ण उपसहार और जीवन की घटनाओं का सजीव और असदिग्ध लेख सामने मौजूद रहता है।

मुझे अधिक खेद तो तब होता है जब मैं यह सुनता हूँ कि अमुक आचार्य व अमुक सन्तों के पीछे आज शोक सभा मनाई गई। खेद! सन्तों के लिये कैसी शोक सभा? सन्त जीवित रहे तो लाखके, और मरे तो सवालाख के हैं। मेरा किसी पर रोष नहीं, मैं तो अपनी भावना व्यक्त करना चाहता हूँ। यदि मेरी आवाज किसी को पसन्द आए तो मैं उनसे यही कहूँगा कि सन्तों के पीछे शोक-सभा का मनाना सर्वथा असगत और एक अखरनेवाली चीज है। वे जिस साधना की भार को अपने सिर पर रखकर अग्रसर हुए थे यदि उसको उन्होंने पूरा निभा दिया तो यह खुशी की बात है, न कि चिन्ता शोक या दुःख की। अतः सन्तो की शोक-सभा कतई न मनाई जाय। यदि कहीं ऐसा उपक्रम होता भी है तो वह शोभनीय नहीं।

आज मुझे आचार्य भिक्षु के जीवन पर प्रकाश डालना है, उनके सिद्धान्तों और विचारों का विश्लेषण करना है तथा उनकी जीवन-चर्या के सम्बन्ध में दो शब्द कहने हैं। सक्षेप में स्वामीजी के जीवन का इतिहास इस प्रकार है :

आपका जन्म राजस्थान के कटालिया नामक ग्राम में वि० स० १७८३ में हुआ। सवत् १८०८ मे आपने गृह-त्याग किया स० १८१७ में आपने तेरापन्थ सम्प्रदाय का निर्माण किया। सवत् १८३२ में सघ के दृढ विधान का सकलन किया। अन्त में सम्वत् १८६० में भाद्रपद शुक्ला त्रयोदशी को आपने इस ससार से महाप्रस्थान किया।

आचार्य भिक्षु केवल जैनों के ही नहीं वल्कि अध्यात्म जगत के एक क्रान्तिकारी सन्त थे। कुछ लोग यह कह सकते हैं कि—"आचार्य भिक्षु ने कौन सा अच्छा काम किया? आखिर उन्होंने एक फिरका और वढा दिया, जव जैन-धर्म मे पहले से ही वहुत से फिरके मौजूद थे फिर उसमे नया फिरका और वढा देना कौन-सी बुद्धिमत्ता थी? बुद्धिमत्ता तो तव होती जव वढ़े हुए फिरके को कम किया जाता, और नया खडा न किया जाता। विचार भेद हो तो हो, मगर नये फिरके को जन्म देना तो ठीक नहीं।" मैं मानता हूँ अलग-अलग फिरके वढाना अच्छा नहीं और मैं यह भी स्पष्ट कह देना चाहता हूँ कि आचार्य भिक्षु अलग फिरका कतई नहीं वढ़ाना चाहते थे। इसका पुष्ट प्रमाण तेरापन्थ के नामकरण का इतिहास है। आचार्य भिक्षु ने सस्था का कोई अलग नामकरण करने के विषय मे कुछ विचार ही नहीं किया था, जवकि जोधपुर में किसी अपरिचित व्यक्ति के द्वारा फिरके का नाम तेरापन्थ पड़ गया। मगर मैं यह मानने को कभी तैयार नहीं कि फिरका वढने के भय से मनुष्य दोषों व धोखे की क्रूर चक्की में पिसता चला जाय। यह बुद्धिमत्ता नहीं, क्लीवता है। इसमें फिरका वढने का सवाल ही नहीं उठ सकता। प्रत्येक व्यक्ति का अपना दिमाग है अपना विचार है अपना विवेक हैं जहाँ उसे सतोष शान्ति और विश्वास न मिले तो क्या वह उससे चिपट कर वैठा रहे? फिरका वढने के भय से अपना आत्महनन करना कदाचित् भी युक्तिसगत नहीं। यद्यपि स्वामीजी को अपना अलग सघ कायम करना कतई पसन्द नहीं था परन्तु वे करते क्या, जव वात गले तक आ गई और कोई दूसरा मार्ग नहीं रहा तव क्या वे सत्यव्रती शेर किसी वन्द पिंजडे में घुट-घुटकर अपनी आत्मा के साथ अन्यान्य कर सकते थे?

आज जव मैं स्वामीजी के जीवन और उनके सिद्धान्तों पर प्रकाश डालने जा रहा हूँ तो यह सहज सम्भव है कि तात्कालिक इतिहास का कुछ वर्णन भी हो। तात्कालिक स्थितियों के विषय मे स्वामीजी के विचारो की विवेचना करते समय यदि व्यक्ति अपनी कम समझ के कारण किसी के प्रति चोट, आक्षेप या आरोप समझेगा तो

मेरा स्पष्ट कहना है कि मैं इसका कतई जिम्मेदार नहीं हूँ। मैं फिर इसी बात को दोहरा दूँ कि मेरी नीति आक्षेपात्मक है ही नहीं। न मैंने कभी किसी पर व्यक्तिगत आक्षेप किया है, न करता हूँ और न भविष्य में किया ही जायेगा। मुझे किसी की निन्दा व किसी पर कटाक्ष करना पसन्द नहीं है। ऐसी स्थिति में मुझे गलत समझनेवाला स्वयं अपने को गलत साबित करेगा। व्याख्यान के समय चौर्यवृत्ति पर तीखे शब्दों में प्रहार करने पर यदि कोई चोर यह सोचे कि आज तो मेरे प्रति बड़ा कटाक्ष और तिरस्कार किया गया है तो यह उसकी बुद्धि के दिवालिएपन के सिवाय और क्या है ?

स्वामीजी अपने जमाने के एक महान स्रष्टा थे। वे जमाने की थपेड़ों से घबड़ाए नहीं। उनको जब सत्य का प्रकाश मिला तो उन्होंने निर्भीक होकर स्पष्टतापूर्वक उस जमाने की स्थितियों पर सैद्धान्तिक विश्लेषणपूर्वक विचार किया। उन्होंने जिन दो मुख्य पहलुओं पर विचार किया, वे आचार और विचार, उन्होंने अपने अन्तर्हृदय में विचार किया कि जब हमने आत्म-कल्याण के लिये घर-बार छोड़ा तो हमें मिथ्या मान्यताएँ छोड़कर शास्त्रीय वचनों के आधार पर ही चलना चाहिये। दूसरी तरफ आपने तत्कालीन साधु-समाज के आचार-विचारों को देखा। वह कोई साधु-समाज था या सामन्तशाही का नग्न चित्र। ये आलीशान मकान साधुओंके लिये और खुलेआम साधु आधाकर्मी दोष को भूलकर इनमें मौज उड़ा रहे हैं। आज्ञा और प्रलोभनादि जिसतिस को मूँडकर शिष्य-लोलुपता का घृणित उदाहरण उपस्थित कर रहे हैं। परस्पर कलह, कदाग्रह, गुटबंदी व जिलाबन्दी के भयंकर शिकार हुए चले जा रहे हैं। यह कैसा साधु-समाज और कैसा विकृत साध्वाचार !

इसी तरह विचारात्मक पहलुओं को लेकर भी उन्होंने तत्कालीन प्रचलित दया, दान, मिथ्यात्वीकारणी मिश्र पुण्य-पाप और अल्पपाप बहुनिर्जरा आदि मान्यताओं के प्रति अपना सैद्धान्तिक विरोध प्रकट किया। सवत् १८१५ तक आप इन स्थितियों को सोचते-समझते और देखते रहे। तदनन्तर अनेक प्रयत्नों के बावजूद भी जब आपके गुरु रुघनाथ जी आपके विचारों से सहमत न हुए तब आपको विवश होकर उनसे अपना सम्बन्ध विच्छेद करना पड़ा।

उपरोक्त तात्कालिक कतिपय मान्यताओं का सैद्धान्तिक व यौक्तिक प्रमाणों के आधार पर विश्लेषण करते हुए आपने बताया कि पारमार्थिक दया अन्तरात्मा का गुण व लक्षण है। उसका बाह्य तत्त्वों से सम्बन्ध जोड़ा नहीं जा सकता। अन्तरात्मा के पापों से, बुराइयों से व असत्प्रवृत्तियों से बचाने के प्रलोभन बलात्कार आदि से किसी के शरीर व प्राणों को बचाना परमार्थिक दया का न तो सही स्वरूप ही है और न

लक्ष्य ही। आपने कहा कि विशुद्ध दया किसी को न मारना है। यही विशुद्ध दया का लक्ष्य है। इसमें बचाना अपने आप आ जाता है। न मारने का प्रतिफल ही तो बचाना है। उदाहरणतः मार्ग मे एक चींटी चली जा रही है। व्यक्ति ने यह सोचकर कि यह मेरे द्वारा न मर जाय, अपने पैरों को बचाकर रखा। यहाँ दया किसे कहा जाय ? जबकि एक ओर व्यक्ति की आत्मा हिंसा से, पाप से बची है और दूसरी ओर चींटी जिन्दा रही है। आपने बताया—चींटी का जिंदा रहना वास्तविक दया नहीं। वास्तविक दया तो व्यक्ति की आत्मा को हिंसा के पाप से बचाना है, चींटी का आनुषंगिक बचाव ले। दूसरे तो इसमें अपने आप निहित हैं। यदि हम चींटी को जिन्दा रखने की वास्तविक दया रखें तो देखिये, दो क्षण बाद ही जोरो की आँधी आती है और चींटी उड़ जाती है—ऐसी स्थिति में क्या दया भी उसके साथ-साथ उड़ जाती है ? इसलिये स्वामी जी ने बताया कि आत्मा को पतित होने से बचा लेना ही वास्तविक दया है। प्राण व शरीर रक्षा तो उसका अनुषंगिक फल है। इसी तरह उन्होंने बताया कि कसाई जानवरो को काटता है तो साधु उसे जानवर न काटने का उपदेश देते हैं, तथा हिंसा के बुरे फल बताते हैं। कसाई का हृदय बदलता है और वह जीवन भर के लिये जानवरो को न मारने का संकल्प कर लेता है।

यहाँ जानवरो का जीवित रहना वास्तविक दया नहीं वह तो उसका प्रसंगोपात्त फल है। वास्तविक दया है कसाई का आत्मोत्थान। इसलिये अहिंसात्मक तरीकों से किसी आततायी की आत्मा को पापों से बचाना वास्तविक दया है। शेष दया जिसमें केवल शरीर व प्राण रक्षा ही उद्देश्य है उसको आपने लौकिक व्यावहारिक दया बतायी थी। इसके साथ-साथ आपने 'बचाओ' के स्थान पर 'मत मारो' के सिद्धान्त का प्रतिपादन किया। आपने कहा—'बचाओ' कहने में हिंसा का भी कुछ अनुमोदन नहीं होता। अतः 'मत मारो' का सिद्धान्त ही व्यापकपूर्ण युक्तियुक्त व उपादेय है और इसीका नाम वास्तविक दया है।

इसी प्रकार दान के विषय में आपने बताया कि किसी को रोटी खिलाना, पानी पिलाना, दवा देना ये सच्चा दान नहीं, ये तो सामाजिक सहयोग की भित्तियाँ हैं। सच्चा दान तो वह है कि किसी तथाकथित पशु को मानव बना दिया जाय। किसी अज्ञानी को ज्ञानी बना दिया जाय, तथा जहाँ अहिंसा का पोषण हो। जहाँ पात्रदान का प्रश्न है, वहाँ स्वामी जी ने सच्चे साधु को शुद्ध आहार-पानी देना उपादेय माना है। अतिरिक्त इसके जो आपसी लेन-देन हैं उसको आपने व्यवहार सापेक्ष, नैतिक और अनैतिक, लौकिक दान की सीमा में बताया। उसको आध्यात्मिकता की सीमा में कभी समाहित नहीं किया जा सकता। आज लोग यदि यह पूछें कि यह विनोबाजी का भूदान क्या है ? भूदान-यज्ञ के सूत्रधार बराबर यह कहते आ रहे हैं कि किसी भूमि

हीन को भूमि देना कोई दान नहीं और न किसीपर अहसान ही है। इनका मतलव तो यह है कि जिसके पास अपने हिस्से से अधिक भू-भाग है वह उसे रखने का अधिकारी नहीं है। इसलिये वह अपने हिस्से से अतिरिक्त भू-भाग को अपने भूमिहीन समाजिक भाइयों को प्रदान करे। स्वामीजी ने वताया कि सर्वश्रेष्ठ दान अमयदान है। अभय-दान का मतलव है स्वयं निर्भीक बने और दूसरो को भी निर्भीक वनाएँ। पैसे देकर चन्द समय के लिए वकरा छुड़ाया जा सकता है पर यह अभयदान नहीं। अभयदान तो वह है कि कसाई का हृदय वदलकर उसे इस खूनी धर्म से मुक्त कर दिया जाय।

तीसरी विचार-क्रान्ति थी, मिथ्यात्वी की क्रिया। उस समय जैनों में जो सकीर्णता आ गई थी। उसपर आपने डटकर प्रहार किया। आपने कहा—यह कहना कि जैनतरों की अच्छी क्रिया भी आध्यात्मिक सीमा से पर हैं वह आत्मशुद्धि का साधन नहीं और ससार-भ्रमण को वढानेवाली है जो विल्कुल गलत और अप्रमाणिक है। अच्छी क्रिया से जैन या अजैन का कोई प्रश्न नहीं वह सवकी आध्यात्मिक सीमा में हैं। वह आत्म-शुद्धि का साधन है और ससार-भ्रमण को मिटानेवाला है।

चौथी विचार-क्रान्ति थी, मिश्र पुण्य पाप। इसका तात्पर्य यह है कि एक क्रिया से पुण्य व पाप दोनों की उत्पत्ति। जैसे किसी ने किसी को कच्चा जल पिलाया तो वहाँ दो वातें हुई। एक तो जलीय जीवो की हिंसा और दूसरे प्यास की शमन। जलीय जीवो की हिंसा हुई। उससे तो पाप निष्पन्न हुआ और जो प्यास का शमन होने से मनुष्य सुखी हुआ—उसका पुण्य। स्वामीजी ने इस मान्यता का खण्डन किया। उन्होंने कहा—"यह कभी सभव नहीं कि एक क्रिया से पुण्य और पाप दोनों उत्पन्न हो जाय। यह कहना कहाँ तक युक्तिसगत है कि एक ही व्यापार में घाटा और नफा दोनों होते हैं। पुण्य और पाप दोनो की क्रियाएँ अलग-अलग हैं। एक क्रिया से या तो पुण्य होगा या पाप।"

इस तरह पाँचवी विचार क्रान्ति थी, अल्पपाप वहुनिर्जरा। अर्थात् देव, गुरु, धर्म के लिये हिंसा करने मे अल्पपाप होता है धर्म अधिक। आपने कहा—यह इतना लचीला मिद्धान्त है कि जिसके ओट में देव-गुरु-धर्म के लिए कुछ भी किया जा सकता है। हिंमा तो हिंसा ही है चाहे वह धर्म के लिए हो या चाहे साधुओं के लिए हो। हिंसा पाप है ओर वह त्रिकाल में भी धर्म नहीं कहला सकती।

इस प्रकार स्वामीजी आचार-विचार सवधी सैद्धान्तिक मतभेद को लेकर स्थानक वासी सम्प्रदाय से पृथक हुए। पृथक होते ही उन पर विपत्तियों का पहाड़ टूट पड़ा। विरोधी लोगों द्वारा उनके सामने अवरोध की चट्टानें खडी की गई। उनको अन्न-जल और स्थान न देने की दुहाई दी गई, परिणाम में जो जग के लिये अन्तिम विश्राम

स्थल होता है, वही उनका पहला विश्रामस्थल हुआ। पाँच वर्ष के दीर्घकालीन समय तक उनको पेट भर भोजन नहीं मिला। जो कम से कम मूल्यवाला मोटा कपड़ा मिलता उसके लिए गुरु और शिष्यो में मनुहारें होती। इसका १६ वर्ष का दीर्घकालीन इतिहास इन्हीं रोमाचक दृश्यों की कड़ियो से जुडा हुआ है। मगर वे महापुरुष इन शारीरिक कष्टों से कब घवडाने वाले थे? विघ्नों, बाधाओं और विपत्तियो के तूफानो में इञ्च भर भी विचलित और क्षुब्ध नहीं हुए। उस कटकाकीर्ण मार्ग पर वे पैर जमाए धैर्यपूर्वक आगे बढ़ते गये। क्रूर तूफानो मे उद्वेलित भीषण सागर मे उन्होंने अपनी लघु नोका को डालकर सागर की क्रूर लहरियों से लोहा लेना प्रारम्भ किया। उन्होंने शिथिलाचार के पोषक व समर्थको को ललकार कर कहा कि "प्रण शून्य शव के समान है। प्रण को खण्डित कर प्राणों को धारण करना प्रण के साथ खिलवाड़ करना है।" वे इसी विचार को अपने जीवनका मूलमत्र बनाकर अपने जीवन का बलिदान करते हुए तथा ससार की उग्र से उग्र शक्तियों के साथ लडते हुए आगे बढ़े।

एक समय जब लोगो की रूढ़िवादिता और आग्रह बुद्धि को देखकर स्वामीजी जन-कल्याण से कुछ निराश होकर आत्म-कल्याण मे लग गये, चौविहार तपस्या और नदी की गर्म रेती पर आतापना लेने लगे, उस समय उनकी कम्पित कर देनेवाली कठोर साधना को देखकर दो साधुओं के दिल मे स्वयं एक स्फुरणा का जागृति हुई। उन्होंने स्वामीजी से प्रेरणा भरे शब्दो मे प्रार्थना की—स्वामीजी। आप यह कठोर साधना हमें दीजिये, हम इसे सहर्ष निभाएँगे। आपके लिए यह मौन साधना का समय नहीं है। देखिये—जन-कल्याण की साधना आपको टकटकी बाँध निहार रही है। आपके इशारे और आपके एक कदम रखने की जरूरत है, सहस्रो लोग आपके कदमो के पीछे चल पड़ेंगे, आपके पथ का अनुसरण करेंगे। उन स्थूलहृदय सन्तो की आवाज स्वामी के हृदय पर असर कर गई। परिणामतः स्वामीजी मौन साधना को स्थगित कर जनता के कल्याण के लिये अथाह परिश्रम करने लगे। वास्तव मे यहीं से उनके जन-कल्याण व साहित्य-सर्जना का सूत्रपात हुआ। अल्प समय में ही उन्होने अपनी कुशल लेखनी द्वारा सत्साहित्य का ढेर लगा दिया तथा सहस्रो लोग आपकी विचारधारा से प्रभावित होकर आपके सच्चे अनुयायी बने। लोगों को स्मरण रहे, निराशा के बादलो को छिन्न-भिन्न कर स्वामी जी ने नई दीक्षा ग्रहण करते समय इन दोनो सतों को अपने से बड़ा माना। ये ही वे सन्त हैं जो तेरापन्थ के समस्त दीक्षितात्माओ मे अग्रगण्य गिने जाते हैं, जिनके शुभ नाम सस्था की पाल को थिर बनाकर (थिरपाल) तथा सत्य की फतह (फतह) अपने आप सार्थकता से अलकृत हो गये।

जब स्वामीजी को यह दृढ़ विश्वास हो गया कि अब लोग समझेंगे और मार्ग चलेगा तब उन्होंने एक सर्वाङ्ग सुन्दर व स्थिर विधान बनाया, जिसके आधार पर सारी

सस्था का निर्माण हुआ। ये अव्वल दर्जे के अनुशासनप्रिय व आचारप्रिय थे। अनुशासनहीनता व आचारहीनता के कट्टर विरोधी व कट्टर आलोचक थे। वे इसलिये प्रतिपल सचेष्ट व सतर्क रहा करते थे। अपने शिष्यों में उन्हें शिथिलाचार व अनुशासनहीनता कतई सह्य नहीं थी। जब आप अलग हुए थे तब आपके १३ साथी थे मगर अन्त में घटते-घटते ६ रह गये। फिर भी उन्हे कोई भय न था। वे यही चाहते थे कि बाँकी कितने ही रहे किन्तु रहे सब अक्षुण्ण, आचारी मजबूत सयमी तथा अनुशासित। कम या अधिक सख्या की उन्हे चिन्ता न थी, चिन्ता थी उन्हे आचार और अनुशासन की।

उस समय साधुओं की अत्यन्त कमी होने पर भी आप किसीको दीक्षित करने में बडे सतर्क थे। दीक्षार्थी के वैराग्य की कड़ी परीक्षा व पूरी छानवीन करके पूर्ण भरोसा होने पर ही वे किसी को दीक्षित करते थे। स्वामीजी के विचारों मे दीक्षा के लिये जातिविशेष का कोई वन्धन नहीं था। ओसवालो को ही दीक्षा दी जाय ऐसा उनका कहीं उल्लेख नहीं है। "जिण तिणनै मत मूंडज्यों"—यह कहनेका उनका यही तात्पर्य था कि दीक्षा योग्य को ही दी जाय, अयोग्य को नहीं। एक व्यक्ति स्वामीजी के पास आया और बोला—"मुझे दीक्षा लेने का विचार है दीक्षा दीजिये।" स्वामीजी ने उसकी परीक्षा करते हुए पूछा"—जब तुम दीक्षा के लिये माता से पूछोगे ओर माता रोने लगेगी उस समय तुम्हे रुलाई तो नहीं आयेगी?" यह सुनकर वह बोला—"महाराज, माता को जब रोते देखूगा तो मुझे रुलाई आ ही जायेगी।" स्वामीजी ने उसे दीक्षा में अयोग्य वताते हुए कहा—"तुम दीक्षा के योग्य नहीं हो, तुम्हारा मन अभी कच्चा और कुटुम्बियो में मोहासक्त है। तुम दीक्षा लेकर क्या निहाल करोगे? जब वर वधू को लेकर ससुराल से विदा होता है, उस समय पीहरवालों को रोते देखकर विरहवश वधू का रोना अस्वाभाविक नहीं, किन्तु उससमय यदि वर भी रोने लगे तो लोग क्या समझेंगे? कितना हास्य होगा? इसी तरह तुम्हे दीक्षा लेते देखकर तुम्हारी माता का रोना अस्वभाविक नहीं, किन्तु तुम्हारा रोना सर्वथा अनुपयुक्त है। तुम कायर हो, वच्चे हो, मैं तुम्हे दीक्षा नहीं दूँगा।"

पहले कई वर्षों तक स्वामीजी के तीन ही तीर्थ रहे। साध्वियाँ तब नहीं थीं। किसी ने आक्षेप करते हुए कहा—'स्वामीजी आपके तो सिर्फ तीन ही तीर्थ हैं। अतः आपका संघ पूर्ण खण्डित नहीं है।" स्वामीजी ने तत्काल उत्तर दिया—जो है सो तो पूर्ण शुद्ध और निष्कलक है न? लडडू चाहे खण्डित भले ही हो, मगर है बूंदी का, बालू या रेत का नहीं।" वे वडे गुणग्राही थे।

हर किसी आक्षेप या दुर्वचन से उनकी वुद्धि इस प्रकार गुण ग्रहण करती थी कि विचार करनेवाला अपने आप शर्मिन्दा रह जाता था।

जब स्वामीजी रूघनाथजी से अलग हुए तो रुघनाथजी ने आवेशपूर्वक कहा—"भीखण। देखेंगे, अब तुम कहाँ जीओगे ? आगे तुम, पीछे मैं हूँ।" स्वामीजी ने कहा—"आपकी बडी मेहरबानी है। पीछे आप और आगे मैं हूँ।" रूघनाथजी ने कहा "तुम क्या समझते हो ? तुम जहाँ जाओगे वहाँ तुम्हारे पीछे लोगो को लगवा दूँगा।" स्वामी ने कृतज्ञता प्रकट करते हुए कहा—"इससे बढकर और आपकी क्या कृपा होगी, लोग सत्य-मार्ग के पीछे चले तो और चाहिये ही क्या ?"

ये प्रसग किसी पर व्यग कसने के लिये नहीं कहे गये हैं। इनको कहने का यही तात्पर्य है कि स्वामी कितने गुणग्राही थे।

पहले-पहल तीन बहनें दीक्षा लेने के लिये तैयार हुई। जिनके नाम थे—कुशलाजी, मटूजी और अजबूजी। उन्होंने स्वामीजी से दीक्षा के लिये प्रार्थना की। स्वामीजी ने सैद्धान्तिक परम्परा के अनुसार उन बहनों से कहा—'देखो तुम दीक्षा तो लेना चाहती हो, किन्तु तुम्हे यह मालूम रहे कि अपने सघ मे तीन साध्वियों से कम साध्वियाँ नहीं रह सकतीं। ऐसी स्थिति में किसी एक साध्वी का किसी कारण से वियोग होने पर बाकी दो साध्वियो के लिये अनशन के अतिरिक्त कोई दूसरा विकल्प नहीं है। यदि तुममें इतनी हिम्मत और साहस हो तो दीक्षा की बात करना अन्यथा नहीं।" उन बहनों ने भी गजब कर दिया। उनने साहसपूर्वक जवाब दिया—"हमें आपकी बात स्वीकार है। अगर हममें से किसी एक का वियोग हुआ तो शेष अनशन द्वारा अपना बलिदान करने के लिये सदा प्रस्तुत रहेंगी।" स्वामी उन बहनी की दृढप्रतिज्ञता देखकर प्रसन्न हो गये। उनको दीक्षा देकर आपने चतुर्थ तीर्थ की स्थापना की। स्वामीजी अपने आदर्श में कितने मजबूत और स्पष्टवादी थे। यह इस प्रसग से अपने आप सिद्ध हो जाता है। तीर्थ अपूर्ण था इसका उन्हे कोई विचार नहीं था। दीक्षार्थी बहनों को उन्होंने एक नितात कटु सत्य से पहले ही सजग व सतर्क कर दिया। उनके जीवन की ये महान विशेषताएँ थीं।

स्वामीजी की बुद्धि युक्ति-प्रधान थी। इतनी सरल और व्यावहारिक युक्तियों का प्रयोग करते थे कि जिसको एक साधारण से साधारण बुद्धिवाला भी तत्काल समझ लेता था। एक समय आपके साधु गाँव में जल लेने के लिए गये। गाँव में एक घर के अतिरिक्त और कहीं पका हुआ जल नहीं मिला। जिस घर में जल था उस घरकी बहन साधुओं के बहुत समझाने पर भी उस धोवन को देने के लिये राजी न हुई। स्वामीजी को इस बात की खबर होनेपर वे साधुओ के साथ उस बहन के घर पर गये और कहा—"बहन तुम्हारे यहाँ धोवन पड़ा है, वह साधुओ को क्यों नहीं देती हो ?" उसने कहा—"महाराज। और जल है वह ले लो, यह धोवन तो मैं आपको नहीं दूँगी।"

स्वामीजी ने कहा "कच्चा जल हमारे काममें नहीं आ सकता। हमें तो वही चाहिये। आखिर इसे न देने का क्या कारण है ?" उसने कहा "महाराज, मैंने सुना है कि जैसा यहाँ दिया जाता है वैसा ही आगे मिलता है, इसलिये यह सच है कि मुझसे पका हुआ जल दिया नहीं जाता। आप क्षमा करें।" स्वामी जी ने मन में विचारा यह तो ऐसे माननेवाली नहीं है। इसको तो किसी तरकीब से समझाना चाहिये। स्वामीजी ने कहा—"बहन तुम्हारे गाय-भैंसे हैं, उन्हे तुम क्या खिलाती हो ?" उसने कहा घास, चारा, फूस कुट्टी आदि। स्वामी जी ने फिर पूछा "अच्छा उसके बदले में तुम्हें क्या मिलता है ?" उसने कहा—दूध-दही-घी-मक्खन आदि। स्वामीजी ने तत्काल उसके दिमाग पर चोट करते हुए कहा—"बहन। हम ही ऐसे क्या हैं, जो हमको धोवन देने से तुम्हे धोवन ही मिलेगा।" बहन विस्मृत रह गई उसने कहा, "महाराज, आप तो बडे बुद्धिमान हैं। आपने मेरी आँखें खोल दीं। लो, ले जाओ यह पडा हुआ धोवन।" स्वामीजी की इस महान् कला को देखकर साधु चकित रह गये। उन्होने स्वामीजी का इशारा पाकर तत्काल पात्र भर लिये। जहाँ एक ओर गर्मी के मौसम में जल दुर्लभ हो रहा था, दूसरी ओर एक बहन अन्धश्रद्धा मे जकडी हुई थी, वहाँ स्वामीजी की दिव्यबुद्धि से एक ओर जल सुलभ हुआ तो दूसरी ओर बहन भी अन्धश्रद्धा से विमुक्त हुई।

स्वामीजी के हृदय से शास्त्र-मन्थनपूर्वक जो सच्ची आवाज निकलती, उसमें आप मेरु की तरह अविचल रहते। किसी डर या भय से उनको बदलने का वे सपने में भी विचार नहीं करते। आपने एक पद्य रचा है—

छ लेश्या हूती जद वीर में जी हूता आठू ही कर्म।
छद्मस्थ चूक्या तिण समेजी मूरख थापै धर्म॥

इस पद्य को देखकर आपके पहरजी स्वामी ने प्रार्थना की—"गुरुदेव यह पद्य कुछ कड़ा है। विरोधी लोग इसको देखकर नाच उठेंगे। स्वामीजी कहा—"कड़ा तो ठीक मगर सत्य है या नहीं ?" भारमल स्वामी ने कहा—"देव सत्य होने में कोई शका नहीं, किन्तु है कटुसत्य।" स्वामीजी ने निर्भीकतापूर्वक कहा—"सत्य है तो कोई भय नहीं, फिर चाहें कितना ही कडा क्यों न हो, चाहे कितना ही कटु सत्य क्यो न हो। अब बात रही नाचनेवालो की, उनकी मुझे परवाह नहीं है। उनसे भय और सकोच करना कभी मैंने सपने में भी सीखा नहीं है।"

स्वामीजी जिस बात को और जिस आचरण को सिद्धान्त के विपरीत देखते, उस समय उनकी आत्मा में एक तूफानी प्रेरणा उठती। वे जगे हुए शेर की तरह दहाड मार कर उठ खडे होते और उसपर क्रूर प्रहार करने से न चूकते। शिथिलाचार को विरुद्ध

उनकी तूफानी क्रान्ति अपनी शानी नहीं रखती। देखिये ये पद्य जहाँ तात्कालिक स्थिति का रहस्योद्घाटन करते हैं वहाँ शिथिलाचार के प्रति भी परम अग्नि-वर्षा करते प्रतीत होते हैं।

"वैराग धरियो ने भेष वधियों, हथ्यांरो भार गधा लदियो,
गधा थाकां न वोभ दियो डालो एहवा भेषधारी पचम कालो,
"खाय पीय सुखे सूइ रहै ढीला वण रह्या लूठा
गोचरी विहार करे जराँ जाने रावला कोतल छूटा"
विन अकुश जिम हाथी चालै घोड़ो विना लगाम जी
एहवी चाल कुगुरारी जाणो कहिवा न साधु नाम जी"

शिथिलाचारियो से उनको कभी नहीं पट सकती थी। उन्होने खुल्लमखुल्ला शिथिलाचार का विरोध किया, उन्होंने स्पष्टतापूर्वक कहा—जो दुष्षमकाल की ओट लेकर शिथिलाचार का प्रचार व समर्थन करते हैं, वे साधु नहीं कहला सकते। वे ढोंगी और पाखण्डी हैं।

स्वामीजी दूरदर्शी महापुरुष थे। उनकी प्रत्येक क्रिया में कुछ न कुछ रहस्य छिपा रहता था। ७० की वृद्धावस्था होनेपर भी वे खडे-खडे प्रतिक्रमण किया करते थे। किसी श्रावक ने आपसे सानुनय कहा—"स्वामी जी। आपकी अवस्था काफी हो गई है, अतः अब आप बैठे-बैठे प्रतिक्रमण किया करे।" स्वामजी ने तत्काल उत्तर दिया "तुम समझते नहीं हो, मैं यदि खड़ा-खड़ा प्रतिक्रमण करता हूँ तो बाद में होनेवाले साधु बैठे-बैठे तो करेंगे। यदि मैं बैठे बैठे करने लगूँ तो कहीं वे लेटे-लेटे न करने लगे।"

आखिर स्वामीजी सियारी में पधारे, जहाँ उन्होने अनशन ग्रहण कर इस पार्थिव शरीर का परित्याग किया। अन्तिम समय में एक वहुत ही आश्चर्यजनक घटना घटी जो उनके अवधि-ज्ञान पैदा होनेका उत्कृष्ट प्रमाण था।

स्वामीजी ने कहा—साधु और साध्वियाँ आ रहीं हैं। उनके सामने जाओ। कुछ लोगों ने समझा—स्वामीजी का ध्यान साधु-साध्वियो में लगा हुआ है—इसीलिये ऐसा वे कह रहे हैं वरना चौमास में साधु-साध्वियों के आने का प्रसग ही कैसे बन सकता है? कुछ ही समय बाद सबने देखा, दो साधु आ रहे हैं और उनके आने के कुछ समय बाद तीन साध्वियाँ आ रही हैं जो तृपा से अत्यन्त व्याकुल हैं। सबके आश्चर्य की सीमा न रही। जीवन के मन्थन से स्वामीजी को जो सार मिला वह उनकी सतत् साधना और महान् तपश्चर्या के अनुरूप ही था।

अन्त में मैं यही कहूँगा कि स्वामीजी ने इस युग में जन्म लेकर संसार का महान् उपकार किया। उन्होंने तिमिराच्छन्न दिशाओं में ऐसा प्रकाशपुँज फैलाया जिसकी

स्फटिकोज्ज्वल ज्योति युगानुयुग इस ससार का पथ-प्रदर्शन करती रहेगी। सक्षेप में यही कहना है कि एक धार्मिक महापुरुष के नाते अनेक आवरण में छिपे धर्म के विशुद्ध व वास्तविक स्वरूप को जनता के सामने उन्होने उपस्थित किया। उन्होंने वताया—धर्म में पूँजी का कोई स्थान नहीं। जव-जव धर्म का ग्रन्थिवन्ध पूँजी से होता है तव-तव धर्म अपने विशुद्ध स्थान से नीचे खिसक जाता है। खिसकते-खिसकते वह ऐसी डाँवाडोल स्थिति में पहुँच जाता है कि जिससे उसे अफीम कहकर उसपर कटाक्षभरी आवाज कसी जाने लगती हैं। यह वेजा नहीं था क्योंकि तथाकथित धर्म केवल धर्म का जामा पहने हुए था। वस्तुतः वह धर्म नहीं था। स्वामीजी ने धर्म की व्याख्या करते हुए वताया—धर्म आत्मशुद्धि के माधनों का नाम है। धर्म आत्म-मार्जन, चारित्र-शुद्धि, सदाचार, शील, और आत्मनियत्रण में है। कर्म का जातिवाद, वर्गवाद, और यथार्थवाद से कोई सम्वन्ध नहीं। उसपर उसका समान अधिकार है जो धर्म कलह, सघर्ष, विग्रह और वैपम्य फैलाता है, वह धर्म नहीं वल्कि धर्म के नाम पर कलक है। इस तरह स्वामीजी ने वास्तविक धर्म का जन-जन में प्रसार करते हुए अपने जीवन का वलिदान किया।

आज एक वार पुनः हम उस महापुरुष को अपनी हार्दिक श्रद्धाजलि समर्पित करते हैं।

जोधपुर,
(भिक्षु चरम जयन्ती महोत्सव)

१३७ : विरोध और प्रतिकार

दुनियाँ अर्थ को सव कुछ समझ वैठी है। आर्थिक समस्या को प्रमुखता देना इसका ज्वलन्त उदाहरण है। पर अर्थ साध्य नहीं, साधन है। गृहस्थ का कार्य अर्थ के विना नहीं चल सकता फिर उसके लिए चारित्र मुख्य होना चाहिए। वास्तव में देखा जाय तो चारित्र ही मूल सम्पत्ति है, अर्थ सचय नहीं। यदि सचय के लिए ही अर्थोपार्जन किया जाता है तो उससे कोई लाभ नहीं, वह अनुपयोगी है।

हमारा मैत्री-भाव सवके साथ वना रहे, इसके लिए प्रयत्न चालू है। हम किसी पर व्यक्तिगत आक्षेप न तो करते हैं और न हमारी ओर से किसी आक्षेप का प्रतिकार करने के लिए पर्चे आदि ही निकाले जाते हैं। अग्नि मे लकड़ी न डालना उसे बुझाने का अच्छा प्रयास है। ठीक इसी तरह विरोध का प्रतिकार न करना विरोध को मिटाने का एक सक्रिय प्रयास है। हाँ, कभी-कभी सौहार्द्रपूर्ण वार्तालाप का भी पर्चे आदि के द्वारा विकृत रूप सामने आता है तो एक दफा ऐसा विचार आता है कि ऐसे वार्तालाप से दूर रहना ही ठीक है।

जोधपुर, (अणुव्रत सेमिनार)
१६ अक्तूबर, '५३

१३८ : साहित्य में नैतिकता का स्थान

इन दिनो हर उपस्थित व्यक्ति को अणुव्रत से प्रेरणा मिलती रही है। आत्म-निर्माण के कार्य में मानव-मानव को भाग लेना चाहिए और आशा है लेते भी रहेंगे। चाहे वे किसी वर्ग, किसी वर्ण और किसी जाति के हों।

कवि अपनी काव्य-शक्ति से जन-मानस में नैतिकता की लहर दौड़ाकर सहयोग दे। वे अपनी शक्ति का जादू जन-जन पर डाले। साहित्यकार अपने साहित्य में नैतिकता को स्थान दे। सन्तो, आचार्यों और महन्तो को भी आज मन्दिरों, मठो और अन्य स्थानो में बैठे रहने का समय नहीं। आजका मानव दुःखी है। वह राहत चाहता है। उसका मार्ग-दर्शन किया जाना चाहिए। उसके लिए चरित्र-निर्माण की प्रेरणा से भरी वाणी की आवश्यकता है। आज नुक्ताचीनी की आवश्यकता नहीं। आवश्यकता है मानव में मानवता भरने की।

आज दुनियाँ पर स्वार्थों के काले बादल छाए हुए हैं। ऐसे समय में परमार्थ पथ पर चलने की आवश्यकता है। अणुव्रत-आन्दोलन ही उन काले बादलो को हटाने में सहायक होगा।

मैं केवल बाते करना नहीं चाहता, कुछ कर दिखाना चाहता हूँ। यदि जनता का नैतिक सहयोग रहा तो कर दिखाऊँगा। मुझे इसमें कोई सशय नहीं लगता।

कवि भी इस नैतिकता के प्रसार में अपनी शक्ति का सदुपयोग करेंगे—ऐसी आशा है।

जोधपुर,
१७ अक्तूबर, '५३

१३९ : भारतीय संस्कृति और दीक्षा

भारतीय संस्कृति में दीक्षा का बहुत बड़ा महत्त्व रहा है। बडे-बड़े सम्राट, राजे-महाराजे, अपनी सारी राज्य-सम्पत्ति को ठुकराकर सन्यासी बन जाते थे। इसके अनेक उदाहरण अतीत के इतिहास में मिलते हैं। आज के इस युग में वही दृश्य आपलोगों के समक्ष साकार होने जा रहा है।

आज का भौतिकवादी मानव परिग्रह का दास बनता जा रहा है। उसका जीवन विलासिता में खपता जा रहा है। वह हिंसा से खेल खेलता है। झूठ और भ्रष्टाचार

दिन पर दिन बढते जा रहे हैं। नेताओं और कार्यकर्त्ताओं की आवाज का असर लोगों पर नहीं होता। ऐसी हालत में ये (दीक्षार्थी) दुर्गुणो से दूर रह कर अपने जीवन में सात्त्विकता का सञ्चार करेंगे।

मैं मानता हूँ तेरापथ को लेकर कुछ नई-नई भ्रॉतियाँ लोगों में फैलाई गई हैं। किन्तु इसका मुझे तनिक भी खेद नहीं है। विरोध का प्रतिकार वापिस विरोध करना नहीं, प्रत्युत् उसे सहते चले जाना है। मैंने अभी-अभी देखा सड़कों पर पोस्टर चिपके थे जिनपर लिखे थे—तेरापन्थ की भीषण मान्यताएँ—यह पाप, वह पाप आदि-आदि। मैं सोचता हूँ, व्यक्ति को अपने ही विचारो का प्रसार करने का अधिकार है। किसी अन्य के विचारों का विकृत रूप बनाकर जन-मानस में उनके प्रति घृणा के भाव भरना अनधिकार चेष्टा है, पाप है। फिर भी ऐसा किया गया है तो अपनी मान्यताओं को भी आपके सामने रख देना ठीक रहेगा। हमारी मान्यताएँ ये हैं :

(१) प्राणी, प्राणी के प्रति बन्धु-भाव रखे। कोई किसी को न सताये।

(२) किसी का भी बुरा चिन्तन करना महापाप है।

(३) किसी का शोषण करना महापाप है। किसी के अधिकारों का हनन करना महापाप है।

(४) किसी को भिखारी समझना महापाप है। व्यक्ति को यह अधिकार नहीं कि किसी को वह महान् समझे और किसी को नीच।

(५) किसी से वैमनस्य मत रखो। माता, पिता और गुरु का विनय तो क्या किसी के साथ बुरा व्यवहार मत करो। यही नहीं यदि आपके कारण कोई व्यक्ति भूखा मरता है, दुःख पाता है तो उस पाप के भागी आप ही हैं।

लोग कहेंगे—फिर क्यों न आप भी इन्हे छपवा देते हैं। माफ करिये—हममें इस तरह पर्चेबाजी की गन्दी नीति अख्तियार करने की शक्ति नहीं है। आज तक न तो हमने ऐसा किया ही है और न करेंगे ही। हाँ, जिस किसी व्यक्ति को कुछ जानना हो, शका हो, तो अभी कार्त्तिक मास तक तो मैं यहाँ जोधपुर मे ही हूँ। विना किसी पर आक्षेप किये, बताऊँगा। हमा हर समय आपके शका-निवारण के लिए स्वतत्र हैं।

जोधपुर,
(रेलवे इन्स्टीट्यूट)
१८ अक्तूबर, '५३

१४० : प्रभावशाली प्रयास

आज जिन अणुव्रती भाई-वहनो ने त्याग की आदर्श परम्परा को स्वीकार किया है, वह कोई नई परम्परा नहीं है। भारतीय सस्कृति की यह मौलिक परम्परा प्राचीन काल से मानव-जीवन का एक विशिष्ट अग वनकर रहती आई है। भारतीय सस्कृति के उपासक व प्रसारक ऋषि-मुनियो ने इस परम्परा का सर्जन किया ; जिसका इतिहास अतीत काल की शृ खला मे अत्यन्त सुन्दर रहा है। प्रसन्नता की वात है—आज भी साधु-सन्तों के अतिरिक्त अपने गृह-जीवन की मर्यादा में रहनेवाले कुछ ऐसे भाई-वहन ससार के सामने आये हैं जिन्होने उस त्यागप्रधान-परम्परा को अपने जीवन में जाग्रत कर आज के इस भौतिकवादी युग के सन्मुख एक प्रभावशाली चुनौती प्रस्तुत की है। पुराने महर्षि कह गये हैं—

अप्पा हु खलु सयय रक्खिअव्वो।
सव्विन्दिएहिं सुसमाइएहिं ॥
अरक्खिओ जाइपह उवेइ।
सुरक्खिओ सव्व दुहाण मुच्चई ॥

अर्थात् सभी इन्द्रियो पर कावू में कर आत्मा की असद्प्रवृत्तियों से उसकी रक्षा हर पल करनी चाहिये। जो आत्मा सुरक्षित नहीं होती वह विभिन्न योनियो में अनेक प्रकार के कष्टो को भोगती हुई ससार में भटकती रहती है और जो आत्मा सुरक्षित होती है वह सव दुःखो से सहजतया छुटकारा पा लेती है। आत्म-नियन्त्रण का यह उपदेश भारतीय ऋषियों की वाणी का एक महत्त्वपूर्ण अग रहा है। एक जगह पर कहा गया है—

न त अरि कण्ठछेत्ता करेइ।
ज से करे अप्पणिया दुरप्पा ॥
से नाहिइ मच्चुमुह तु पत्ते।
पच्छाणुतावेण दयाविहूणो ॥

अर्थात् जितना अपकार यह अन्तरात्मा करती है उतना अपकार एक-एक कंठ छेदनवाला शत्रु नहीं करता। उस दुराचारिणी आत्मा को पहले अपने दुराचरणों का ध्यान नहीं रहता परन्तु जव वह मृत्यु के मुख में पहुँचती है तव अपने दुराचरणों को याद कर पश्चाताप करती है। यही बात भगवद्गीता में इन शव्दोमे कही गयी है—

आत्मैव ह्यात्मनो वन्धुरात्मैव रिपुरात्मनः।
उद्धरेदात्मनात्मान नात्मानमवसादयेत् ॥

अर्थात् आत्मा का मित्र आत्मा ही है और आत्मा ही आत्मा का शत्रु। ऐसी स्थिति में हे आत्मन्। तेरा कल्याण इसी वात में है कि अगर तुझे आत्मोद्धार करना है, तो तू

आत्मा को अनियन्त्रित छोड़कर दुर्गुणों के प्रवाह में कभी न वहने दे। मुझे खुशी है कि आज अणुव्रतियों ने कुछ अशों में आत्मनियन्त्रण को अपनाकर ऋषिवाणी को सही समझने का सफल प्रयास किया है।

वास्तव में अणुव्रती वे ही वन सकते हैं, जिनकी निष्ठा अहिंसा आदि सदाचारमूलक वृत्तियों में होती है। अणुव्रत-योजना में अहिंसा आदि के प्रति श्रद्धा को गहरा स्थान दिया गया है। यह योजना मानव-जीवन की एक मर्यादा, एक मानदण्ड है। 'मानव कौन ?' वही जो अणुव्रती है। अणुव्रतों का स्तर उस सीमा को छूनेवाला है जिससे वाहर रहनेवाला व्यक्ति सही अर्थ में मानव और नागरिक नहीं कहला सकता। अणुव्रत के साथ जो 'आन्दोलन' शब्द जोड़ा गया है उसका तात्पर्य यही है कि उसके द्वारा जन-जन में प्रेरणा, स्फूर्ति और उत्साह जागृत किया जाय। यह इसलिये कि आज लोगो के जीवन में इन चीजो का बहुत वड़ा अभाव दृष्टिगोचर हो रहा है। मैं चाहता हूँ—अणुव्रतियों, यानी नैतिक व्यक्तियों को हर तरह से वल प्रदान किया जाय। नैतिक व्यक्तियों का सगठन जितना बलवान होगा, उतना ही समाज, देश और राष्ट्र का नैतिक स्तर उन्नत और संस्कारित बनेगा। इसलिये मैं सवसे आह्वान करूँगा कि वे इसे अपने आपका आन्दोलन समझकर आगे वढाने के लिए पूरा-पूरा सहयोग प्रदान करें। यह नैतिक आजादी की लड़ाई है और इसमें सक्रिय भाग लेकर इसे सफल वनाना प्रत्येक व्यक्ति का मुख्य कर्तव्य है। इस लड़ाई मे वलिदान चाहिए, किन्तु वह मनुष्यो का नहीं, वल्कि मनुष्य के दुर्गुणों का, बुराइयो का और स्वार्थी प्रवृत्तियो का।

अव मैं दो शब्द अणुव्रती भाई-वहनों से भी कहना चाहूँगा। आपलोगों ने जिस कटकाकीर्ण मार्ग पर चलना स्वीकार किया है, यह कोई कम वात नहीं है। मगर मै चाहता हूँ आपलोगो का जीवन भी उस मार्ग के अनुरूप ही वने। अणुव्रतियो के लिये यह आवश्यक है कि उनका जीवन सादा और सरल हो। उन्हे देखने मात्र से यह पता चल जाय कि ये अणुव्रती हैं। उनको पहचानने के लिये न कोई तगमा वना हुआ है और न कोई लेवल। उनके जीवन की क्रियाएँ ही ऐसी होनी चाहिये जिन्हें देखने मात्र से उनके व्रतीपन की पहचान हो जायँ। वे अव अपने जीवन के पुराने रोव, शान-शौकत और विलास को भूल जायँ। उनका जीवन अव दूसरी तरह का जीवन है। वे पुराने जीवन को वदल कर नये जीवन में अपने आपको ढालने का प्रयास करें। एक साथ दो घोड़ों पर सवारी नहीं की जा सकती। अनावश्यक धन से मोह भी नहीं हटाया जाता और व्रती भी वनना चाहते हैं, अन्याय और अत्याचार से पिण्ड भी नहीं छुडाया जाता और व्रती का यश भी लूटना चाहते हैं, यह कभी नहीं होगा। दो घोडों पर एक साथ सवारी करना कभी सम्भव नहीं। हालांकि मैं यह मानता हूँ कि जो अणुव्रती वने हैं, वे गृहस्थ हैं। उनके सामने आजीविका का प्रश्न है। उनका काम भिक्षा से

चल नहीं चल सकता। फिर भी वे शोषण के द्वारा धन पैदा न करें। अपनी व्यवस्था व अपने नियमों का उल्लघन कर वे किमी भी अनैतिक काम में अग्रसर न हो। उनके जीवन में सत्य का आग्रह होना चाहिए। उनके अड़ोस-पड़ोस का वातावरण शुद्ध होना चाहिये। जब उनके जीवन मे ये सब बातें निखर उठेंगी तब वे औरों के पथ-प्रदर्शक और तारक बनेंगे। केवल आकाश मे दीखनेवाले तारक ही नहीं बल्कि जन-जीवन को तारने वाले पथदर्शी बनेंगे। कष्टो का आना कोई बडी बात नहीं। कष्टो को अणुव्रती विवेक पूर्वक झेलें। उन्हे यह नहीं सोचना चाहिए कि हमपर कोई कष्ट आये ही नहीं, वरन् उन्हे यह सोचना चाहिये कि अगर कष्ट आये तो हम उन्हे दृढतापूर्वक झेलें। मजबूती रखें न कि कायरता का परिचय दे। भगवान हममे वह शक्ति भरे कि हम आनेवाली मुसीबतों को कुचलते हुए दृढ निष्ठा के साथ अपने नियमो को निभाते हुए आगे बढे। आप सायकालीन प्रार्थना-पद्य को याद करें—

दृढनिष्ठा, नियम निभाने में
हों प्राण बली प्रण पाने में।
मजबूत मनोबल हो ऐसा
कायरता कभी न लाएँ हम ॥

अस्तु। इस भावना को लेकर अणुव्रती निष्ठापूर्वक आगे बढें। उन्हें हरपल आत्म-चिन्तन और आत्मालोचन में व्यतीत करना चाहिये। प्रतिक्षण यह ध्यान रखना चाहिये कि कहीं नियमो में भग तो नहीं लग रहा है। उनकी निगरानी के लिये उनके पीछे न तो कोई सिपाही और सी० आई० डी० आयेंगे और न मैं या कोई साधु-साध्वी ही। उनकी अपनी आत्मा-सत्यता ही उनके साथ रहेगी। उन्हे अपने पर नियन्त्रण रखना होगा। उनकी निगरानी के लिये उनकी आत्मा ही सी० आई० डी०, सिपाही, कोतवाल या सरक्षक हैं। वे हृदय की दृढनिष्ठा और मजबूत आत्मबल के साथ अपनी मर्यादा को समझदारी से पालते हुए आगे बढते जायँ तथा औरो के लिये एक प्रभावशाली प्रेरणा जन-जन के सन्मुख प्रस्तुत करें।

एक बार मैं पुनः समस्त अणुव्रतियो को अपने समूचे आत्मबल के साथ इस बात के लिये बल देता हूँ कि वे इस चारित्र-निर्माण की पावन-पुनीत जल धारा को अपने जीवन के पुण्य-क्षण समर्पित कर अग्रसर होनेका एक प्रभावशाली प्रयास करें।

जोधपुर,
(दीक्षान्त समारोह)
१८ अक्तूबर, '५३

१४१ : मुक्ति और वेशभूषा

मुक्ति प्राप्त करने में वेशभूषा बाधक नहीं। वेश चाहे साधु का हो या गृहस्थ का वास्तविकता तो यह है कि अन्तरात्मा में साधुत्व आना चाहिए। कोई मनुष्य यह सोचकर कि गृहस्थाश्रम में मुक्ति होती ही नहीं, साधना न करे, धर्म क्रिया न करे तो यह उसकी निरी मूर्खता है। आत्मविकास और साधना के लिए तो हर पल उपयुक्त है। गृहस्थ के लिए भी साधना-पथ और आत्म-उज्ज्वलता के द्वार उसी तरहसे खुले हुए हैं, जिस तरहसे साधु साध्वियो के लिये। वह अपनी आत्मा को साधना-पथ में तपाकर कर्म मल को भस्मीभूत कर दे।

जोधपुर,
(प्रातःकालीन प्रवचन)
२६, *अक्तूबर*, '५३

१४२ : जीवन-निर्माण के पथ पर

धर्म उत्कृष्ट मङ्गल है। वह आत्म शुद्धि का मार्ग है। जन-निर्माण का साधन है। आज हमें सोचना है कि यह राष्ट्र-निर्माण में कहाँ तक सहायक हो सकता है। जैसा कि आज मानव समझने लगा है। राष्ट्र-निर्माण का अर्थ है—एक राष्ट्र अपनी सीमा को बढ़ाता हुआ उसे असीम बना ले। अन्यान्य शक्तियो और राष्ट्रों को कुचल कर उनपर अपना सिक्का जमा ले। उन्हे अधिकृत कर ले। नये-नये विध्वसक शस्त्रो द्वारा दुनियाँ में अशान्ति और तबाही मचा दे। पर मैं कहूँगा यह राष्ट्र-निर्माण नहीं, विध्वस है, विनाश है। इसमें धर्म कभी भी सहायक हो नहीं सकता। धर्म राष्ट्र के बाह्य कलेवर का नहीं वरन् आत्मा का परिशोधक है। वह राष्ट्र में फैली हुई बुरा-इयो को जन-जन से हृदय-परिवर्तन के सहारे मिटाता है। धर्म से मेरा मकसद किसी सम्प्रदाय विशेष के लिये न होकर, अहिंसा, सत्य शुद्ध आचार, जैसे शाश्वत सिद्धान्तों से है, जिनके द्वारा जन-जन का जीवन-पथ अग्रसारित होता है।

धर्म और राजनीति एक नहीं है। जहाँ इन दोनो को एक कर दिया जाता है, वहाँ धर्म, धर्म नहीं रहकर स्वार्थ-सिद्धि का एक जरिया बन जाता है। जहाँ धर्म का राजनीति से गठबन्धन कर लोगों पर थोपा गया, वहाँ रक्तपात और हिंसा ने समूचे राष्ट्र में तबाही मचा दी। क्या लोग भूल जाते हैं—'इस्लाम खतरे में है'—जैसे नारों

से क्या परिणाम हुआ ? ध्यान रहे धर्म कभी खतरे में हो ही नहीं सकता। धर्म को खतरे में बतानेवाले भूलते हैं कि ऐसा करके वे कितना पाप और अन्यान्य करते हैं। धर्म और राजनीति दोनों अलग-अलग हैं, वे घुल-मिल नहीं सकते। हाँ। इतना अवश्य है कि राजनीति अपने विशुद्धिकरण के लिए धर्म से प्रेरणा लेती रहे। फिर राजनीति में अन्यान्य शोषण, ज्यादती, बेईमानी और धोखेबाजी जैसे दानवीय गुण नहीं रहेंगे। वही राजनीति ससार को शान्ति की ओर बढानेवाली होगी।

भारत एक धर्म निरपेक्ष राज्य है। कई लोग इस पर बड़ी आलोचना करते हैं और धर्म निरपेक्ष का अर्थ अधार्मिक लगाते हैं। परन्तु जैसा कि मैंने विधान विदों से सुना—इसका अर्थ अधार्मिक नहीं वरन् इसका अभिप्राय है, किसी भी धर्म विशेष को कोई विशेष अधिकार नहीं होकर सब धर्मों को समान अधिकार है। भारत जैसे विशाल और सैकडो धर्मवाले देश के लिए किसी धर्म विशेष की राष्ट्र पर छाप होना कभी उचित नहीं। अस्तु। अन्त में मेरा यही कहना है कि किसी भी राष्ट्र के अन्दर रहने वाले नागरिक धर्म के व्यापक सिद्धान्तों को अपनाकर जीवन-निर्माण के पथ पर आगे बढें। ये व्यापक सिद्धान्त व्यक्ति-व्यक्ति के जीवन को सुधार कर एक बहुत बड़ी देन देते हैं।

जोधपुर,
(विचार-गोष्ठी)
२७ अक्तूबर, '५३

१४३ : संस्कृति और संस्कृत

सस्कृत का केवल इसलिये महत्त्व नहीं कि वह हमारे देश की प्राचीन भाषा है, वरन् उसका महत्त्व इसलिए है कि वह भारत के सास्कृतिक जीवन का एक जीवित प्रतीक है। सस्कृति राष्ट्र की आत्मा है। जिस राष्ट्र ने अपनी सस्कृति को भुला दिया है, वह राष्ट्र वास्तव में एक जीवित और जागृत राष्ट्र नहीं है। भारतीय सस्कृति आज भी जैसी अवस्था में जीवित है, उसका बहुत कुछ श्रेय सस्कृत वाङ्मय को है। तपस्वी साहित्यकारों ने अपनी कठोर साधना व दीर्घ तपस्या के सहारे जिन सत्यों का साक्षात्कार किया वे सस्कृतवाङ्मय मे आज भी अमूल्य रत्नों के रूप में सुरक्षित हैं। सस्कृत वाङ्मय जो अपनी मौलिकता, भावगाम्भीर्य, पद सौकुमार्य, गतिलावण्य, व्यजना, सहज अलकारिकता प्रभृति गुणों से विभूषित है। यह विश्व इतिहास में अपना अनुपम स्थान रखता है।

सस्कृत सस्कारवान् भाषा है। सस्कारवान मानव के लिए यह सस्कारिकता की प्रेरणादायिनी है। संस्कारिकता का भारतीय दृष्टि में सदा से महत्त्व रहा हैं। यहाँ प्रागैतिहासिक काल से सदा त्यागी और सयमी मनुष्य ही पूजे जाते रहे हैं, भोगी और समृद्धिशाली नहीं। क्योंकि सयमी सस्कारवान् होता है और भोगी सस्कारहीन। विश्व ने वापू को इसलिये पूज्य माना क्योंकि वे एक सस्कारवान् और दिव्य पुरुष थे। उनका जीवन सत् सस्कारो से मँजा हुआ था। वे सयम और त्याग को वल देनेवाले एक सुचेता थे। सस्कृत असत् संस्कारों की ओर ले जानेवाली भाषा है।

हम उस दिन की प्रतीक्षा कर रहे हैं जवकि हमारे देशमें प्राचीन काल की तरह सभी मानव, सभी वर्गवाले सस्कृत को मातृभाषा की तरह अपनाकर सव सस्कृत में ही बोलने लगेंगे।

जोधपुर,

१४४ : जैन-दीक्षा का महत्त्व

आज आपलोगों के सामने एक आध्यात्मिक समारोह होने जा रहा है जिसमें सात व्यक्ति संसार के समस्त भौतिक बंधनो को तिलाजलि देकर, मुक्त होकर, अपने जीवन को, अपनी जीवन-चर्या को आध्यात्मिक बनाने के लिए उत्सुक हैं।

दीक्षा में जैन-दीक्षा का अपना महत्त्व है। जैन-दीक्षा में भी तेरापथ की दीक्षा अपना विशेष महत्त्व रखती है। दीक्षित होनेवाले अहिंसा, सत्य, अचौर्य ब्रह्मचर्य और अपरिग्रह इन पाँच महाव्रतों को पूर्ण रूपेण जीवन में उतारते हैं—आत्मसाक्षी से इन्हे अपनाकर इस भौतिकवादी युग में कदम वढाते हैं। अव थोड़ी देर में इनका भी जीवन वदलनेवाला है और उसके वाद इन्हें सवारी आदि की कोई आवश्यकता नहीं रहेगी। कहीं भी जाएँगे तो इनकी सवारी हाथ-पैर ही रहेगी। एक सिपाही जिस प्रकार अपना सारा समान कधे पर लाद कर चलता है, ये भी उसी प्रकार अपने पुस्तक पन्ने व अन्य उपकरण अपने आप लेकर गाँव-गाँव चलेंगे। साधु वनने के वाद उनके न कोई मठ है, न मदिर न धाम, न कोई स्थल ही, और साधु को इनकी आवश्यकता ही क्या? अगर साधु ही स्थलधारी होगा तो फिर क्या अन्तर रहेगा गृहस्थ और उसमे?

साधु वनने का वाद इनके न कोई नौकर रहेंगे और न सेवक। हरिजन से लेकर अन्य सभी कार्य अपने हाथों से करेंगे।

ये रात्रि-भोजन नहीं करेंगे। चाहे मरणान्त कष्ट ही क्यों न हो, प्राण चले जायँ पर रात्रि में दवा भी न लेंगे। भोजन भी जो इनके लिए तैयार किया जायगा न ले

पाएँगे। मधुकरी वृत्ति से भिक्षा करते हुए कहीं से कुछ, कहीं से कुछ लेकर अपना कार्य चलाएँगे। किसी पर भारभूत नहीं बनेंगे।

जीवन भर झूठ नहीं बोलेंगे। एक तरफ यह कहा जाता है कि आज के जमाने में झूठ बोले बिना काम ही नहीं चलता, वहाँ ये प्रतिज्ञा करेंगे चाहे गर्दन चली जाय पर झूठ नहीं बोलेंगे।

बिना पूछे किसी का एक तिनका भी नहीं लेंगे। ब्रह्मचर्य का पूर्णरूपेण पालन करेंगे। इनके लिए संसार की माताएँ और बहिनें माताएँ और बहिनें रह जाएँगी, भाई और पिता, भाई और पिता के तुल्य रह जायेंगे। ये किसी के प्रति विकार-दृष्टि नहीं रखेंगे। जिस धन के लिए बड़े-बड़े व्यक्तियों के दिल डुल जाते हैं; उससे ये धूल के समान समझ कर परे हो जायेंगे। आज से नागरिकता के नियम से भी ये परे हो जायेंगे। आज जिस मृत्युकर से लोग घबडाते हैं इन्हे उसकी कोई परवाह नहीं रहेगी। सरकार शरीर नहीं लेती, पूँजी यहाँ रखी नहीं जाती। इस तरह ये पाँच महाव्रतो का मन, वचन, काया कृतकारित अनुमोदन त्रिकरण त्रियोग से पालन करेंगे।

तेरापथ की दीक्षा की विशेषता है--दीक्षित होने के बाद व्यक्ति स्वेच्छा से कार्य नहीं कर सकता। उसका सब कुछ गुरु के समक्ष समर्पित हो जाता है। लोग कहेंगे यह तो नादिरशाही हुई। पर यहाँ किसी पर बलात् अनुशासन नहीं किया जाता। गुरु के इगित पर चलने में सब अपना श्रेय और कल्याण समझते हैं।

तेरापन्थ एक क्रान्तिकारी सम्प्रदाय है। भिक्षु स्वामी ने शिथिलाचार के विरुद्ध सिंहनाद किया। उन्होंने साधु जीवन, धार्मिक जीवन को सगठित किया, एक मर्यादा में मर्यादित किया। उनकी लेखनी से लिखे गये वे सूत्र आज भी ज्यों के त्यों पाले जाते हैं। जिन्हे बनाये २०० वर्ष पूर्ण होने में सिर्फ ६ वर्ष बाकी हैं।

आचार्य भिक्षु ने कहा—एक गुरु की अखण्ड आज्ञा का सब पालन करो। कोई किसी को अपना शिष्य न बनाओ। सब एक गुरु के शिष्य हैं—

> सकल साधु औ साधवी, वहो एक सुगुरु की आण।
> चेला, चेली आप आपरा, कोई मति करो-करो पचक्खाण॥

यही कारण है आज कोई किसी का चेला नहीं है। सभी एक गुरु के शिष्य हैं। इन्हें न चातुर्मास और न शेषकाल विचरने का विचारना होता है। जैसा गुरु फरमाते हैं, वही किया जाता है।

जोधपुर,
१ नवम्बर, '५३

१४५ : आलोक और अन्धकार

अहिंसा जीवन का आलोक है, हिंसा जीवन का अन्धकार। स्व-सत् चित् और आनन्द की अनुभूति ही अहिंसा है। दूसरों की सत्ता, चित्त और आनन्द का अपहरण हिंसा है। मनुष्य की महत्त्वाकाक्षा स्वतः स्वन्नयन की ओर प्रवृत्त न होकर परतः स्वोन्नयन की ओर प्रवृत्त होती है—यही परस्व के स्वीकरण की वृत्ति हिंसा का बीज है।

जीवन-निर्वाह के साधनो का केन्द्रीकरण हुआ, फलतः शोषण बढा, हिंसा बढी।

पदार्थों का विस्तार हुआ, फलतः परिभोग बढा, लालसाएँ बढ़ीं।

पाशविक शक्ति का विकास हुआ, फलतः महायुद्ध बढ़े, अशान्ति बढी, कठिनाइयाँ बढ़ीं।

विश्वशान्ति के लिये यह अपेक्षा है कि—

१—युद्ध न हो।

२—लालसाएँ सीमित हो।

३—शोषण न हो।

किन्तु इसके विपरीत ही गति मिलती है।

राष्ट्र-उन्नति के लिये केन्द्रीकरण को प्रोत्साहन मिलता है। जीवन-स्तर को ऊँचा उठाने के लिये अधिक परिभोग को और शक्ति सन्तुलन के लिये पाशविक शक्ति को उत्तेजन मिलता है। कारण को जीवित रखकर उसका परिणाम टालना चाहता है—यह वर्तमान युग का विशेष वातावरण है।

रोग का जड़ यह है कि हमारा चिन्तन-विन्दु चैतन्य नहीं, किन्तु पदार्थ बन रहा है। उन्नति, विकास, सभ्यता और संस्कृति की सारी मर्यादाएँ उसको माध्यम मानकर चलती हैं।

वैज्ञानिक स्थितियों के फलस्वरूप युग में नव-जागरण आया है। हिंसा और सघर्ष के दुष्फलों से उकताकर आज का मनुष्य अहिंसा की ओर मुड़ा है। यहाँ अहिंसावादियो पर एक उत्तरदायित्व आता है। वह यह कि हम उस मोड़ को आगे बढाएँ। अपनी सारी प्रवृत्तियों को अहिंसा में केन्द्रित कर वातावरण को प्रेममय बना डालें।

अहिंसकों को इसके लिये वलिदान करना होगा, त्याग करना होगा—सग्रह का मोह, सग्रह की भित्ति पर टिकनेवाले वड़प्पन का मोह। ज्यों-ज्यों शोषण और सग्रह की भावना टूटेगी त्यों-त्यों प्रेम का वातावरण वढ़ेगा।

हिंसा के पीछे लोक-संग्रह की शक्ति है, अहिंसा के पास वह नहीं। वह केवल प्रेम के बल पर टिकी है और टिकी रहेगी।

अहिंसा ने क्या किया? यह अवसर इसपर उलझने का नहीं है। अहिंसा विशेष प्रचार नहीं पा सकी फिर भी वह अपनी सत्तामात्र से सफल है। यदि ऐसा नहीं होता तो हिंसा के अद्वैत में हमें द्वैत मिलता ही नहीं।

अणुव्रत-आन्दोलन का साध्य है—अहिंसा की मान बढ़े। इसी उद्देश्य से अहिंसा-दिवस मनाने की भावना इससे जुड़ी हुई है। अहिंसा और अशोषण की नींव पर समाज की पुनर्रचना होगी तभी कल्याण होगा। इस पुण्य-अनुष्ठान में अहिंसाकर्मियो का सहयोग सफल बने—मैं यही चाहता हूँ।

जोधपुर,
(अहिंसा-दिवस)

१४६ : व्यक्ति बनाम समाज

व्यक्ति का अस्तित्व अपना है और समाज का अस्तित्व व्यक्ति है। व्यक्ति वस्तुवाद है और समाज सुविधावाद। व्यक्ति की आवश्यकता अपने आप पूरी नहीं हुई तब सापेक्ष स्थिति का उद्गम हुआ। सापेक्षता ने समाज को जन्म दिया। समाज का आधार है 'परस्परोग्रह'—'एक पदार्थ का दूसरे पदार्थ के प्रति उपकार' का सिद्धान्त जितना वास्तविक है उतना ही व्यावहारिक है। जैन-दर्शन ने विश्वस्थिति की मौलिक समस्या जड-चेतन के सम्बन्ध की समस्या को सुलझाने के लिए इसका उपयोग किया। इस दशा में वैदिक दर्शन ने व्यवहार के क्षेत्र मे इसका प्रयोग किया। जैन-दर्शन के अनुसार जैसे विश्वसगठन का हेतु जीव और पुद्गल का परस्पर उपग्रह है वैसे ही वैदिक दर्शन के अनुसार समाज-संगठन का हेतु पारस्परिक सहयोग है। समाज की सहयोगी-व्यवस्था और सापेक्षस्थिति में बँधकर व्यक्ति, व्यक्ति नहीं रहता; वह आदान-प्रदान का केन्द्र विन्दु वन जाता है।

व्यक्ति, व्यक्ति रहता है तबतक उसके सामने महत्वाकाक्षा की पूर्ति के लिये परिग्रह या सग्रह, सग्रह के लिए शोषण या अपरहण, शोपण के लिए वौद्धिक या कायिक शक्ति का विकास, वौद्धिक और दैहिक शक्ति-सग्रह के लिए विद्या की दुरभिसधि, स्पर्धा आदि-आदि समस्याएँ नहीं होतीं। समाज में प्रवेश पाकर व्यक्ति ज्यों ज्यों अपनी दुर्बलता का प्रतिकार पाता है, त्यो-त्यों महत्त्वाकाक्षा और स्पर्धा उसे शक्ति-सग्रह के लिए प्रेरित करने लग जाती है। महत्वाकांक्षा शोषण को जन्म देती है और शोपण

अवस्था को। अव्यवस्था में समाज का ढाँचा डॉवाडोल हो जाता है तब उसकी पुनर्व्यवस्था के लिए दण्डनीति, अनुशासन और न्याय आदि जन्म लेते हैं।

व्यक्ति जीवन में मर्यादाहीनता का प्रश्न नहीं उठता। समाज-जीवन में मर्यादा हीनता आती है किन्तु समाज उसे सहन नहीं कर सकता। इसलिए समाज धर्म-संहिता और दण्ड विधान बनाता है। क्या समाज का प्रत्येक सदस्य उसके अनुसार चलने के लिए वाध्य होता है? समाज की व्यवस्था के लिए समाज-व्रत या समाज-मर्यादा सफल होती है। सफलता की कुंजी है समाज-मर्यादा के पीछे टिकी हुई राज्य-शक्ति। शक्ति से नियन्त्रित व्यक्ति उच्छृंखल नहीं हो सकता।

मनुष्य जाति का उर्ध्वमुखी विराट चिन्तन विकसित हुआ। पूर्व जन्म और पुनर्जन्म का तत्त्व उसने समझा। इहलोक की सीमा से परे परलोक को उसने जाना। इस दशा मे पहुँचकर फिर वह व्यक्तिवादी बना और इस भूमिका में निरपेक्ष जीवन पद्धति का विकास हुआ। समाज की मर्यादा इस भूमिका में अमर्यादा बन गई। समाज जिस हिंसा को क्षम्य मानता है, वह यहाँ अक्षम्य बन जाती है, समाज जिस संग्रह को न्याय मानता है वह यहाँ अन्याय बन जाता है, समाज जिस भोग-विलास वैध मानता है वह यहाँ अवैध बन जाता है। इस भूमिका में मर्यादा का नया स्रोत चला। उसके नाम हैं व्रत, नियम, यम, शील, शिक्षा या संयम।

कई विचारक ऐसा मानते हैं—धर्म समाज नियम के लिए चला। किन्तु यह सत्य से परे है। धर्म का उद्गम आत्मा के अस्तित्व से हुआ। आत्म-शोधन की प्रक्रिया के रूप में उसका विकास हुआ। मोक्ष-प्राप्ति, आत्म-शुद्धि, या आत्म-नियमन के लिए उसका व्यवहार हुआ। मुनि चारित्र-ग्रहण के समय प्रतिज्ञा करता है कि मैं आत्म-हित के लिए पाँच महाव्रतों को स्वीकार कर विहार करूँगा। व्रत का साध्य है आत्म-मुक्ति। प्रासंगिक फल के रूप में समाज का नियमन भी होता है किन्तु वह धर्म अनन्तर फल नहीं। ऐहिक और पारलौकिक आत्मसिद्धि के लिए धर्म करना विहित नहीं है। धर्म परलोक के लिए है, यह धारणा भी सदोष है। आत्महित की दृष्टि से वह इहलोक और परलोक दोनों में श्रेयस्कर है।

भारतीय चिन्तन की मुख्यधारा चतुर्थ पुरुषार्थ-मोक्ष की ओर वही। शब्दशास्त्र, प्रमाणशास्त्र का चरम उद्देश्य मोक्ष रहा, इसमें कोई आश्चर्य नहीं किन्तु कामशास्त्र में भी जीवन का चरम उद्देश्य मोक्ष वतलाया गया है। उपनिषद् में प्रेयस् को बन्धन और श्रेयस् को मुक्ति माना है। प्रेयस् जीवन की अनिवार्यता है फिर भी उसमें अनासक्ति होनी चाहिए। कारण यह कि श्रेयस् की ओर जो गति है उसमे प्रेयस् बाधक न बने। जैन-दृष्टि के अनुसार आत्म-मुक्ति की प्रक्रिया के दो तत्त्व हैं—संवर और

निर्जरा। सवर निवृत्ति है और निर्जरा निवृत्ति सवलित प्रवृत्ति, सवर निरोध है और निर्जरा शोधन। यह व्यक्ति की सहज मर्यादा है। इससे यह फलित होता है कि धर्म व्यक्ति के आत्मनियमन का साधन है। इसे समाज के आपसी सम्बन्धो के नियमन का साधन वताया जाता है, वह अनात्मवादी मानस की कल्पना है।

भारतीय जीवन में व्रती जीवन का गौरवपूर्ण स्थान है। यहाँ धन, ऐश्वर्य, भोग-विलास और दान से कोई वड़ा नहीं वना। नमिराजर्षि राज्य वैभव और भोग-विलास को ठुकरा कर निर्ग्रन्थ वने। इन्द्र ने उनसे कहा—"आप दान दें, भोग करें और फिर दीक्षा लें।" राजर्षि वोले—"जो व्यक्ति प्रतिमास दस लाख गायों का दान करता है उसके लिए भी सयमी श्रेष्ठ है यद्यपि सयमी वनने पर वह एक गाय का भी दान नहीं करता।"

भारतीय परम्परा में महान् वह है जो त्यागी है। यहाँ का साहित्य त्याग के आदर्शों का साहित्य है। जीवन के चरम भाग में निर्ग्रन्थ या सन्यासी बन जाना तो सहज वृत्ति है ही किन्तु जीवन के आदि भाग में भी प्रव्रज्या आदेय मानी जाती रही रही है। त्यागपूर्ण जीवन महाव्रत की भूमिका या निर्ग्रन्थ वृत्ति है। यह निरपवाद सयम-मार्ग है। इसके लिए अत्यन्त विरक्ति की अपेक्षा है। जो व्यक्ति अत्यन्त विरक्ति और अत्यन्त अविरक्ति के बीच की स्थिति मे होता है वह अणुव्रती वनता है। आनन्द गाथापति भगवान् महावीर से प्रार्थना करता है—"भगवन्! आपके पास वहुत सारे व्यक्ति निर्ग्रन्थ वनते हैं किन्तु मुझमें ऐसी शक्ति नहीं कि मैं निर्ग्रन्थ वनूँ इसलिए मैं आपके पास पाँच अणुव्रत और सात शिक्षाव्रत-द्वादश व्रतात्मक गृही धर्म स्वीकार करूँगा।" यहाँ शक्ति का अर्थ है विरक्ति। जिसमें ससारके प्रति, पदार्थों के प्रति, भोग-उपभोगों के प्रति, विरक्ति का प्रावल्य होता है वह निर्ग्रन्थ वन सकता है। अहिंसा और अपरिग्रहका महान् व्रत उसका जीवन-धर्म बन जाता है। यह वस्तु सवके लिए सम्भव नहीं। व्रत का अणुरूप मध्यम मार्ग है। अव्रती जीवन, शोषण और हिंसा का प्रतीक होता है और महाव्रती जीवन दुःशक्य। इस दशा में अणुव्रती जीवन का विकल्प ही शेष रहता है।

अणुव्रत का विधान व्रतों का सीमाकरण, सयम और असंयम, सत्य और असत्य, अहिंसा और हिंसा, अपरिग्रह और परिग्रह का मिश्रण नहीं किन्तु जीवन की न्यूनतम मर्यादा का स्वीकरण है।

अणुव्रत पाच हैं :—अहिंसा, सत्य, अचौर्य, ब्रह्मचर्य या स्वदार सतोष और अपरिग्रह या इच्छा परिमाण।

अहिंसा—राग द्वेषात्मक प्रवृत्तियों का निरोध या राग द्वेषरहित प्रवृत्ति। पहला

निषेधात्मक पक्ष है और दूसरा विधेयात्मक। निषेधात्मक भावी शुद्धि के लिए है और भूत शुद्धि के विधेयात्मक। वर्तमान शुद्धि दोनों मे है।

अनिवार्य हिंसा या अर्थ हिंसा जीवन की अशक्यता का पक्ष है। अनर्थ हिंसा प्रमाद-वश होती है। मनुष्य जितनी कायिक हिंसा नहीं करता उतनी मानसिक हिंसा करता है। स्व-पर, बड़ा-छोटा, अस्पृश्य-स्पृश्य, शत्रु-मित्र आदि अनेक कल्पना के धागों में फँस कर मनुष्य इतना उलझता है कि वह मानसिक हिंसा से सहज मुक्ति नहीं पा सकता। अहिंसा अणुव्रत का तात्पर्य है अनर्थ हिंसा से या आवश्यकता शून्य केवल प्रमाद या अज्ञान जनित हिंसा से बचना।

सत्य—अहिंसा का वचनात्मक या भाव प्रकाशानात्मक पहलू है। हास्य कुतूहलवश अयथार्थ बोलना भी असत्य है। यह उसका सूक्ष्म रूप है। इससे न बच सके तो कम से कम स्थूल असत्य से तो अवश्य बचना चाहिए। जिस वाणी या भावाभिव्यजना के पीछे बुरे विचारों का जाल बिछा रहता है, वह स्थूल असत्य है। सत्य अणुव्रत में ऐसे असत्य का त्याग आवश्यक होता है।

अचौर्य—अचौर्य अहिंसात्मक अधिकारो की व्याख्या है। पर-वस्तु हरण चौर्य है, हिंसा का अधिकार है। मनुष्य समाज के आपसी सम्बन्ध अधिकाशतया स्तेय वृत्ति के उपजीवी हैं। एक व्यक्ति दूसरे व्यक्ति का शोषण करता है, अधिकार में लेता है, दास बनता है, आदेश मानवता है, स्वत्व छीनता है यह सब स्तेय वृत्ति है। सूक्ष्म दृष्टि से दूसरे का एक तिनका भी उसकी अनुमति के बिना लेना स्तेय है। अचौर्य अणुव्रत की मर्यादा है—जीवन के आवश्यक मूल्यो का अपहरण न करना।

ब्रह्मचर्य—ब्रह्मचर्य अहिंसा का स्वात्मरमणात्मक पक्ष है। पूर्ण ब्रह्मचारी न बन सकनेकी स्थिति में विवाहित पत्नी के अतिरिक्त अब्रह्मचर्य का परित्याग करना और पत्नी के साथ भोग की सीमा करना चतुर्थ अणुव्रत है।

अपरिग्रह—अहिंसा का पर-पदार्थ निरपेक्ष रूप है। गृहस्थ का जीवन अपरिग्रही बन नहीं सकता। इसलिए अपरिग्रह अणुव्रत का अर्थ है—इच्छा का परिमाण। परिग्रह का नियन्त्रण सामाजिक नियम से हो सकता है किन्तु उससे इच्छा नियन्त्रण के द्वारा परिग्रह का नियन्त्रण हो।

व्रतो की उपादेयता में कोई दो मत नहीं। आत्मविरक्ति से स्वनियमन करनेवाले विरले होते हैं। अधिकाश व्यक्ति तब तक हिंसा और परिग्रह को नहीं छोडते जब तक वे बाध्य नहीं किये जाते। व्रत हृदय-परिवर्तन का फल है। जन-साधारण का हृदय उपदेशात्मक पद्धति से परिवर्तित नहीं होता इसलिए समाज की दुर्व्यवस्था को बदल ने के लिए व्रतो की कोई उपयोगिता नहीं। लगभग स्थिति ऐसी है। क्यो है, यह

चिन्तनीय है। इस चिन्तन के परिणाम स्वरूप दो तीन बातें हमारे सामने आती हैं। पहली यह कि व्रतो की रचना समाज की आर्थिक दुर्व्यवस्था मिटाने के लिए नहीं, अपितु आत्मिक दुर्व्यवस्था मिटाने के लिए हुई है। आत्मिक दुर्व्यवस्था मिटते ही आर्थिक दुर्व्यवस्था मिटती है किन्तु व्रताचरण का वह गौण फल है। आत्मिक दुर्व्यवस्था की परिसमाप्ति का एकमात्र साधन हृदय-परिवर्तन है। व्यक्ति का हृदय बदलता है तो उससे आत्मिक दुर्व्यवस्था का अन्त होता है। उससे समाज की दुर्व्यवस्था मिटती है।

कानून के पीछे ऐसी स्थिति है कि मनुष्य उसका उल्लघन नहीं कर सकता और यदि करता है तो उसे उसका फल भुगतना पडता है। व्रतो के पीछे ऐसा वातावरण नहीं है। उनका आचरण इच्छा प्रेरित है।

दूसरी बात, मनुष्य की आन्तरिक वृत्तियाँ राग-द्वेषात्मक होती हैं। इनके फलस्वरूप व्यक्ति में अप्रिय वस्तु स्थिति के प्रति असहिष्णु वृत्ति, अपने को सर्वोच्च मानने की वृत्ति, दूसरों को ठगने की वृत्ति और सग्रह की वृत्ति, ये चार मुख्य वृत्तियाँ होती हैं। समाज का वातावरण और आसपास की स्थितियाँ इनके अनुकूल होती हैं तब इन्हे उत्तेजना मिलती है और इनका कार्य तीव्र हो चलता है। बाहरी साधन की प्रतिकूल दशा में ये वृत्तियाँ दबी रहती हैं। समाज की अपेक्षा इतनी ही है कि ये दबी रहे। यह आध्यात्म की भूमिका है। उसकी अपेक्षा है इनका मूलोच्छेद हो। जिनकी आत्मा उद्बुद्ध हो जाती है वे परिपार्श्विक स्थितियो पर विजय पाकर उनका मूलोच्छेद कर डालते हैं। किन्तु सर्व साधारण की स्थिति ऐसी नहीं होती। समाज की भोगवादी मनोवृत्ति उन्हे उकसाती है और यही कारण है कि सर्वसाधारण को व्रत-पालन की सहज प्रेरणा नहीं मिलती। तीसरी बात, व्रत लेनेवाले व्रतों के कलेवर की सुरक्षा करते हैं किन्तु उनकी आत्मा को नहीं छूते। व्रतों को अपने जीवन में लाते हैं किन्तु अपने जीवन को उनके आदर्शों पर नहीं ढालते। इसपर पुनर्विचार करना होगा कि अणुव्रती जीवन का आदर्श क्या और कैसा होना चाहिए?

अणुव्रती जीवन का आदर्श है परिग्रह और आरम्भ का अल्पीकरण। भोगवाद से महारम्भ और महापरिग्रह का जन्म होता है। अणुव्रती को महेच्छ और महारम्भी नहीं होना चाहिए। महारम्भ का हेतु महान् इच्छा है। इच्छा स्वल्प होती है तब हिंसा अपने आप स्वल्प हो जाती है। आरम्भ आवश्यकता के सहारे चलता है तब वह असीम नहीं बनता। उसकी गति इच्छा के अधीन हो जाती है तब वह सीमातीत बनता है। पूँजी और उद्योग का केन्द्रीकरण आवश्यकता की पूर्ति के लिए नहीं, किन्तु इच्छा की पूर्ति के लिए होता है। अणुव्रती आदर्श के अनुसार इसका अपने आप विकेन्द्रीकरण हो जाता है। अणुव्रती दूसरे के श्रम और श्रमफल को न छीने तभी वह

निषेधात्मक पक्ष है और दूसरा विधेयात्मक। निषेधात्मक भावी शुद्धि के लिए है और भूत शुद्धि के विधेयात्मक। वर्तमान शुद्धि दोनों में है।

अनिवार्य हिंसा या अर्थ हिंसा जीवन की अशक्यता का पक्ष है। अनर्थ हिंसा प्रमादवश होती है। मनुष्य जितनी कायिक हिंसा नहीं करता उतनी मानसिक हिंसा करता है। स्व-पर, बड़ा-छोटा, अस्पृश्य-स्पृश्य, शत्रु-मित्र आदि अनेक कल्पना के धागों में फँस कर मनुष्य इतना उलझता है कि वह मानसिक हिंसा से सहज मुक्ति नहीं पा सकता। अहिंसा अणुव्रत का तात्पर्य है अनर्थ हिंसा से या आवश्यकता शून्य केवल प्रमाद या अज्ञान जनित हिंसा से बचना।

सत्य—अहिंसा का वचनात्मक या भाव प्रकाशानात्मक पहलू है। हास्य कुतूहलवश अयथार्थ बोलना भी असत्य है। यह उसका सूक्ष्म रूप है। इससे न बच सके तो कम से कम स्थूल असत्य से तो अवश्य बचना चाहिए। जिस वाणी या भावाभिव्यजना के पीछे बुरे विचारों का जाल बिछा रहता है, वह स्थूल असत्य है। सत्य अणुव्रत में ऐसे असत्य का त्याग आवश्यक होता है।

अचौर्य—अचौर्य अहिंसात्मक अधिकारो की व्याख्या है। पर-वस्तु हरण चौर्य है, हिंसा का अधिकार है। मनुष्य समाज के आपसी सम्बन्ध अधिकांशतया स्तेय वृत्ति के उपजीवी हैं। एक व्यक्ति दूसरे व्यक्ति का शोषण करता है, अधिकार में लेता है, दास बनता है, आदेश मानवता है, स्वत्व छीनता है यह सब स्तेय वृत्ति है। सूक्ष्म दृष्टि से दूसरे का एक तिनका भी उसकी अनुमति के बिना लेना स्तेय है। अचौर्य अणुव्रत की मर्यादा है—जीवन के आवश्यक मूल्यों का अपहरण न करना।

ब्रह्मचर्य—ब्रह्मचर्य अहिंसा का स्वात्मरमणात्मक पक्ष है। पूर्ण ब्रह्मचारी न बन सकनेकी स्थिति में विवाहित पत्नी के अतिरिक्त अब्रह्मचर्य का परित्याग करना और पत्नी के साथ भोग की सीमा करना चतुर्थ अणुव्रत है।

अपरिग्रह—अहिंसा का पर-पदार्थ निरपेक्ष रूप है। गृहस्थ का जीवन अपरिग्रही बन नहीं सकता। इसलिए अपरिग्रह अणुव्रत का अर्थ है—इच्छा का परिमाण। परिग्रह का नियत्रण सामाजिक नियम से हो सकता है किन्तु उमसे इच्छा नियन्त्रण के द्वारा परिग्रह का नियंत्रण हो।

व्रतों की उपादेयता मे कोई दो मत नहीं। आत्मविरक्ति से स्वनियमन करनेवाले विरले होते हैं। अधिकाश व्यक्ति तब तक हिंसा और परिग्रह को नहीं छोडते जब तक वे बाध्य नहीं किये जाते। व्रत हृदय-परिवर्तन का फल है। जन-साधारण का हृदय उपदेशात्मक पद्धति से परिवर्तित नहीं होता इसलिए समाज की दुर्व्यवस्था को बदल ने के लिए व्रतो की कोई उपयोगिता नहीं। लगभग स्थिति ऐसी है। क्यों है, यह

चिन्तनीय है। इस चिन्तन के परिणाम स्वरूप दो तीन बातें हमारे सामने आती हैं। पहली यह कि व्रतो की रचना समाज की आर्थिक दुर्व्यवस्था मिटाने के लिए नहीं, अपितु आत्मिक दुर्व्यवस्था मिटाने के लिए हुई है। आत्मिक दुर्व्यवस्था मिटते ही आर्थिक दुर्व्यवस्था मिटती है किन्तु व्रताचरण का वह गौण फल है। आत्मिक दुर्व्यवस्था की परिसमाप्ति का एकमात्र साधन हृदय-परिवर्तन है। व्यक्ति का हृदय बदलता है तो उससे आत्मिक दुर्व्यवस्था का अन्त होता है। उससे समाज की दुर्व्यवस्था मिटती है।

कानून के पीछे ऐसी स्थिति है कि मनुष्य उसका उल्लघन नहीं कर सकता और यदि करता है तो उसे उसका फल भुगतना पडता है। व्रतों के पीछे ऐसा वातावरण नहीं है। उनका आचरण इच्छा प्रेरित है।

दूसरी बात, मनुष्य की आन्तरिक वृत्तियाँ राग-द्वेषात्मक होती हैं। इनके फलस्वरूप व्यक्ति में अप्रिय वस्तु स्थिति के प्रति असहिष्णु वृत्ति, अपने को सर्वोच्च मानने की वृत्ति, दूसरों को ठगने की वृत्ति और सग्रह की वृत्ति, ये चार मुख्य वृत्तियाँ होती हैं। समाज का वातावरण और आसपास की स्थितियाँ इनके अनुकूल होती हैं तब इन्हे उत्तेजना मिलती है और इनका कार्य तीव्र हो चलता है। बाहरी साधन की प्रतिकूल दशा में ये वृत्तियाँ दबी रहती हैं। समाज की अपेक्षा इतनी ही है कि ये दबी रहें। यह आध्यात्म की भूमिका है। उसकी अपेक्षा है इनका मूलोच्छेद हो। जिनकी आत्मा उद्बुद्ध हो जाती है वे परिपार्शविक स्थितियो पर विजय पाकर उनका मूलोच्छेद कर डालते हैं। किन्तु सर्व साधारण की स्थिति ऐसी नहीं होती। समाज की भोगवादी मनोवृत्ति उन्हे उकसाती है और यही कारण है कि सर्वसाधारण को व्रत-पालन की सहज प्रेरणा नहीं मिलती। तीसरी बात, व्रत लेनेवाले व्रतों के कलेवर की सुरक्षा करते हैं किन्तु उनकी आत्मा को नहीं छूते। व्रतों को अपने जीवन में लाते हैं किन्तु अपने जीवन को उनके आदर्शों पर नहीं ढालते। इसपर पुनर्विचार करना होगा कि अणुव्रती जीवन का आदर्श क्या और कैसा होना चाहिए?

अणुव्रती जीवन का आदर्श है परिग्रह और आरम्भ का अल्पीकरण। भोगवाद से महारम्भ और महापरिग्रह का जन्म होता है। अणुव्रती को महेच्छ और महारम्भी नहीं होना चाहिए। महारम्भ का हेतु महान् इच्छा है। इच्छा स्वल्प होती है तब हिंसा अपने आप स्वल्प हो जाती है। आरम्भ आवश्यकता के सहारे चलता है तब वह असीम नहीं बनता। उसकी गति इच्छा के अधीन हो जाती है तब वह सीमातीत बनता है। पूँजी और उद्योग का केन्द्रीकरण आवश्यकता की पूर्ति के लिए नहीं, किन्तु इच्छा की पूर्ति के लिए होता है। अणुव्रती आदर्श के अनुसार इसका अपने आप विकेन्द्रीकरण हो जाता है। अणुव्रती दूसरे के श्रम और श्रमफल को न छीने तभी वह

अहिंसा और अशोषण के आदर्श पर चल सकता है। दूसरे के श्रम को छीनने की वृत्ति जब टूटती है तब अपने आप उसका जीवन आत्मनिर्भर, स्वावलम्बी और श्रमपूर्ण बन जाता है। जो व्यक्ति अपने श्रम पर निर्भर रहता है वह कभी महारम्भी और महापरिग्रही नहीं बनता। महारम्भ महापरिग्रह की परिभाषा समझने में भूल हो रही है। उस पर फिर विचार करने की आवश्यकता है। सामान्यतया थोड़ी बहुत प्रत्यक्ष हिंसा के कार्य को लोग महारम्भ मान लेते हैं। परोक्ष हिंसा की ओर ध्यान नहीं देते। खेती में जीव मरते हैं इसलिए वह आरम्भ का धन्धा लगता है किन्तु कूट-तोल माप में प्रत्यक्ष हिंसा नहीं दीखती इसलिए वह महारम्भ नहीं लगता। महारम्भ और महापरिग्रह नरक के कारण हैं। कारण साफ है कि उनसे आर्त रौद्र ध्यान बढ़ता है। उससे आत्म-गुण का घात होता है। आत्मा का अधःपतन होता है। आचार्य जिनसेन ने ब्याज लेकर आजीविका करने को आर्तध्यान का चिह्न माना है। विषय सरक्षण रौद्र ध्यान है। इसका अर्थ है विषय और धन की प्राप्ति और सरक्षण के लिए चिन्ता करना। धार्मिक समाज में भी मानसिक हिंसा का प्राबल्य इसलिए हो गया कि उसमें प्रत्यक्ष हिंसा नहीं दीखती। यदि प्रत्यक्ष हिंसा की भाँति परोक्ष हिंसा से भी घृणा होती तो जीवन इतना असत्यनिष्ठ और अप्रमाणिक नहीं बनता।

वृत्तियो की अप्रामाणिकता का हेतु महापरिग्रह है। महापरिग्रह के लिए महा सावद्य उपाय प्रयोजनीय होते हैं। अणुव्रती अल्पपरिग्रही होता है। इसलिए उसके जीवन उपाय अल्प सावद्य होते हैं। इसीलिए उसे अल्प सावद्य कर्मार्य कहा जाता है। अल्प सावद्य कर्मार्य के सामने अप्रामाणिक बनने की स्थिति ही नहीं आती। अणुव्रती की जीवन-वृत्ति संग्रहोन्मुख नहीं होती। वह कला या कर्म का आलम्बन इसलिए लेता है कि जीवन-वृत्ति सुखपूर्वक चले। श्रम के द्वारा जीविका का सुख पूर्वक निर्वाह नहीं होता है तब चोरी आदि कुप्रवृत्तियाँ बढ़ती हैं। जटिल परिस्थितियाँ मनुष्य को बुरा बनने की प्रेरणा देती हैं इसलिए समाज उन्हें सरल बनाने की बात सोचता है। अन्य स्थितियो की अपेक्षा इच्छा की अनियन्त्रित दशा अधिक जटिल स्थिति है। अणुव्रती को उसपर अधिक ध्यान देने की अपेक्षा होती है।

सक्षेप में अणुव्रती जीवन का आदर्श है—इच्छा परिमाण, आरम्भ परिमाण। इस आदर्श को निभाने के लिए अणुव्रती को बडप्पन व झूठे आदर्शों पर प्रहार करना होगा। श्रम को नीच मानने की भावना, वृत्ति के आधार पर ऊँच-नीच की कल्पना, धन के आधार पर बडे छोटे की कल्पना को तोडना होगा। जीवन के मापदण्डो को बदलना होगा। जीवन के मूल्य न बदलें, राजसी धारा में अन्तर न आये तबतक अणुव्रत जीवन-प्रेरक नहीं बनते। अणुव्रती को सादगी के लिए आडम्बरों का और नम्रता के लिए मिथ्याभिमान का बलिदान करना होगा।

भारतीय जीवन में व्यक्तिवादी मनोवृत्ति का प्राबल्य है। अध्यात्मवादी धारा में व्यक्ति का विशेपत्व बढता है। सयम के क्षेत्र में यह आवश्यक है। समाज सयमी नहीं बनता तब मैं 'क्यों बनूँ' यह मनःस्थिति सयम के स्वीकरण में बाधक बनती है। समाज सयमी न बने फिर भी व्यक्ति को संयमी बनना चाहिए। सयम समाज का कानून नहीं, व्यक्ति की स्व-मर्यादा है।

सामाजिक रीतिक्रम समाज नहीं करता वहाँ अकेला व्यक्ति अपना विशेषत्व दिखाता है, यह स्थिति समाज के लिए घातक बनती है। व्यक्ति की उच्छृङ्खलता समाज की मनोवृत्ति को उभाड़ने का निमित्त बनती है।

आध्यात्म की धारा यह नहीं है कि व्यक्ति असंयम में व्यक्तिवादी रहे। उसकी अपेक्षा है, व्यक्ति संयम साधना के लिए व्यक्तिवादी रहे। यह व्यक्तिवाद जो सयम से निरखता है समाज या राष्ट्र के लिए घातक नहीं बनता।

धर्म समाज को व्यक्तिवादी दृष्टिकोण देता है यह कहनेवाले उसकी सीमा को दृष्टि से ओझल किये देते हैं। सही अर्थ में व्यक्तिवादी दृष्टिकोण बनने का प्रधान कारण सामन्तशाही है। भोगवादी मनोवृत्ति, सग्रहवादी मनोवृत्ति, व्यक्तिवादी मनोवृत्ति, और परिवारवादी मनोवृत्ति, ये सामन्तशाही के निश्चित परिणाम है। भारत धर्म का मुख्य उद्गम स्रोत रहा है। इस दृष्टि से भले ही वह धर्म प्रधान कहलाये, किन्तु धर्माचरण की दृष्टि से, धर्मप्रधान कहलाने की क्षमता कम से कम आज तो उसमें नहीं है। सौभाग्य से व्रतों की दृष्टि अब भी सुरक्षित है। यदि उनका प्रयोग जीवन में बढ़ा, व्यक्तिवादी मनोवृत्ति भोग, असयम और अहम् पोषण से हटकर संयम की ओर मुडी तो अनैतिकता की बाढ़ अवश्य ही रुकेगी।

अणुव्रती स्वयसिद्ध शक्ति है। भोगवाद की एकछत्र शक्ति के प्रतिरोध के लिए वही सफल साधन है। अपेक्षा यह है कि वह शक्ति सगठित बने। असयुक्त दशा में दो नौ के अको को जो अठारह का बल मिलता है, वह सयुक्त दशामें 'निनानवे' का हो जाता है। सयुक्त स्थिति का लाभ उठाने के लिए 'अणुव्रती संघ' की स्थापना कर व्रत शक्ति को संगठित करने का प्रयत्न किया गया है।

अणुव्रती सघ की स्थापना विक्रम सं० २००५ फाल्गुन शुक्ला २ सरदारशहर (राजस्थान) में हुई। पहले दिन लगभग ८० अणुव्रती बने। आज की भाषा में प्रगति व विकास का मापदण्ड पदार्थ विस्तार है। जड़वादी युग के पदार्थ परक विकास के सामने चैतन्य विकास का जो प्रतिरोध अपेक्षित था उस दिशा में यह सफल कदम प्रमाणित हुआ। अभी यह शैशवकाल में है, पर इससे भविष्य में बहुत सम्भावनाएँ हैं।

मनुष्य की बाहरी स्थितियाँ विकसित हुई हैं, यह जितना सत्य है उतना ही सत्य सत्य यह है कि उसकी आन्तरिक वृत्तियाँ मन्द हुई हैं। तदुल वयालिय में अवसर्पिणी

अहिंसा और अशोषण के आदर्श पर चल सकता है। दूसरे के श्रम को छीनने की वृत्ति जब टूटती है तब अपने आप उसका जीवन आत्मनिर्भर, स्वावलम्बी और श्रमपूर्ण बन जाता है। जो व्यक्ति अपने श्रम पर निर्भर रहता है वह कभी महारम्भी और महापरिग्रही नहीं बनता। महारम्भ महापरिग्रह की परिभाषा समझने में भूल हो रही है। उस पर फिर विचार करने की आवश्यकता है। सामान्यतया थोड़ी बहुत प्रत्यक्ष हिंसा के कार्य को लोग महारम्भ मान लेते हैं। परोक्ष हिंसा की ओर ध्यान नहीं देते। खेती में जीव मरते हैं इसलिए वह आरम्भ का धन्धा लगता है किन्तु कूट-तोल माप में प्रत्यक्ष हिंसा नहीं दीखती इसलिए वह महारम्भ नहीं लगता। महारम्भ और महापरिग्रह नरक के कारण हैं। कारण साफ है कि उनसे आर्त रौद्र ध्यान बढ़ता है। उससे आत्म-गुण का घात होता है। आत्मा का अधःपतन होता है। आचार्य जिनसेन ने ब्याज लेकर आजीविका करने को आर्तध्यान का चिह्न माना है। विषय सरक्षण रौद्र ध्यान है। इसका अर्थ है विषय और धन की प्राप्ति और सरक्षण के लिए चिन्ता करना। धार्मिक समाज में भी मानसिक हिंसा का प्राबल्य इसलिए हो गया कि उसमें प्रत्यक्ष हिंसा नहीं दीखती। यदि प्रत्यक्ष हिंसा की भाँति परोक्ष हिंसा से भी घृणा होती तो जीवन इतना असत्यनिष्ठ और अप्रमाणिक नहीं बनता।

वृत्तियों की अप्रामाणिकता का हेतु महापरिग्रह है। महापरिग्रह के लिए महा सावद्य उपाय प्रयोजनीय होते हैं। अणुव्रती अल्पपरिग्रही होता है। इसलिए उसके जीवन उपाय अल्प सावद्य होते हैं। इसीलिए उसे अल्प सावद्य कर्मार्य कहा जाता है। अल्प सावद्य कर्मार्य के सामने अप्रामाणिक बनने की स्थिति ही नहीं आती। अणुव्रती की जीवन-वृत्ति सग्रहोन्मुख नहीं होती। वह कला या कर्म का आलम्बन इसलिए लेता है कि जीवन-वृत्ति सुखपूर्वक चले। श्रम के द्वारा जीविका का सुख पूर्वक निर्वाह नहीं होता है तब चोरी आदि कुप्रवृत्तियाँ बढती हैं। जटिल परिस्थितियाँ मनुष्य को बुरा बनने की प्रेरणा देती हैं इसलिए समाज उन्हे सरल बनाने की बात सोचता है। अन्य स्थितियो की अपेक्षा इच्छा की अनियन्त्रित दशा अधिक जटिल स्थिति है। अणुव्रती को उसपर अधिक ध्यान देने की अपेक्षा होती है।

सक्षेप में अणुव्रती जीवन का आदर्श है—इच्छा परिमाण, आरम्भ परिमाण। इस आदर्श को निभाने के लिए अणुव्रती को बड़प्पन व झूठे आदर्शों पर प्रहार करना होगा। श्रम को नीच मानने की भावना, वृत्ति के आधार पर ऊँच-नीच की कल्पना, धन के आधार पर बडे छोटे की कल्पना को तोडना होगा। जीवन के मापदण्डों को बदलना होगा। जीवन के मूल्य न बदलें, राजसी धारा में अन्तर न आये तबतक अणुव्रत जीवन-प्रेरक नहीं बनते। अणुव्रती को सादगी के लिए आडम्बरों का और नम्रता के लिए मिथ्याभिमान का बलिदान करना होगा।

भारतीय जीवन में व्यक्तिवादी मनोवृत्ति का प्रावल्य है। [illegible]
व्यक्ति का विशेषत्व वढता है। सयम के क्षेत्र में यह आवश्यक है। [illegible]
वनता तव मैं 'क्यो वनूँ' यह मनःस्थिति संयम के स्वीकार में वाधक वनती है। [illegible]
सयमी न वने फिर भी व्यक्ति को सयमी वनना चाहिए। [illegible]
नहीं, व्यक्ति की स्व-मर्यादा है।

सामाजिक रीतिक्रम समाज नहीं करता वहाँ अकेला [illegible]
दिखाता है, यह स्थिति समाज के लिए घातक वनती है। व्यक्ति की उच्छृङ्खलता
समाज की मनोवृत्ति को उभाड़ने का निमित्त वनती है।

आध्यात्म की धारा यह नहीं है कि व्यक्ति असंयम में व्यक्तिवादी रहे। उसकी
अपेक्षा है, व्यक्ति संयम साधना के लिए व्यक्तिवादी रहे। यह व्यक्तिवाद जो [illegible]
निरखता है समाज या राष्ट्र के लिए घातक नहीं वनता।

धर्म समाज को व्यक्तिवादी दृष्टिकोण देता है यह कहनेवाले उसकी सीमा को
दृष्टि से ओझल किये देते हैं। सही अर्थ में व्यक्तिवादी दृष्टिकोण वनने का प्रधान
कारण सामन्तशाही है। भोगवादी मनोवृत्ति, सग्रहवादी मनोवृत्ति, व्यक्तिवादी मनोवृत्ति
और परिवारवादी मनोवृत्ति, ये सामन्तशाही के निश्चित परिणाम हैं। भारत धर्म का
मुख्य उद्गम स्रोत रहा है। इस दृष्टि से भले ही वह धर्म प्रधान कहलाये, किन्तु
धर्माचरण की दृष्टि से, धर्मप्रधान कहलाने की क्षमता कम से कम आज तो उसमें नहीं
है। सौभाग्य से व्रतों की दृष्टि अव भी सुरक्षित है। यदि उनका प्रयोग जीवन में वढ़ा,
व्यक्तिवादी मनोवृत्ति भोग, असयम और अहम् पोपण से हटकर संयम की ओर मुड़ी
तो अनैतिकता की वाढ अवश्य ही रुकेगी।

अणुव्रती स्वयसिद्ध शक्ति है। भोगवाद की एकछत्र शक्ति के प्रतिरोध के लिए
वही सफल साधन है। अपेक्षा यह है कि वह शक्ति सगठित वने। असयुक्त दशा में दो
नौ के अकों को जो अठारह का वल मिलता है, वह सयुक्त दशामें 'निनानवे' का हो
जाता है। सयुक्त स्थिति का लाभ उठाने के लिए 'अणुव्रती संघ' की स्थापना कर व्रत
शक्ति को सगठित करने का प्रयत्न किया गया है।

अणुव्रती सघ की स्थापना विक्रम सं० २००५ फाल्गुन शुक्ला २ सरदारशहर
(राजस्थान) में हुई। पहले दिन लगभग ८० अणुव्रती वने। आज की भापा में प्रगति
व विकास का मापदण्ड पदार्थ विस्तार है। जड़वादी युग के पदार्थ परक विकास
के सामने चैतन्य विकास का जो प्रतिरोध अपेक्षित था उस दिशा में यह सफल कदम
प्रमाणित हुआ। अभी यह शैशवकाल में है, पर इससे भविष्य में वहुत सम्भावनाएँ हैं।

मनुष्य की वाहरी स्थितियाँ विकसित हुई हैं, यह जितना सत्य है उतना ही सत्य
सत्य यह है कि उसकी आन्तरिक वृत्तियाँ मन्द हुई हैं। तदुल वयालिय में अवसर्पिणी

युग के मनुष्य की अन्तरवृत्ति और व्यवहार के अवमपर्ण का चित्र खींचते हुए लिखा है—मनुष्य की क्रोध, मान, माया और लोभ की वृत्तियाँ क्रमशः बढ़ेंगी। तोलामाप के अप्रामाणिक उपकरण वढेंगे। तुला का वैषम्य, मान का वैषम्य, राजकुल का वैषम्य, बढ़ेगा, धान्य वलहीन हो जायगा, उससे मनुष्यो की आयु कम होगी।

ज्यो-ज्यों आन्तरिक वृत्तियों का विकार वढता है त्यो-त्यो स्थितियाँ जटिल वनती हैं। रोग का मूल अन्तर का क्षय है। मनुष्य वाहरी विकार से चुधिया गया है। वह अभी इस प्रश्नवाचक चिह्न का उत्तर नहीं पा सका है कि वर्तमान युग विकास का युग है या ह्रास का ?

अणुव्रती सघ की स्थापना का उद्देश्य है जीवन के मूल्यो को वदलना। यह कार्य सरल नहीं है। एक प्रकाश की रेखा अवश्य है। युद्ध और शीत युद्ध के थपेड़ों और अस्त्र-शस्त्रों की स्पर्धा से मनुष्य जर्जर बन गया। अब उसके सामने आन्तरिक वृत्तियों को पवित्र वनाने के सिवाय कोई विकल्प नहीं रहा। अव दीख रहा है कि आन्तरिक वृत्तियाँ यों ही चलीं तो प्रलय दूर नहीं है। इस आन्दोलन की ये अपेक्षाएँ हैं—मनुष्य शस्त्रनिष्ठ न वनकर अहिंसानिष्ठ बने। भौतिक विकास को मुख्य न मानकर आध्यात्मिक चेतना को जगाए। भोगी न बन कर व्रती वने। स्टैण्डर्ड ऑफ लीविंग (Standard of living) को गौण मानकर स्टैण्डर्ड ऑफ लाइफ (Standard of life) को ऊँचा उठाये। एक शब्द में आन्तरिक साम्य को शक्तिशाली बनाकर वैषम्य का अन्तर करे।

अणुव्रत-आन्दोलन क्रमशः प्रगति की ओर बढ रहा है। पाँच वर्ष के प्रारम्भिक समय मे २२०० अणुव्रती वने। सख्या की दृष्टि से यह कोई ज्यादा प्रगति नहीं है। किन्तु भोगवाद के विरुद्ध सयम की ध्वनि का वल वढ रहा है। जनता का दृष्टिकोण वदल रहा है, नैतिक क्रान्ति की भूमिका जो वन रही है। यही सफलता का शुभचिह्न है। इसमे कोई संदेह नहीं, इस आन्दोलन ने वातावरण को प्रभावित किया है।

अणुव्रती संघ जाति, वर्ण, देश के भेदों को गौण मानता है, यही नहीं धर्म भेद के प्रति भी इसका दृष्टि-विन्दु सद्भावी और सहिष्णु है। किसी धर्म को माननेवाला इसका सदस्य वन सकता है इतना ही नहीं इसकी रचना के आधारभूत तत्त्व भी सर्व साधारण हैं। अहिंसा सत्य, अचौर्य, ब्रह्मचर्य और अपरिग्रह ये सर्व धर्म सामान्य तत्त्व हैं। इन्हे कोई अस्वीकार नहीं करता। साख्य योग में इन्हे 'यम' कहा जाता है। पातञ्जलि ने यम को उसी अर्थ में रखा है जिस अर्थ मे जैन-सूत्र अणुव्रत का प्रयोग करते हैं। महाव्रत शब्द दोनो भाषा मे एक है। पातञ्जलि ने जाति, देश, काल समयानवच्छिन्नियमो को महाव्रत कहा है। जैन-भाषा में आगाररहित पूर्ण त्याग महाव्रत

कहलाते है। दोनों का तात्पर्य सर्वथा एक है। महात्मा बुद्ध की वाणी मे ये पाँच शील हैं। श्रमण अणु और स्थूल दोनो प्रकार के पापो को वर्जता है। गृहस्थ स्थूल पापों को वर्जता है तव उसका व्रत अपने आप अणुव्रत हो जाता है। इस्लाम और ईसाई धर्म में अहिंसा, सत्य और अपरिग्रह की मर्यादा और शिक्षा है। तात्पर्य एक है कि प्रत्येक धर्म मुमुक्षु के लिये जैसे सन्यास का विधान करता है, वैसे गृहस्थ के लिये अणुव्रत धर्म का।

अणुव्रत-आन्दोलन में अणुव्रत शब्द जैन-सूत्रो से लिया गया है किन्तु भावना में कुछ अन्तर है। जैन-परम्परा की भावना के अनुसार अणुव्रती वही वन सकता हे जो सम्यग् दृष्टि हो। इसीलिये अणुव्रतों को सम्यक्त्व मूलक कहा गया है। इस सघ मे यह भावना नहीं है। जैन-दृष्टि को स्वीकार करनेवाला ही अणुव्रती वने ऐसा नहीं है। इसके सम्यक् दर्शन की परिभाषा है—'अहिंसानिष्ठ दृष्टि'। अणुव्रती वह वन सकता है जिसकी अहिंसा में निष्ठा हो। यह आन्दोलन सव धर्मो को अहिंसा मे केन्द्रित करता है। वास्तविक धर्म अहिंसा ही है। सत्य आदि शेप व्रत उसी के पोपक या सहायक हैं। अहिंसा-निष्ठ व्यक्ति आत्म-शुद्धि के लिये ही व्रतो को स्वीकार करेगा। भौतिक अभिसिद्धि के लिये नहीं। व्रतों का अपना स्वतन्त्र मूल्य है। भौतिक सिद्धि के लिये उनका प्रयोग करना उनकी उच्चता को अपनाना है। अर्थ व्यवस्था असयम से सुधर सकती है तब भला कौन उसके सुधार के लिए व्रत का कठोर मार्ग अपनाएगा ? अर्थ के लिये व्रत को अपनाने वाला अर्थनिष्ठ हो सकता है। व्रत निष्ठ या अहिंसा निष्ठ नहीं। इसलिये व्रती वनने का उद्देश्य मात्र आत्म-शुद्धि होना चाहिये। अन्तर की शुद्धि वाहरी वातावरण को शुद्ध वनाएगी। उससे आर्थिक ओर भौतिक व्यवस्था अपने आप शुद्ध होगी इसमें कोई सन्देह नहीं। अणुव्रती सघ केवल जीवन शुद्धि की सामान्य भूमिका का समन्वय ही नहीं करता अपितु धार्मिक मतभेदों के प्रति सहिष्णु भी बनता है। यह अहिंसावादियो का सार्वजनिक मच है। इसके सहारे अहिंसा का उच्चघोष किया जा सकता है। सव धर्मों का विचार भेद मिटे यह दुरूह है किन्तु उनका विरोध मिटे यह अपेक्षित है और सम्भव है। अणुव्रत-आन्दोलन इसका माध्यम है। दूसरे धर्म और व्यवहार खाई को पाटकर उनका समन्वय करना भी इसका उद्देश्य है। तीसरी दृष्टि यह है कि धर्म जो बुद्धि, विचार ओर भाषा का धर्म वन रहा है वह जीवन का धम वने।

वर्तमान की मुख्य समस्या आर्थिक है, ऐसा माना जाता है। अर्थशास्त्री इसका समाधान प्रचुर उत्पादन वताते हैं। वाहरी रूप में कुछ हल हुआ सा लगता भी है किन्तु महालोभ है तब तक यह समस्या सुलझ जाएगी, ऐसा नहीं लगता। इसका निरपवाद समाधान सयम है। व्रती जीवन जहाँ आत्म-शान्ति पैदा करता है वहाँ

आर्थिक समस्या का भी समाधान देता है। व्रती जीवन वर्तमान युग की सर्वोच्च आवश्यकता है। इसके अनुकूल वातावरण बनाना सबका कर्तव्य है। व्रतों की प्रतिष्ठा बढेगी तब मुख्य रूप में शुद्धि बढेगी और व्यवहार में श्रम और स्वावलम्बन की प्रतिष्ठा बढेगी।

'विदेशी वस्त्र नहीं पहनूँगा'—यह इच्छा का नियमन है, यह शुद्धि है। विदेशी वस्त्र के निमित्त होनेवाली हिंसा से मुक्ति मिलती है। व्यावहारिक लाभ से स्वदेशी उद्योग बढता है। 'स्वग्राम की बनी वस्तु के अतिरिक्त वस्तु नहीं पहनूँगा'—यह इच्छा का और अधिक नियमन है। ग्रामोद्योग को अपने आप प्रोत्साहन मिल जाता है। 'स्वयं निर्मित वस्त्र के सिवाय अन्य वस्त्र नहीं पहनूँगा'—इसमें इच्छा और अधिक सीमित हो जाती है। आत्म-निर्भरता अपने आप बढती है। श्रम निष्ठा के बाद भी व्रत निष्ठा शेष रहती है किन्तु व्रतनिष्ठा में श्रम-निष्ठा अपने आप पालित हो जाती है।

जोधपुर,

१४७ : एक साधक का जीवन

लोगों ने आज मेरा जन्म-दिवस मनाया। मेरी दृष्टि मे जन्म-दिवस का कोई महत्त्व नहीं। महत्त्व है निर्वाण-दिवस, दीक्षा-दिवस आदि का। पर जन्म-दिवस का मनाया जाना आज लोकप्रथा बन गई है और फिर यहाँ भावाभिव्यक्ति के सिवाय और कुछ नहीं होता, जबकि अन्यत्र जन्म-जयन्तियों के अवसर पर आरम्भ और आडम्बर होते हैं। मेरे लिए तो यह दिन एक तरह से प्रेरणा का दिन बन जाता है। ऐसी हालत में मुझे क्या अपत्ति हो सकती है? मै किसी के भावों को भी मैं कैसे रोक सकता हूँ। रोकना ठीक भी नहीं है।

आज तक जितना काम मैं कर पाया हूँ मुझे उससे और अधिक करना है और इसके लिए आज से अधिक आत्म-निष्ठा, विश्वास और जागृति की प्रेरणा लेनी है और ले रहा हूँ।

मैं प्रशसा सुनकर प्रसन्न होनेवाला नहीं हूँ और ऐसा होना नहीं चाहिए। मुझे अपने पथपर आगे बढना है, बढते ही जाना है। मेरा जीवन एक साधक का जीवन है। मेरा कार्यक्रम है—'तिन्नाणं तारयाण' खुद उन्नति करना और दूसरों को उसका मार्ग-दर्शन देना। इसमे जाति, वर्ण, और सम्प्रदाय भेद की भेद-रेखा नहीं आती, नहीं सता सकती। मेरे पास आनेवाले की जाँच या परिचय इस भेद-रेखा से नहीं होता और

यदि इसके विपरीत कोई करता है तो झिझक देना मेरा सहज-स्वभाव रहा है। मैं नहीं चाहता कि भेदभाव को प्रोत्साहन दिया जाय। उसकी जगह अभेद-भाव को प्रश्रय मिलना चाहिए जिससे मैत्री-भाव को वल मिलता है। अस्तु ; आज जन जीवन गिरता जा रहा है उसे उठाना प्रत्येक विवेकशील व्यक्ति का काम है। मैं भी इस ओर कुछ प्रयत्नशील हूँ। मैंने जन-जीवन उठाने का बीड़ा नहीं उठाया है—यह मेरा कार्य है और मैं चाहता हूँ, करता चला जाऊ। इस कार्य मे मुझे जितना सहयोग मिल रहा अच्छा है, मिलना चाहिए भी था। सिर्फ साधुओं से नहीं श्रावकों से भी वह मिलता रहा है, धार्मिक सहयोग सबका आकाङ्क्षणीय है। ऐसा सहयोग जितना दे सकें, दें। सहयोग न दे सके तो कम से कम एक वात अवश्य ख्याल मे रखें, रोडे न वनें, वाधक न वनें, याद रखिये हमारे कार्यक्रम में रोडे टिक नहीं सकते। हमारा काम रोड़ों, वाधाओं को चीरते हुए आगे वढ जाना है। वाधाओं और विरोधो से मेरे दिल में घवडाहट होती नहीं। मुझे एक नहीं अनेक विरोधो के ववण्डरो का सामना करने का, उन्हे देखने का अवसर मिला है। मुझे याद आ जाती है मालवे की वात। गुरुदेव का उस ओर पधारना हुआ। मैं भी उनके साथ एक छोटे से साधु के रूप में था। मालवे से रतलाम में आना हुआ जहाँ विरोध किया गया। आज जोधपुर मे किये जाने वाली पर्चेवाजी (विरोध) से दसगुना अधिक विरोध किया गया। गुरुदेव को कोई परवाह नहीं थी। एक, दो, तीन दिन वीत गए। चोथा दिन आया। वहीं के एक पण्डितजी ने आकर दर्शन किये। गुरुदेव ने पूछा—"आप यहीं के रहनेवाले हैं ? यहाँ आज चौथे दिन ही आये हैं क्या ?" पण्डितजी ने कहा—"महाराज! मैं यहीं का रहनेवाला हूँ। आज चौथे दिन मैं यहाँ आया नहीं हूँ, मुझे आना पड़ा है। विरोध-कार्यक्रम पहले ही शुरू हो चुका था। आपका पधारना हुआ पर उस दिन आपकी तरफ से कोई विरोध नहीं किया गया। मैंने सोचा आज आये हैं, थकेमादे होंगे, शायद कल करेंगे। मैं देखना चाहता था, देखे दोनो तरफ से क्या क्या विरोध किया जाता है ? दूसरा दिन वीता कोई विरोध नहीं किया गया, मैंने सोचा आज तैयारी करते होंगे—विरोध करने के लिये। तीसरा दिन भी कुछ नहीं। मैंने सोचा जहाँ एक व्यक्ति को कै करते देखकर दूसरे को उवाक (होवरड़ा) होने लगता है वहाँ आज चौथा दिन है, फिर भी कुछ नहीं हुआ, अवश्य इनका हाजमा वडा मजवूत है। सारे विरोध को हजम करने की इनमें क्षमता है। यह इकतरफा विरोध कैसे हो रहा है ? मुझे आपके विचारों को जानकर खुशी होती है। पर इस इकतरफे निरर्थक विरोध को देखकर तरस भी आता है।

ये घटनाएँ जीवन मे घटी घटनाएँ हैं। इसी तरह वीकानेर का विरोध भी किसी से छिपा नहीं है। वह विरोध और पैम्फलेटो की भरमार जिससे कोई दिन खाली नहीं जाता था। साधु-सन्तों को पचासों गालियाँ रोजाना सुनने को मिलती थीं फिर भी

खामोशी। मुझे याद है वह दिन जब गुरुदेव ने सब सन्तों को एकत्रित कर शिक्षा फरमाते हुए कहा था "सन्तो! तुम्हें गालियाँ सुनने को मिल रही हैं, कुछ भी कडे शब्द सुनने पड़े पर किसी को वापिस एक शब्द भी कहने की आवश्यकता नहीं।" सब कुछ सहते हुए भी वह आज्ञा अभग पाली गई और इसकी ही आवश्यकता थी। इस शान्ति का क्या नतीजा निकला किसी से छिपा नहीं है। अस्तु।

विरोधों से घबड़ाने की कोई आवश्यकता नहीं है। उनसे घबडानेवाले काम कर नहीं सकते। बन्धुता के नाते विचारभेद न होना जरूरी नहीं, पर विचारभेद को लेकर गाली-गलौज करना भगवान् महावीर की सन्तान के लिए शोभाजनक बात नहीं है। औरों की निन्दा करना कायरता है। अपनी कमजोरी है। आज जैसा जमाना फिर आनेवाला नहीं है। आज यदि मिलकर काम किया जाय तो विश्व के सामने एक सबक रखा जा सकता है। अतः यदि जन-जागृति और नैतिक उत्थान कार्य न कर सके और उसमें सहायक भी न बन सके तो कम से कम बाधक तो न बने।

आज का मानव पतन के गड्ढे में गिर गया है। उसे अकड कर नहीं निकाला जा सकता। गड्ढे में पडे व्यक्ति को निकालने के लिए उसमें झुककर हाथ मिलाना पडता है। पर निकालनेवाले को गड्ढे मे गिरना नहीं है उसे झुककर, विनम्र बनकर पतन के गड्ढे से निकाल कर एक उच्च और सीधी सडक पर उसे छोड़ देना है ताकि वह अपने लक्ष्यस्थल तक पहुँच सके जिसे वह भूल-सा गया है।

श्रावक समाज ने विरोध का जवाब विरोध से नहीं दिया उसे शान्ति से सहा। यह कोई बडी बात नहीं। 'कीचड में पत्थर न डालना' यही मत्र मानवता के लिए कल्याणकारी है।

जोधपुर,
(*जन्म-जयन्ती*)

१४८ : हमारा सिद्धान्त

लोगों ने मेरे जन्म-दिवस को लेकर अपनी भावनाएँ व्यक्त की, मेरी सराहना की पर मुझे प्रशसा की आवश्यकता नहीं और न मुझे इसमें कोई प्रसन्नता ही है। मैं चाहता हूँ अपने पथपर बिना रुके आगे बढता जाऊँ। स्वयं प्रेरणा पाऊँ और दूसरों को प्रेरणा दूँ। हमारा सिद्धान्त है—'तिन्नाण तारयाण' अर्थात् स्वय उन्नत होना और दूसरों को उन्नत होने मे सहयोग देना। मेरे सामने जातिभेद, वर्गभेद और समुदाय भेद को स्थान नहीं; स्थान है सादे और सात्त्विक जीवन के लिए, सयम और सत्पथ आचरण के लिए।

मैं चाहता हूँ जन-जन में सद्गुण भर जायँ, पापो से घुटती हुई दुनियाँ को अक्षय प्रकाश मिले। मुझे जो जागृति मिली है औरों को भी दे सकूँ। यही मेरी कामना है। इसके लिए मेरा सतत् प्रयास है। जन-निर्माण के इस कार्य मे जिन्होने मुझे आध्यात्मिक सहयोग दिया है—क्या साधु क्या श्रावक—मैं उन्हे भूल नहीं सकता। मैं सब लोगों से कहना चाहूँगा कि नैतिक-उत्थान का जो रचनात्मक कार्य मैंने शुरू किया है। वे इसमें सहयोगी बनें। यदि सहयोगी न बन सके तो वे इसमें रोड़ा भी न बनें।

जोधपुर,
९, नवम्बर, '५३

१४९ : जातिवाद अतात्त्विक है

लोग कहते हैं, आज की विषम समस्याओ से उलझे वातावरण में अहिंसा से क्या बनेगा? मेरा कहना है—हिंसा के पीछे आज बड़ी-बड़ी शक्तियाँ हैं, प्रेस हैं, प्लेट-फार्म हैं, प्रचार के बडे-बड़े जरिये हैं, फिर भी ससार ने देखा हिंसा के सहारे शान्ति का आना तो दूर वरन् अशान्ति दिन पर दिन बढती ही जा रही है। अहिंसा के पीछे आज बाह्य साधनों का अभाव है, यदि अहिंसा को थोडा भी प्रोत्साहन मिले तो बहुत कुछ काम किया जा सकता है। आज की वैषम्य पूर्ण स्थिति (जिसके सामने ससार घुटने टेकता जा रहा है) से बहुत कुछ बचा जा सकता है।

जैन-धर्म में जातिवाद को कभी स्थान नहीं रहा है। भगवान् महावीर के युग मे जब कि जातिवाद और रूढ़िवाद का बोलबाला था, उन्होंने उसके खिलाफ एक जबरदस्त क्राति की और डके की चोट पर यह उद्घोषित किया कि जातिवाद अतात्त्विक है। सच्चा व पूजनीय वही है जिसके काम ऊचे हैं। ऐसा होते हुए भी जातिवाद के आधार पर धर्म मे जो अड़गे पैदा किये जाते हैं और निम्न कही जानेवाली जातियों को धर्माराधना या धर्म श्रवण से अलग रखा जाता है तो यह धर्म को सही रूप में नहीं समझने का परिणाम है। धर्म वह सार्वजनिक राजपथ है जिसपर चलने का जन-जन को अधिकार है।

जोधपुर,
९ नवम्बर, '५३

मैं चाहता हूँ जन-जन मे सद्गुण भर जायँ, पापो से घुटती हुई दुनियाँ को अक्षय प्रकाश मिले। मुझे जो जागृति मिली है औरों को भी दे सकूँ। यही मेरी कामना है। इसके लिए मेरा सतत् प्रयास है। जन-निर्माण के इस कार्य मे जिन्होंने मुझे आध्यात्मिक सहयोग दिया है—क्या साधु क्या श्रावक—मैं उन्हे भूल नहीं सकता। मे सब लोगो से कहना चाहूँगा कि नैतिक-उत्थान का जो रचनात्मक कार्य मैंने शुरू किया है। वे इसमें सहयोगी बने। यदि सहयोगी न बन सके तो वे इसमे रोडा भी न बने।

जोधपुर,
९, नवम्बर, '५३

१४९ : जातिवाद अतात्त्विक है

लोग कहते हैं, आज की विषम समस्याओं से उलझे वातावरण में अहिंसा से क्या बनेगा? मेरा कहना है—हिंसा के पीछे आज बडी-बडी शक्तियाँ हैं, प्रेस हैं, प्लेट-फार्म हैं, प्रचार के बडे-बड़े जरिये हैं, फिर भी ससार ने देखा हिंसा के सहारे शान्ति का आना तो दूर वरन् अशान्ति दिन पर दिन बढती ही जा रही है। अहिंसा के पीछे आज बाह्य साधनों का अभाव है, यदि अहिंसा को थोडा भी प्रोत्साहन मिले तो बहुत कुछ काम किया जा सकता है। आज की वैषम्य पूर्ण स्थिति (जिसके सामने ससार घुटने टेकता जा रहा है) से बहुत कुछ बचा जा सकता है।

जैन-धर्म में जातिवाद को कभी स्थान नहीं रहा है। भगवान् महावीर के युग मे जब कि जातिवाद और रूढिवाद का बोलवाला था, उन्होंने उसके खिलाफ एक जबरदस्त क्रांति की और डके की चोट पर यह उद्घोषित किया कि जातिवाद अतात्त्विक है। सच्चा व पूजनीय वही है जिसके काम ऊंचे हैं। ऐसा होते हुए भी जातिवाद के आधार पर धर्म में जो अडगे पैदा किये जाते हैं और निम्न कही जानेवाली जातियो को धर्माराधना या धर्म श्रवण से अलग रखा जाता है तो यह धर्म को सही रूप में नहीं समझने का परिणाम है। धर्म वह सार्वजनिक राजपथ है जिसपर चलने का जन-जन को अधिकार है।

जोधपुर,
९ नवम्बर, '५३

१५० : सबसे बड़ी आवश्यकता

अपने आत्मवल के सहारे जैसा बन पड़ता है हम तो करते ही हैं। पर यदि राष्ट्र के कार्यकर्त्ता—जन-नेता इस ओर ध्यान दें तो इसका और अधिक प्रसार हो सकता है।

जैसा कि लोग मानते हैं आज संसार ने वड़ा विकास किया है, वैज्ञानिक आविष्कारों के जरिये वह वहुत आगे बढ़ा है, पर मेरी राय इसके विपरीत है। मेरा कहना है कि आज संसार ने विकास नहीं वल्कि ह्रास किया है और दिन पर दिन करता जा रहा है। विज्ञान जन्य यान्त्रिक सुविधाओं का यह परिणाम हुआ कि मानव पशु वन गया, उसकी आत्मिक निर्भरता जाती रही। उसका चलना, फिरना, वैठना, वोलना आदि सव परावलम्व से अभिभूत हो गया। इस यथाकथित विकास या प्रगति का दूसरा यह परिणाम हुआ कि मानव भौतिक चकाचौंध में अपने आप को भूल वैठा। अपने जीवन को वह परखे, अन्तरतम को टटोले आज इसकी सवसे वडी आवश्यकता है।

भोग, लिप्सा, विपयवासना और स्वार्थों की भट्टी में मानव का स्वत्त्व आज भस्म होता जा रहा है। उसे अपने स्वत्त्व की रक्षा के लिए त्याग और सयम के मार्ग पर आना होगा !

जोधपुर,

१५१ : प्रशस्त और भव्य मार्ग

सवको विदित है कि यह संसार सदा से चलता आ रहा है और सदा चलता रहेगा। जव तक काम, मद, लोभ, लिप्सा मोह ममत्व, भय आदि ससार में विद्यमान रहेंगे तव तक यह ससार रूपी चक्र अपनी गति से चलता रहेगा। यह निश्चित है कि प्रत्येक प्राणी सुखी वनना चाहता है। दुःखी वनना किसे भी इष्ट नहीं। यह दूसरी वात है कि प्राणी को अनिच्छा होते हुए भी दुःखी होना पड़ता है। मगर सवकी गति और सवकी चेष्टा इसी ओर रहती है कि हम सुख और शान्ति से जिन्दगी विताएँ। ऐसी स्थिति में यह आवश्यक है कि मनुष्य सद्‌विवेकपूर्वक ऐसा प्रयत्न करे जिससे अपने और दूसरे के लिए सुख का मार्ग प्रशस्त वन जाय।

सवसे पहले वास्तविक सुख को समझना होगा। सुख क्या है ? यह प्रश्न आज अतिशय टेढा वना हुआ है। दुःख क्या है ? यह प्रश्न, प्रश्न की सीमा से वहुत दूर है क्योंकि वह आज सवपर छाया हुआ है। उसको ढूँढने की कोई आवश्यकता नहीं।

उसे सब कोई जानते हैं। आवश्यकता है सुख के प्रश्न को सुलझाने की। इस समस्या को हल करने के लिए आज कौन नहीं जुटा हुआ है ? जितने भी वैज्ञानिक आविष्कार हुए हैं और हो रहे हैं उनके लिए आविष्कर्ताओं की यही घोषणा है कि हम मानव जीवन को सुखी बनाने के लिए ही यह सब कुछ कर रहे हैं, मगर आश्चर्य इस बात का है कि कहा तो कुछ और जाता है और होता कुछ और ही है। आज मानव को सुख-सुविधा पहुँचाने के लिए जितनी नई-नई सामग्रियाँ विकसित की जा रही है, उतना ही जिन्दगी का सही सुख भागा जा रहा है और दुःख बाढ़ की तरफ बढ़ता आ रहा है। वास्तव मे देखा जाय तो इन बढ़ी हुई भौतिक सामग्रियो ने मनुष्य को पूरा परवश और अकर्मण्य बना दिया है। आज के उसके हाथ-पैर बिलकुल निकम्मे हो गये हैं। पुराने जमाने का आदमी इस तरह अकर्मण्य नहीं था। वह अपने प्रत्येक अवयव से काम लेता था। इस पर अगर यह कहा जाय कि तब इतनी सामग्रियो का विकास ही कहाँ था ? तब का मनुष्य विज्ञान के परिणामों से सर्वथा अनभिज्ञ था उनकी बुद्धि उतनी विकसित नहीं थी। वह युग विकास का युग नहीं था। आज विकास का जमाना है। वैज्ञानिक आविष्कार एक नया चमत्कार लिए हुए दिन-प्रतिदिन बढ़ते जा रहे हैं। फल स्वरूप प्राग्युगीन मानव के बनिस्वत आज का मानव वास्तव मे विकासशील है। मेरी दृष्टि में इस कथन में बहुत कम तथ्य है। मैं तो समझता हूँ कि आज विकास तो नहीं हुआ है उल्टा ह्रास हुआ है। विकास की मूल धुरी से आज का मनुष्य भटक गया है। मूल धुरी पर निश्चित होने से ही सही विकास हो सकेगा। आज विकास यह हुआ है कि मनुष्य बोलना भूल गया है। ४००-५०० मनुष्यो की छोटी सी भीड मे वह अपनी स्वाभाविक वोली में नहीं बोल सकता। हाँ, अगर लाउड-स्पीकर हो तो वह जरूर बोल सकता है अन्यथा आवाज बन्द। अभी-अभी मैंने दीक्षा समारोह के अवसर पर देखा की एक वक्ता बोल रहे थे। अकस्मात् लाउडस्पीकर बन्द होते ही उनकी आवाज रुक गई और सारा कार्यक्रम ठप्प हो गया। इसी स्थिति को देखकर मैंने कहा—अच्छा अब मैं बोलता हूँ। मैंने अपनी स्वाभाविक आवाज मे प्रवचन किया। मै समझता हूँ कि वह आवाज पाण्डाल के १०-१२ हजार व्यक्तियों तक पहुँची होगी। यह देखकर मैं हैरान रह गया कि आज के मनुष्य सोचते हैं कि हमने विकास किया है परन्तु होते जा रहे हैं अधिक से अधिक परतत्र। और तो क्या, आज के लोग खान-पान में भी परतत्र हो गये हैं। अगर बिजली बन्द हो जाय तो अन्न पीसने की चक्की और पानी के पम्प आदि बन्द हो जाय तब आटा कहाँ, पानी कहाँ ? इतना ही नहीं, आजके मनुष्य चलना और लिखना भी भूल गये हैं अगर दो चार मील भी चलने का काम पडता है तो उन्हे कार या साईकिल चाहिए। उसके बिना चलना मुश्किल है। पैरो के साथ साथ हाथ भी निकम्मे हो

गये हैं। एक छोटी सी चिट्ठी लिखनी है तो उसके लिए भी टाइपराइटर चाहिए। अब यदि कोई बात बाकी रही है तो वह यही की अब तक कोई ऐसा यन्त्र नहीं निकला है जिससे कि मनुष्य को मुँह में कोर रखने के लिए हाथ ऊँचा उठाना न पडे, मुँह में रखे हुए अन्न को चबाना न पड़े और चबाए हुए को पचाना भी न पडे। इस तरह मनुष्यआज प्रत्येक बातो में परतन्त्र हुआ जा रहा है। मेरी तथा दूसरे लोगों की भाषा में यही अन्तर है कि जिसको वे विकास समझते हैं उसको मैं ह्रास समझता हूँ। इस प्रश्न पर आज नहीं तो कल सोचना तो होगा ही।

अगर सही रूप मे आपको सुखी बनना है तो आप संयम का अभ्यास कीजिए। सयम का मतलब सिर्फ इतना ही नहीं है कि कुछ छोड़ दिया जाय परन्तु यहाँ तक भी है कि जीवन का रहन सहन, खान, पान, बोल चाल आदि प्रत्येक क्रिया में और प्रत्येक कार्यक्रम मे उसे यथेष्ट स्थान प्रदान किया जाय। यदि ऐसा किया गया तो फिर सुख का मार्ग कहीं टटोलना नहीं पडेगा, वह सामने ही प्रस्तुत मिलेगा। यह बात मैं निजी अनुभव के आधार पर कह रहा हूँ। संयम की साधना में लगाए २८ वर्ष मुझे प्रेरित करते हैं कि मै सुख के सही मार्ग से अन्य लोगों को भी परिचित कराऊँ।

सयम का यह अर्थ है कि खाने, पीने, चलने, बोलने उठने बैठने आदि क्रियाओ मे विवेक पूर्वक काम किया जाय। खाये बिना ससार की यात्रा नहीं निभाई जा सकती इसलिए खाना आवश्यक है। इसके अलावा अगर खाना खाने के लिए खाया जाता है, मोज और आनन्द उड़ाने के लिये खाया जाता है तो वह खाना गलत है। वह खाना सतायेगा। एक मनुष्य सिर्फ स्वाद के लिये खाता है और एक समझकर खाता है कि बिना खाये शरीर चल नहीं सकता, इन दोनो बातो में लाखों हाथ का अन्तर है। इसी प्रकार बोलने के लिये बोलना भी गलत ख्याल है। जितना बोलना आवश्यक हो उतना ही बोलने से भाषा के अनेक दोष अपने आप टल जाते हैं। आवश्यक बोलनेवाला गाली और अश्लील शब्दो का कभी प्रयोग नहीं करेगा। इस तरह हर एक कार्य मे सयम रखने पर सुख का मार्ग स्वतः अपने सन्मुख होगा। आत्म सयम ही सुख का प्रशस्त और भव्य मार्ग है।

जोधपुर,

१५२ : चरित्रार्जन आवश्यक

आज विद्यार्जन के लिये जितना प्रयास किया जाता है उतना चरित्रार्जन के लिये नहीं। वास्तव में विद्यार्जन की अपेक्षा चरित्रार्जन के लिये विशेष प्रयत्न व अभ्यास की आज नितान्त आवश्यकता है। जबतक चरित्र-शिक्षा को गहरा स्थान नहीं दिया

जायगा तबतक अक्षरज्ञान एव पुस्तकीय ज्ञान से विद्यार्थियो का और देश का कोई भला नहीं होनेवाला है। प्रारम्भ से ही जब अक्षर ज्ञान का शिक्षण प्रारम्भ होता है उसके साथ-ही-साथ चरित्र ज्ञान का शिक्षण भी प्रारम्भ होना चाहिए। तभी चरित्र ज्ञान की उन्नति मे सहायक हो सकेगा। इस कमी की पूर्त्ति के लिए शिक्षा-प्रणाली मे अध्यात्मवाद को प्रश्रय दिया जाना आवश्यक है। मैं समझता हूँ कि ऐसा होने पर विद्यार्थियों मे एक नई चेतना और नई जागृति का सचार होगा। यह तब ही सम्भव है जब कि शिक्षक लोग अध्यात्मवाद को अपने जीवन में सर्वप्रथम स्थान दे। आज की स्थिति को देखते हुए इस तथ्य से इन्कार नहीं किया जा सकता कि आज का शिक्षक क्या वास्तव मे शिक्षित है? और क्या? नेतागण में चरित्र की बड़ी कमी नहीं प्रतीत होती रही? यही कारण है आज का जीवन कितना नीरस व सूना बना हुआ है।

भारतीय महर्षियो ने पाँच छोटे-छोटे नियमो मे चरित्र की सम्पूर्ण शिक्षा भर दी है। महाभारत में बतलाया गया है—

अहिंसा सत्यमस्तेयं त्यागो मैथुनवर्जनम्।
पञ्चस्वेतेषु धर्मेषु सर्वे धर्मा प्रतिष्ठिताः ॥

अहिंसा, सत्य, अचार्य, ब्रह्मचर्य और अपरिग्रह इन पाँचो धर्मो में समस्त धर्म प्रतिष्ठित है। ये ही पाँच धर्म, जैन, बौद्ध भगवद्, गीता, कुराण बाइबिल, महाव्रत, यम, नियम आदि के रूप में बतलाये गये हैं। ये बातें मिलती तो सब जगह हैं किन्तु मिलती केवल ग्रन्थों में ही हैं। आचरण में इनका उपयोग कहाँ मिलता है? यहाँ वही पडितजी की बात याद आ जाती है—

एकबार पडितजी मन्दिर में भक्तो के बीच कथा बाच रहे थे। जिस पोथे से वे कथा बांच रहे थे उसमें एक जगह बैंगन न खाने का प्रसग आया। पंडित जी ने कहा—बैंगन अलक्ष्य हैं, क्योंकि उसमें बीज बहुत होते हैं। धार्मिक लोगो को उसे कभी नहीं खाना चाहिए। पडितजी के कथन से प्रभावित होकर अनेक लोगों ने बैंगन खाने के परित्याग किये कथा समाप्त होने पर भक्तों के साथ ज्यो ही पडित जी बाहर आये, अकस्मात् उनकी दृष्टि एक बैंगन बेचने वाली पर पडी। वे तुरन्त उसके पास जाकर बैंगन खरीदने के लिए मोल-भाव करने लगे। भक्त लोग यह देखकर दग रह गये। उन्होंने कहा—पण्डितजी महाराज! आपने ही तो अभी मन्दिर मे बैंगन न खाने के लिये फरमाया था और आप ही अब बैंगन खरीद रहे हैं। यह क्यो? पण्डितजी विचारे सरल हृदयी थे। उन्होने पीछे देखकर कहा - अरे पागलो! तुम समझते नहीं! ये तो खाने के बैंगन है और वे पोथे के बैंगन थे क्या दोनो एक ही हैं?

सोचिये ऐसे उपदेशकों से श्रोताओं पर क्या असर हो सकता है? अध्यापकों के

लिये भी ठीक यही वात है। वे अपनी कहनी और कथनी की समानता वनाकर ही अपने जीवन की सक्रिय शिक्षा से विद्यार्थियों के जीवन को आदर्श जीवन बना सकते हैं। हम सायकालीन प्रार्थना में यही प्रतीक्षा करते हैं कि हे प्रभो, हमारे कहने और करने में विलकुल अद्वैत और समानता हो। हम वही कहें जो करते हैं। मैं उपस्थित अध्यापकों से कहूँगा कि वे इस सूत्र को अपने जीवन का ताना वना लें। अध्यापकों में यह परिवर्तन होते ही छात्रों का जीवन भी अपने आप विकसित और सस्कारित वनेगा और फिर उसके साथ-साथ राष्ट्र का जो काया-कल्प होगा वही ससार को एक अनूठी देन होगी।

आज के युग में मतवादों के प्रचार की अपेक्षा मानवता के प्रचार की अत्यन्त आवश्यकता है। आज संसार के सामने सवाल यह है जनता का रसातल पहुँचा हुआ नैतिक धरातल कैसे ऊँचा उठे? जव आज के लोग सृष्टि कव वनी? इसका प्रलय कव होगा? सृष्टि का निर्माता कौन है ईश्वर कर्त्ता-हर्त्ता है या नहीं? इस प्रकार के अनेक प्रश्न किया करते हैं तव मैं कहा करता हूँ—आप सव इन प्रश्नों को रहने दीजिए और पहले कम से कम यह तो सोचिये कि हम कौन है? और हमारा कर्तव्य क्या है? अगर आप पहले इस गुत्थी को नहीं सुलझायेंगे और दृष्टि, श्रद्धा और प्रलय आदि गुत्थियों को सुलझाने मे लग जाएँगे तो आप न तो जीवन की ही गुत्थी सुलझा सकेंगे और न सृष्टि-श्रष्टा आदि की।

मेरा अभिमत सर्वधर्म समन्वय का हैं। ढूढ़ने पर प्रत्येक धर्म में समानता के तत्त्व अधिक मिलेंगे और विषमता के कम इसलिये कुछ विभेदमूलक तत्त्वों के होते हुए भी अगर समन्वय का दृष्टिकोण रखा जाय तो भारतीय धार्मिक सम्प्रदायों की विचारधारा वहुत निकट आ सकती है। वह प्राचीन समय था जव धन, मकान जेवर स्त्री आदि के लिये विग्रह हुआ करते थे। आज ऐसा समय है जव कि अपने विचारों के प्रचार के लिये वाद-विवाद और विग्रह छिड़ा हुआ है। आज एक ओर साम्यवाद पूँजीवाद पर छा जाना चाहता है तो दूसरी ओर पूँजीवाद साम्यवाद पर एक दूसरे को निगलना चाहता है। एक के पीछे रसिया अपनी ताकत लगाये है तो दूसरे के पीछे अमेरिका। इन दोनो के सघर्ष के वीच छोटी-छोटी शक्तियाँ न जाने किस तरह पिसी जा रही हैं। वल प्रयोग के साथ किसी पर विचारों को लादना मानवता की हत्या है। विचारों को फैलाने का एकमात्र तरीका हृदय में अपनी विचारधारा को जचाना है। यह दूसरी वात है कि व्यक्ति स्वतन्त्र है उसे अच्छी लगे तो वह उसको ग्रहण करे और गलत लगे तो ग्रहण न करे। विचार फैलाने के लिये लड़ाई को प्रश्रय देना भयंकर भूल है। उसमें भी धर्मप्रचार के लिये हिंसा को आश्रय देना तो अत्यन्त गन्दी और निरर्थक वात है।

अन्त में यही कहूँगा कि आप जीवन में चरित्र की शिक्षा ग्रहण करने के लिए अणुव्रत-योजना का अध्ययन करे। अणुव्रत योजना का अध्ययन करें। अणुव्रत-योजना चारित्रिक नियमो की एक सूची है। उसको जीवन में अपनाने से जीवन की विषमताऍ मिटेगी और आज जो संसार में अनेक जटिल समस्याऍ फैली हुई हैं वे सभी शान्त होगी। मेरी तो हर समय यही कामना रहती है और यही नारा रहता है—

सत्य अहिंसामय जीवन हो,
सत्य अहिंसा मय जन जन हो,
विश्वव्यापी हो सत्य अहिंसा,
मुख-मुखरित हो यह नारा।
वना रहे आदर्श हमारा॥

अर्थात् जीवन सत्य, अहिंसामय वने, जन-जन सत्य अहिंसामय वनें और सत्य अहिंसा विश्व-व्यापक हो। अहिंसा के वल पर ही विश्वशान्ति की कल्पना की जा सकती है। उसके वलपर तो क्यो? उसकी जननी भी वही है। हिंसा के वल पर विश्व-शान्ति की कल्पना करनेवाले अन्धकार मे हैं। अगर हिंसा के वल पर विश्व-शान्ति हो जाती तो अहिंसा की उत्पत्ति ही नहीं होती। हिंसा और अहिंसा के परिणाम विलकुल स्पष्ट देखे जा सकते हैं जो व्यक्ति हिंसक है वह जलता रहता है। उसका हृदय भीतर ही भीतर आग की तरह चिनगारियॉ उगलता रहता है। किन्तु अहिंसक व्यक्ति शान्त रहता है उसका अन्तकरण शीतलता की लहरो पर क्रीड़ा करता है। हिंसक व्यक्ति अन्तर में दुखी रहता है और अहिंसक सुखी। भारतवर्ष की प्राचीन सस्कृति सदा से यही घोषणा करती आई है कि विश्वशान्ति का प्रयास अमोघ शक्ति अहिंसा के द्वारा ही सफल किया जा सकता है। इसलिये मैं उपस्थित अध्यापको, विद्यार्थियो व अन्य सज्जनों से यही कहूँगा वे अहिंसा को अपनाकर शुद्धि आत्म-विकास के मार्ग पर आगे वढ़े।

जोधपुर,

१५३ : अहिंसा के तत्त्व

मनुष्य, पशु, पक्षी, कीड़े, मकोडे आदि सभी जीना चाहते हैं। कोई मरने की इच्छा नहीं रखता। जव कोई मृत्यु चाहता ही नहीं फिर भी उसको थोपना अन्याय है। सयमी पुरुष किसी को सताते नहीं, मारते नहीं, मर्माहत नहीं करते, इसीमें से अहिंसा का तत्त्व निकला।

अहिंसा इसमें नहीं कि प्राणी जिन्दा रहता है। हिंसा इसलिए नहीं कि प्राणी मर जाता है। अहिंसा है उठने में और उठाने मे, आत्मपतन से वचने में और उससे किसी को बचाने में।

शान्ति मिलेगी साम्य से, माध्यस्थ वृत्ति और समता से। विपमता से शान्ति पाने की वात सोचना गैर विचारधारा है। आज लोग विचारते हैं—हिंसा, हथियार, सहार या समता चाहे जिस तरह से मिले वह आदेय है, उपादेय है और क्षम्य है। वे अपना लक्ष्य शान्ति पाना समझते हैं। अहिंसा से मिले तो ठीक वरना हिंसा से ही लक्ष्य तक पहुँचा जाय। भाइयो! यही गलती हो रही है। शान्ति अशान्ति से नहीं लाई जा सकती। समता विपमता से नहीं आती। सुख किसी को दुःख बनाकर नहीं पाया जा सकता। शान्ति, समता और सुख के लिए अपने आपको उठाओ। अन्तर-शुद्धि के विना यह नहीं होगा और अन्तर-शुद्धि के लिए विचारों को किसी पर थोपना या उससे लड़ना शान्ति, समता और सुख पाना नहीं, अशान्ति, विपमता और दुःख को वढावा देना है।

मानव! इन्हे पाने का सरल उपाय है—ससार की चिन्ता छोड़ अपनी चिन्ता करो। ससार न उठे, तव अपने को उठाओ। यह स्वार्थ नहीं परमार्थ है। तुम स्वय परमार्थ के पथपर चलो और दूसरों को भी उसपर चलाने का प्रयास करो। कोई शान्ति की शिक्षा न माने तो तुम अपनी शान्ति मत खोओ। इससे मैत्री वढ़ेगी। इष्ट मित्रों और पारिवारिक जनों के साथ ही नहीं, वैरियो और विरोधियों के साथ भी मैत्री रखने का एक सवक मिलेगा।

सर्वसाधारण के लिए पूर्ण अहिंसक वनना शक्य न हो सके फिर भी वे इसे आदर्श मानकर आगे वढे। अपनी अशक्यता से की जानेवाली हिंसा को हिंसा समझे। बुरी चीज को बुरी समझनेवाला आज नहीं तो कल उसे छोड़ देगा पर उसे अच्छी समझने वाला न छोड सकेगा।

आज लोग मारने को ही हिंसा समझते हैं। अतः दैहिक हिंसा से कुछ घवडाते भी हैं। पर वौद्धिक हिंसा का उनमे विकास हुआ सा लगता है। दुकानदार सोचता है—आज सुवह-सुवह कोई भोला ग्राहक मिले, जिससे एक साथ ही अधिक लाभ हो जाय। यह ठगाई की वृत्ति हिंसा है। राजकर्मचारी सोचते हैं तनख्वाह कम मिलती हैं, परिवार वड़ा है, शान-शौकत से रहना पडता है, अच्छा हो कोई चिड़िया हाथ लगे, यानी घूस मिले।

यह हिंसा का रगमच है जिसने एक वार स्वाद चख लिया फिर उससे छूटता नहीं। यही कारण है राजकर्मचारी व्यापारियों पर दोपारोपण करते हैं। पर दोपों को छोड़ता कोई नहीं। जब छोडेंगे, दोनो का सुधार सम्भव है।

किसी के विचारो की हत्या करना भी हिंसा है। हमारा ही उदाहरण ले लीजिए—हमारा मत है 'किसी को मत मारो'। उसका सही अर्थ न समझ कर या समझते हुए भी उसका विकृत रूप वना कर प्रचार करना कि 'रक्षा करना पाप वताते हैं' यह विचारो की हत्या है। मैं स्पष्ट कहता हूँ—आत्म पतित होने से किसी को वचा लेना तथा किसी की आत्मा को दुर्गुणों से वचा लेना धर्म है। रक्षा करना धर्म है, पर उसके लिए हिंसा नहीं की जानी चाहिए। हिंसा से रक्षा करना मैं रक्षा नहीं मानता।

हम जहाँ यह कहते हैं कि 'सयम का पोषण धर्म है', वहाँ यह प्रचार करना कि 'माता-पिता की सेवा करना पाप वताते हैं', विचारों का हनन है। मैं कहता हूँ—'प्राणिमात्र की सेवा करना धर्म है'। पर मैं उसे सेवा नहीं मानता—लाखों रुपये ब्लैक से कमाये और हजारों रुपये किसी की सेवा के कार्य में लगा दिये। यह सेवा नहीं, ढोंग है। सच्ची सेवा प्राणिमात्र के प्रति बन्धुत्व की भावना, उसे आत्मवत् समझना, किसी को दीन-हीन न समझना है। अस्तु, विचारो का हनन हिंसा है।

लोग कहते हैं—क्या सारी दुनियाँ अहिंसक बन जायेगी, ऐसा सम्भव है? सारी दुनियाँ न कभी अहिंसक वनी और न बनेगी ही। लाख प्रयास करने पर भी हिंसा का बिलकुल खात्मा नहीं हुआ तो अहिंसा का भी कभी लोप नहीं हुआ। कभी अहिंसा का पलडा ऊँचा रहा तो कभी हिंसा का। आज हिंसा का पलड़ा भारी है। वह हल्का बने, उसे हल्का किया जाय। अणुव्रती इस कार्य में निरन्तर बढते जायँ।

लोग कहेंगे—एक दिन अहिंसा-दिवस मना भी लिया तो क्या हुआ? मैं कहता हूँ—इससे अन्तर-वृत्तियाँ उद्बुद्ध होंगी। अन्तर-तम से अहिंसा को अपनाने की एक आवाज उठेगी। हिंसा में लिप्त मानवीय वृत्तियों में अहिंसा आएगी। मुझे खुशी है—आज कसावानों (कसाइयों) ने अपने कार्य को बन्द रखा है। पैसे के प्रलोभन से नहीं अपितु आत्मवृत्ति की जागृति से।

आज का यह अहिंसा-दिवस जन-मानस को अहिंसा की एक सक्रिय प्रेरणा देगा, ऐसी आशा है।

हमारा मत दुनियाँ से निराला है। दुनियाँ वैभव में सुख मानती है पर हम अकिंचन बनकर सुख महसूस करते हैं। दुनियाँ बडी-बड़ी अट्टालिकाओं में सुख मानती है तो हम टूटे झोपड़ों में ही सुख पा लेते हैं। दुनियाँ ने विलास को सुख समझा तो हमने विकास को। दुनियाँ ठाट से रहती है तो हमारे यहाँ सादगी को प्रश्रय मिलता है। दुनियाँ भूखमरी से डरती है, पर हम भूखे रहकर भी आनन्द की अनुभूति करते हैं। आज भूखे होते हुए भी हम भूखे से नहीं लगते। हमारे सभी कार्यक्रम ज्यो के त्यों चलते हैं।

तुम्हें कोई टाइटिल या सुविधा नहीं मिली है अपितु अणुव्रती बनने से तुम पर एक बहुत बड़ी जिम्मेदारी आई है। एक समय था व्यक्ति स्वत· अनैतिक कार्य करने से

घवड़ाता था, पर आज न्याय-नीति को स्थान कम मिल रहा है। ऐसी हालत में तुम्हे सचेष्ट रहना है। कोई दूसरा तुम्हारी दुर्बलता देखे इससे पहले, तुम्हे उसे देख लेना है। तुम्हें पाप-भीरु और दृढ़प्रतिज्ञ रहना है। तुम्हें धर्म के संघर्षों में नहीं पड़ना है। तुम्हारा एक ही लक्ष्य है—जीवन को उठाना और तत्त्व का मन्थन करना।

तुम वरावर आत्मचिन्तन करो। यदि आत्मचिन्तन नहीं किया तो कुछ नहीं किया। यह एक तरह से रोकड है। इससे तुम्हारे दिन भर के कार्य-कलापो का सही-सही खाका सामने आ जाएगा।

तुम्हें अणुव्रतो का पठन कम से कम १५ दिन में एक वार अवश्य कर लेना है, अन्यथा वही कहावत चरितार्थ होगी—'पान सड़े, घोडा अड़े, विद्या विसर जाय।' अतः पठन करके तुम्हे देख लेना है कि कहीं कोई गलती तो नहीं हुई है।

तुम्हें अपने आस-पास के वातावरण में अणुव्रत-भावना का प्रसार करना है। तुम इसे भूलो मत। हर अणुव्रती साल भर में ५ नये अणुव्रती वनाने का प्रयास करे।

जिस अणुव्रती में जो दोष हो तुम उसे निकालने के लिए सतर्क रहो, प्रयास करो। जैसे किसी को क्रोध अधिक आता है तो वह कम से कम तीन मिनट उस समय मौन रहे। यह नहीं तो सस्ते दामो की चीज तथा नमक उस दिन न खाए।

तुम्हे सम्मिलित रूप से विचारों का आदान-प्रदान करते रहना चाहिए। इसके लिये जगह-जगह अपनी-अपनी अलग समितियाँ वनी हुई हैं ही। जोधपुर वालो ने भी अपने भावी संगठित कार्यक्रम के लिए सोचा ही होगा।

जोधपुर,
१६, नवम्वर, '५३

१५४ : हृदय के सम्राट

आज विदाई समारोह है। जव यहाँ आना हुआ था, स्वागत समारोह मनाया गया था। उस समय मैंने अपने प्रवचन में कहा था—साधु-सन्तों या फकीरों का कैसा स्वागत और अभिनन्दन? वे वाचिक स्वागत से प्रसन्न नहीं होते और न होंगे ही। ये तो सिर्फ भक्ति के उद्गार हैं, जिन्हे भक्त विना व्यक्त किये नहीं रह सकता। सन्तों की विदाई नहीं हो सकती। वे तो हृदय के सम्राट हैं। लोग स्थान-परिवर्तन को ही विदाई कहते हैं। पर यहाँ तो स्वागत के साथ विदाई और विदाई के साथ स्वागत जुड़ा रहता है। इसे क्या कहा जाय—विदाई या स्वागत?

३२३

स्वागत-समारोह के भाषण में मैंने कहा था कि मेरे सिवाय और भी सन्तों का आगमन चातुर्मास के लिए हुआ है। सभी सन्तों को चाहिए कि वे साम्प्रदायिकता को ख्याल में न रखते हुए जन-जन में नैतिकता की लहर दौड़ाएँ जिससे अशान्त विश्व शान्ति का अनुभव करे। अपने-अपने कार्य का प्रतिपादन मण्डनात्मक हो। मण्डन में खण्डन ठहरेगा भी नहीं। किसी पर व्यक्तिगत आक्षेप या छींटाकशी न की जाय। इससे मैत्री का व्यवहार बढ़ेगा। हमने अपनी ओर से इस वादे को निभाया। इस वादे में हमें कोई भी दिक्कत नहीं हुई और होती भी क्यो? हमें तो यह जन्म घूँटी के तौर पर मिलता है। हमारे पूर्वाचार्यों ने इसे निभाया है और हम निभाते आये हैं। दिक्कत तो उन्हें होती है जिन्हे वातावरण उभाड़ने की आदत पड़ी हुई है। आशा है हम उसे जीवन भर निभाते रहेंगे।

जोधपुर का प्रवास अच्छा रहा। यह हुआ, वह हुआ, इसे दोहराने मात्र से मैं सतुष्ट नहीं होता। मुझे सतुष्टि तब होगी जब उन कार्यक्रमों से मिली प्रेरणा से आप अपने जीवन को जाग्रत करते रहेंगे। मैं आत्मशक्ति पूर्वक कहूँगा कि जनता इसे याद रखेगी। मैं आपको भूलूँ या नहीं, पर आप मुझे मत भूलिये। मुझे नहीं, मेरे कार्यक्रमों को, विचारों को और नैतिक क्रान्ति को याद रखिये। मैं आपको धार्मिक बनानेवाला नहीं, मैं तो सिर्फ प्रेरक हूँ। उठने, तिरने और धार्मिक बननेवाले तो आप ही हैं। मेरे द्वारा दी गई प्रेरणा को जनता याद रखे और उसके सहारे अपना जीवन जाग्रत करे।

अणुव्रत-आन्दोलन को जोधपुर के इस चतुर्थ अधिवेशन में बड़ा बल मिला है। दिल्ली में जब इसका प्रथम अधिवेशन हुआ था तो लोगों को यह आशा नहीं थी कि यह चलेगा। पर अब उन्हे आशा होने लगी है। इसका रूप व्यापक होने लगा है। इससे अहिंसाकर्मियों पर एक बहुत बडी जिम्मेदारी आ जाती है। मैं सब वर्गों से कहूँगा कि वे दुनियाँ के सुधार में अपना सुधार न भूले। जो स्वय न सुधरेगा वह दूसरों को क्या सुधारेगा? व्यक्ति को न उठाकर देश और राष्ट्र को उठाने का प्रयास निरर्थक-सा लगता है। भगवान् महावीर ने फरमाया—"यदि व्यक्ति ने अपनी आत्मा को जीत लिया तो उसने समूचे ससार को जीत लिया, जिसने अपनी आत्मा को नहीं जीता पर करोड़ों पर अनुशासन करता है फिर भी वह पराजित है"।

साम्प्रदायिकता और सकीर्णता को छोड़कर आप अपने को जीतें, उठावें, यही मेरा अभिनन्दन और स्वागत होगा।

जोधपुर,
१७ नवम्बर, '५३

१५५ : अदृश्य अग्नि

ओ मानव ! मुझे तुझसे कुछ नहीं कहना है। मैं तो सिर्फ एक बात पूछना चाहता हूँ —तुझे कितना जीना है? करोडो या लाखो वर्ष नहीं, लगभग सौ-पचास साल। फिर क्यों उड़ाता है अपने जीवन की धूल ? क्यो खोता है मानवता ? इस छोटीसी जिन्दगी में तू कूड़, कपट, चोरी, जारी, व्यभिचार और न मालूम क्या-क्या कर लेता है। मास तू खा लेता है, शराब तू पी लेता है। भला ये मानवता के साधन हैं? क्या इन्हीं कारनामों से तू शान्ति चाहता है? इस तरह से शान्ति सभव नहीं! तू अपने अन्दर क्रोध को छिपाये रखता है, अहम् का पोपण करता है। तुझे शान्ति पाने के लिए तथा अपनी रक्षा करने के लिए किसी वाहरी कवच की आवश्यकता नहीं। यदि तुझे शान्ति पानी है तो वाहरी कवच की कोई आवश्यकता ही नहीं और यदि नहीं, तो वाहरी कवच तुझे शान्ति नहीं दे सकते। चाहे तू अपने आपमें कितना ही वड़ा क्यो न हो ? तू सव व्यवस्था कर सकता है पर शान्ति मिलने की नहीं, तेरी अन्तर-आत्मा की रक्षा होने की नहीं, जव तक दुष्ट क्रोध तुझमें विराजमान है। वह दुष्ट क्रोध जो अदृश्य अग्नि है। जो तेरी अन्तरात्मा के गुणों को जलाती रहती है। तू उसे वाहर निकाल, क्षमा-आभूषण धारण कर और फिर देख तुझे कितनी शान्ति मिलती है। वही शान्ति जिसके लिए आज तू लालायित है और कव से तरस रहा है।

जोधपुर,
१८ नवम्बर, '५३

१५६ : शक्ति की संज्ञा

आज का जन-जीवन विषमता से गुजर रहा है। विषमता इतनी वढती जा रही जैसे चन्दन के वृक्ष से साँप लिपटते जा रहे हों। अव मनुष्य विषमता से अवकाश चाहता है, शान्ति चाहता है। पर विषमता पर काबू पाया जा सकता है अहिंसा और आत्म शक्ति के सहारे। वास्तव में दुनियाँ में किसी में शक्ति है तो वह हैआत्मा और अहिंसा में। रूप और रग मे शक्ति नहीं, मोटे शरीर में शक्ति नहीं, वड़ी वड़ी दाढी और मूछो में शक्ति नहीं और हिंसा में शक्ति नहीं। किसी को मार देने में वीरता नहीं, वीरता है मार सकने पर भी नहीं मारने में। आज वीरता दिखाई जाती है हिरण जैसे भोले-भाले जानवर पर, जो तृण खाकर गुजारा करता है। एक समय था जवकि क्षत्रिय किसी अपराधी को मारता, पर उस समय यदि वह मुँह में तृण रख लेता तो तलवार जहाँ पर रहती, वहीं रह जाती। पर आज तो तृण खाकर जीनेवालो पर ही वीरता दिखाई जाती

है। वास्तव में जब वर्ण-व्यवस्था की गई थी तो क्षत्रिय वे ही कहलाये, जिन्होंने रक्षा का भार लिया था। समय ने करवट बदली, रक्षक भक्षक बन गये और उनके पतन का एक कारण यह भी बना। इसी तरह वैश्य, ब्राह्मण आदि अन्य वर्णों में भी दुर्गुण घर करते गये। आत्मा को दुर्गुणो से बचाना है, मर्दमी रखना है और आज ऐसी ही मर्दमी का परिचय देना है।

तेरापन्थी भाइयो और बहनो! अणुव्रत-संघ दिन पर दिन विकासोन्मुख है। बडे-बडे लोकप्रिय व्यक्ति इसके समर्थन मे हैं, इससे फूलना नहीं चाहिए अपितु तुम्हे मर्दमी का परिचय देना है। तुम पर एक बहुत बड़ी जिम्मेदारी आ जाती है। यदि दूसरों ने इसके उपयोग को आँका और तुमने इस ओर ध्यान नहीं दिया तो इससे बढकर और कोई भूल नहीं होगी। तुम्हे इस योजना को जीवन में उतारना है और जीवन को इसके अनुकूल बनाना है। यह सघ तेरापन्थियों का ही नहीं, सबका है। मैं सबको—सन्तों, महन्तो, क्षत्रियों, ब्राह्मणो, वैश्यो, शूद्रो, पुरुषो एव सद्नारियो को यह आह्वान करूँगा कि वे इस आत्म-शक्ति को बटोरनेवाले आन्दोलन में अपनी मर्दमी का परिचय दें। खुद अपने जीवन को उठाएँ और दूसरो का जीवन उठाने के लिए एक सबक बने।

जोधपुर,
२० नवम्बर, '५३

१५७ : सत्य पन्थ का अनुसरण

आज मुझे वे बाते याद करनी हैं जो मैंने यहाँ पहुँचने के दिन कही थीं। उस दिन मैंने अपने प्राथमिक भाषण में कहा था कि मैं जोधपुर में आ गया हूँ और साथ-साथ और भी बहुत से सन्तों का यहाँ आगमन हुआ है। इस अवसर पर मैं अपने हृदय की यह भावना, आकाक्षा व्यक्त करना चाहता हूँ कि सन्तों की पावन-वाणी और आध्यात्मिक जागृति से जोधपुर के वातावरण में एक नूतन परिवर्तन आए, वह ऊँचा उठे और लोग जागृत हों। इसके साथ-साथ मैंने अपने हृदय की आवाज से यह भी कहा था कि हम जो सन्त यहाँ आये हैं, हमारा यह कर्तव्य है कि हम असकीर्ण दृष्टिकोण से मौलिक विचार-तत्त्व को जनता के सम्मुख प्रस्तुत करें, जिससे आज का अशान्त व व्याकुल जन-समुदाय सुख व शान्ति का अनुभव कर सके और आज के तिमिराच्छादित विश्व में उनके लिये प्रकाश की एक विद्युत-रेखा चमक उठे। इसके आगे यह भी कहा था कि आज का युग एकता का युग है। एकता को ठेस पहुँचानेवाली प्रवृत्तियाँ आज मानव-समाज के लिये अभिशाप समझी जानी चाहिए। ऐसे समय में सब सन्तों का यह निश्चित कार्यक्रम होना चाहिए कि हमारे तत्त्व-प्रतिपादन की

शैली मण्डनात्मक हो न कि खण्डनात्मक। यद्यपि जहाँ सत्य का मण्डन होगा, वहाँ साहूकार का समर्थन होगा ही, और मिथ्या और चोर का खण्डन तथा तिरस्कार अपने आप होगा। खण्डन से मतलब यह है कि हम व्यक्तिगत आक्षेप, विरोध और छींटाकशी से परे रहकर बधुता और मैत्री का सन्देश ले जन-जागृति के पुनीत अनुष्ठान में अपनी शक्ति लगाएँ। ऐसा होने पर हमारा यहाँ आना सर्वथा सफल व सार्थक होगा ; वातावरण मे एक सजीवता आएगी, और मैत्री तथा वन्धुता के व्यवहार का जन-जन में प्रसार होगा। मुझे याद है, उस समय मैंने यह वायदा किया था कि हमारी ओर से ऐसा कोई कदम नहीं उठाया जाएगा और न कोई ऐसा कार्यक्रम होगा जिससे जनता में बधुता और मैत्री के बदले विरोध तथा वैमनस्य का वातावरण फैले। मुझे पूर्ण प्रसन्नता है कि हमने अपने वायदे को पूर्णतया निभाया। हमें इसमें क्या दिक्कत हो सकती थी जबकि हमारे पूर्वाचार्यों की हमें सदा से विरोध को विनोद समझने की शिक्षा मिलती आई है और आज भी हम किसी भी क्षेत्र, किसी भी समय और किसी भी वातावरण में अपनी इस नीति और अपने इस कार्यक्रम को पूर्ण सजगता के साथ निभाते आये हैं। दिक्कत तो उन लोगो को पड़ती है जिनकी आदत बिगड़ी हुई है। जोधपुर-प्रवास में हमने अपना वायदा निभाया, यह तो है ही, मगर सही बात यह है कि हम अतीत में यह वादा निभाते रहे हैं और भविष्य में यह वादा निभाते रहेगे।

व्यक्ति सब समान नहीं होते, सब किस्म के होते हैं। कुछ शान्ति चाहते हैं तो कुछ ऐसे भी होते हैं जो विरोध और वैमनस्य में ही रुचि लेते हैं। ऐसे व्यक्तियों के कारण यही हो सकता है कि वातावरण गन्दा हो जाय, मगर जो शान्तिवादी हैं उनका यह कर्तव्य नहीं कि वे गन्दे वातावरण से प्रभावित होकर उसमें अपनी शान्ति व सहिष्णुता को गायब कर बैठे। वह भली शक्ति किस काम की, जो बुरी शक्तियों के सामने परास्त हो जाय। भली शक्तिवालों का यह कर्तव्य है कि वे ऐसा गन्दा वातावरण उपस्थित होने पर अपनी भली शक्ति के द्वारा अपने आपका और अपने समाज का ही नहीं, अपितु सर्वसाधारण जनता का भी उन बुरी शक्तियों के दुष्प्रभाव से सरक्षण करे।

दूसरी बात मुझे यह कहनी है कि अभी-अभी लोगो ने हमारे जोधपुर-प्रवास मे हुए अहिंसात्मक व नैतिक कार्यक्रम को भूरि-भूरि प्रशसा के साथ दोहराया। मगर मैं सिर्फ किसी अच्छे कार्यक्रम के दुहराने मात्र से सन्तुष्ट होनेवाला नहीं हूँ। जैसे अभी कमिश्नर साहब ने कहा—"जो हुआ उसको केवल दुहराने मात्र से कुछ नहीं होगा। उसे प्रतिपल याद रखकर उससे शक्ति और प्रेरणा ग्रहण करके ही हम सफल हो सकते हैं।" मैं सब लोगों से बलपूर्वक कहूँगा कि वे जनता के विकास के लिये हुए कार्यक्रम को अपने हृदय में स्थायी बनाएँ ; उन्हे भूल न जाएँ। जोधपुर में इस बार जो नैतिक

क्रान्ति की एक लहर दौडी है, एक चिनगारी जली है वे उसे बुझने न दें। लोगों ने अभी-अभी कहा—"आप यहाँ से विदा होकर हमें भूल न जाएँ"। मैं तो उनसे ही कहूँगा—कहीं वे ही मुझे न भूल जायें। इसका मतलब यह है कि मेरे कार्य और मेरे विचारोंके द्वारा नैतिक-आन्दोलन को जो बल मिला है, उसे वे भूल न जायँ। उसको भूलने का ही मतलब है—'मुझे भूलना' और उसको याद रखने का ही मतलब है—'मुझे याद रखना'। यह ठीक है मैं आपका वायदा निभाऊँगा मगर यदि मैं आपको भूल भी जाता हूँ तो इससे मेरा कोई अनिष्ट होनेवाला नहीं है। किन्तु यदि आपने मुझे भुला दिया तो इससे आपका बहुत बड़ा अनिष्ट हो सकता है। मैं सिर्फ आपको उठाने, जगाने और तराने के लिये एक धार्मिक प्रेरक मात्र हूँ, आखिर उठना, जगना और तरना तो खुद आप को ही होगा। अगर कोई उठना चाहता ही नहीं तो मैं उसे जबरन कैसे उठा सकता हूँ। विद्यार्थी जब उत्तीर्ण होना चाहता है तो उसके लिए शिक्षक की प्रेरणा सफल हो सकती है किन्तु जब विद्यार्थी उत्तीर्ण होना चाहता ही नहीं तो शिक्षक की अनेक चेष्टाएँ भी उसे उत्तीर्ण कराने में सफल नहीं हो सकती। अतएव इस दृष्टि से हमारी अपेक्षा आपको हमें याद रखना अत्यन्त आवश्यक है।

हमारा जो कार्यक्रम है वह केवल जैन या तेरापन्थ सम्प्रदाय का ही नहीं है। वह तो समूचे विश्व का है उसमें न साम्प्रदायिकता है और न सकीर्णता। व्यापक दृष्टिकोण से एक सम्प्रदाय या एक सस्था के द्वारा चलाए गए किसी कार्यक्रम में संकीर्णता का सन्देह नहीं किया जाना चाहिए। मैं तो इसे बिना किसी भेदभाव के जन-जन मे फैलाना चाहता हूँ। मेरे सामने सम्प्रदायवाद, जातिवाद और वर्गवाद का कोई सवाल नहीं। अगर मेरे द्वारा प्रवर्तित नैतिकता के कार्यक्रम को कोई अपनाता है तो फिर वह किस सम्प्रदाय, किस जाति और किस वर्ग का सदस्य है, इत्यादि प्रश्न मुझे कभी नहीं सताते। जो ससार के हर प्राणी के लिये काम होता है, वही काम, काम है। जिस काम से केवल अपना भला हो और बाहरवालों को कोई लाभ न पहुँचे वह काम न तो व्यापक बन सकता है और न व्यापक कहला ही सकता है। 'वर्षाऽतपाभ्या किं व्योम्नः प्राणिनामस्ति तत् फलम्'—वर्षा और आतप आकाश से धरातल पर पहुँचते हैं। आकाश उनका आधार होने पर भी आकाश को उनसे कोई लाभ नहीं पहुँचता। आकाश के द्वारा उनके लाभ को नहीं पहचाना जाता। उनका लाभ तो धरातल पर बसने वाले चर्मधारी प्राणियों के द्वारा ही पहचाना और अनुभव किया जा सकता है। इसी तरह हमारा कार्यक्रम यदि अपने घर तक ही सीमित रहता है तो इससे वह व्यापक नहीं कहला सकता। वह व्यापक तभी कहलाता है जब जनसाधारण उसे अच्छी तरह समझकर अपनाने के लिए लालायित और उत्कंठित बनते हैं। जिस कार्यक्रम को हमने उठाया और चलाया वह

शैली मण्डनात्मक हो न कि खण्डनात्मक। यद्यपि जहाँ सत्य का मण्डन होगा, वहाँ साहूकार का समर्थन होगा ही, और मिथ्या और चोर का खण्डन तथा तिरस्कार अपने आप होगा। खण्डन से मतलब यह है कि हम व्यक्तिगत आक्षेप, विरोध और छींटाकशी से परे रहकर बधुता और मैत्री का सन्देश ले जन-जागृति के पुनीत अनुष्ठान में अपनी शक्ति लगाएँ। ऐसा होने पर हमारा यहाँ आना सर्वथा सफल व सार्थक होगा; वातावरण में एक सजीवता आएगी, और मैत्री तथा बन्धुता के व्यवहार का जन-जन में प्रसार होगा। मुझे याद है, उस समय मैंने यह वायदा किया था कि हमारी ओर से ऐसा कोई कदम नहीं उठाया जाएगा और न कोई ऐसा कार्यक्रम होगा जिससे जनता में बंधुता और मैत्री के बदले विरोध तथा वैमनस्य का वातावरण फैले। मुझे पूर्ण प्रसन्नता है कि हमने अपने वायदे को पूर्णतया निभाया। हमें इसमें क्या दिक्कत हो सकती थी जबकि हमारे पूर्वाचार्यों की हमें सदा से विरोध को विनोद समझने की शिक्षा मिलती आई है और आज भी हम किसी भी क्षेत्र, किसी भी समय और किसी भी वातावरण में अपनी इस नीति और अपने इस कार्यक्रम को पूर्ण सजगता के साथ निभाते आये हैं। दिक्कत तो उन लोगो को पड़ती है जिनकी आदत बिगडी हुई है। जोधपुर-प्रवास में हमने अपना वायदा निभाया, यह तो है ही, मगर सही बात यह है कि हम अतीत में यह वादा निभाते रहे हैं और भविष्य में यह वादा निभाते रहेंगे।

व्यक्ति सब समान नहीं होते, सब किस्म के होते हैं। कुछ शान्ति चाहते हैं तो कुछ ऐसे भी होते हैं जो विरोध और वैमनस्य में ही रुचि लेते हैं। ऐसे व्यक्तियों के कारण यही हो सकता है कि वातावरण गन्दा हो जाय, मगर जो शान्तिवादी हैं उनका यह कर्तव्य नहीं कि वे गन्दे वातावरण से प्रभावित होकर उसमें अपनी शान्ति व सहिष्णुता को गायब कर बैठे। वह भली शक्ति किस काम की, जो बुरी शक्तियों के सामने परास्त हो जाय। भली शक्तिवालों का यह कर्तव्य है कि वे ऐसा गन्दा वातावरण उपस्थित होने पर अपनी भली शक्ति के द्वारा अपने आपका और अपने समाज का ही नहीं, अपितु सर्वसाधारण जनता का भी उन बुरी शक्तियों के दुष्प्रभाव से संरक्षण करे।

दूसरी बात मुझे यह कहनी है कि अभी-अभी लोगों ने हमारे जोधपुर-प्रवास में हुए अहिंसात्मक व नैतिक कार्यक्रम को भूरि-भूरि प्रशसा के साथ दोहराया। मगर मैं सिर्फ किसी अच्छे कार्यक्रम के दुहराने मात्र से सन्तुष्ट होनेवाला नहीं हूँ। जैसे अभी कमिश्नर साहब ने कहा—"जो हुआ उसको केवल दुहराने मात्र से कुछ नहीं होगा। उसे प्रतिपल याद रखकर उससे शक्ति और प्रेरणा ग्रहण करके ही हम सफल हो सकते हैं।" मैं सब लोगो से बलपूर्वक कहूँगा कि वे जनता के विकास के लिये हुए कार्यक्रम को अपने हृदय मे स्थायी बनाएँ, उन्हें भूल न जाएँ। जोधपुर में इस बार जो नैतिक

क्रान्ति की एक लहर दौड़ी है, एक चिनगारी जली है वे उसे बुझने न दें। लोगों ने अभी-अभी कहा—"आप यहाँ से विदा होकर हमें भूल न जाएँ"। मैं तो उनसे ही कहूँगा—कहीं वे ही मुझे न भूल जायें। इसका मतलब यह है कि मेरे कार्य और मेरे विचारोंके द्वारा नैतिक-आन्दोलन को जो बल मिला है, उसे वे भूल न जायँ। उसको भूलने का ही मतलब है—'मुझे भूलना' और उसको याद रखने का ही मतलब है—'मुझे याद रखना'। यह ठीक है मैं आपका वायदा निभाऊँगा मगर यदि मैं आपको भूल भी जाता हूँ तो इससे मेरा कोई अनिष्ट होनेवाला नहीं है। किन्तु यदि आपने मुझे भुला दिया तो इससे आपका बहुत बडा अनिष्ट हो सकता है। मैं सिर्फ आपको उठाने, जगाने और तराने के लिये एक धार्मिक प्रेरक मात्र हूँ, आखिर उठना, जगना और तरना तो खुद आप को ही होगा। अगर कोई उठना चाहता ही नहीं तो मैं उसे जबरन कैसे उठा सकता हूँ। विद्यार्थी जब उत्तीर्ण होना चाहता है तो उसके लिए शिक्षक की प्रेरणा सफल हो सकती है किन्तु जब विद्यार्थी उत्तीर्ण होना चाहता ही नहीं तो शिक्षक की अनेक चेष्टाएँ भी उसे उत्तीर्ण कराने में सफल नहीं हो सकती। अतएव इस दृष्टि से हमारी अपेक्षा आपको हमें याद रखना अत्यन्त आवश्यक है।

हमारा जो कार्यक्रम है वह केवल जैन या तेरापन्थ सम्प्रदाय का ही नहीं है। वह तो समूचे विश्व का है उसमें न सांप्रदायिकता है और न संकीर्णता। व्यापक दृष्टिकोण से एक सम्प्रदाय या एक सस्था के द्वारा चलाए गए किसी कार्यक्रम में सकीर्णता का सन्देह नहीं किया जाना चाहिए। मैं तो इसे बिना किसी भेदभाव के जन-जन में फैलाना चाहता हूँ। मेरे सामने सम्प्रदायवाद, जातिवाद और वर्गवाद का कोई सवाल नहीं। अगर मेरे द्वारा प्रवर्तित नैतिकता के कार्यक्रम को कोई अपनाता है तो फिर वह किस सम्प्रदाय, किस जाति और किस वर्ग का सदस्य है, इत्यादि प्रश्न मुझे कभी नहीं सताते। जो ससार के हर प्राणी के लिये काम होता है, वही काम, काम है। जिस काम से केवल अपना भला हो और बाहरवालों को कोई लाभ न पहुँचे वह काम न तो व्यापक बन सकता है और न व्यापक कहला ही सकता है। 'वर्षाऽतपाभ्यां किं व्योम्नः प्राणिनामस्ति तत् फलम्'—वर्षा और आतप आकाश से धरातल पर पहुँचते हैं। आकाश उनका आधार होने पर भी आकाश को उनसे कोई लाभ नहीं पहुँचता। आकाश के द्वारा उनके लाभ को नहीं पहचाना जाता। उनका लाभ तो धरातल पर बसने वाले चर्मधारी प्राणियों के द्वारा ही पहचाना और अनुभव किया जा सकता है। इसी तरह हमारा कार्यक्रम यदि अपने घर तक ही सीमित रहता है तो इससे वह व्यापक नहीं कहला सकता। वह व्यापक तभी कहलाता है जब जनसाधारण उसे अच्छी तरह समझकर अपनाने के लिए लालायित और उत्कठित बनते हैं। जिस कार्यक्रम को हमने उठाया और चलाया वह

शैली मण्डनात्मक हो न कि खण्डनात्मक। यद्यपि जहाँ सत्य का मण्डन होगा, वहाँ साहूकार का समर्थन होगा ही, और मिथ्या और चोर का खण्डन तथा तिरस्कार अपने आप होगा। खण्डन से मतलव यह है कि हम व्यक्तिगत आक्षेप, विरोध और छींटाकशी से परे रहकर वधुता और मैत्री का सन्देश ले जन-जागृति के पुनीत अनुष्ठान में अपनी शक्ति लगाएँ। ऐसा होने पर हमारा यहाँ आना सर्वथा सफल व सार्थक होगा; वातावरण में एक सजीवता आएगी, और मैत्री तथा बन्धुता के व्यवहार का जन-जन में प्रसार होगा। मुझे याद है, उस समय मैंने यह वायदा किया था कि हमारी ओर से ऐसा कोई कदम नहीं उठाया जाएगा और न कोई ऐसा कार्यक्रम होगा जिससे जनता में वधुता और मैत्री के वदले विरोध तथा वैमनस्य का वातावरण फैले। मुझे पूर्ण प्रसन्नता है कि हमने अपने वायदे को पूर्णतया निभाया। हमें इसमें क्या दिक्कत हो सकती थी जबकि हमारे पूर्वाचार्यों की हमें सदा से विरोध को विनोद समझने की शिक्षा मिलती आई है और आज भी हम किसी भी क्षेत्र, किसी भी समय और किसी भी वातावरण में अपनी इस नीति और अपने इस कार्यक्रम को पूर्ण सजगता के साथ निभाते आये हैं। दिक्कत तो उन लोगो को पड़ती है जिनकी आदत विगड़ी हुई है। जोधपुर-प्रवास में हमने अपना वायदा निभाया, यह तो है ही, मगर सही वात यह है कि हम अतीत में यह वादा निभाते रहे हैं और भविष्य में यह वादा निभाते रहेंगे।

व्यक्ति सव समान नहीं होते; सव किस्म के होते हैं। कुछ शान्ति चाहते हैं तो कुछ ऐसे भी होते हैं जो विरोध और वैमनस्य मे ही रुचि लेते हैं। ऐसे व्यक्तियों के कारण यही हो सकता है कि वातावरण गन्दा हो जाय, मगर जो शान्तिवादी हैं उनका यह कर्तव्य नहीं कि वे गन्दे वातावरण से प्रभावित होकर उसमे अपनी शान्ति व सहिष्णुता को गायव कर बैठें। वह भली शक्ति किस काम की, जो बुरी शक्तियों के सामने परास्त हो जाय। भली शक्तिवालो का यह कर्तव्य है कि वे ऐसा गन्दा वातावरण उपस्थित होने पर अपनी भली शक्ति के द्वारा अपने आपका और अपने समाज का ही नहीं, अपितु सर्वसाधारण जनता का भी उन बुरी शक्तियो के दुष्प्रभाव से सरक्षण करें।

दूसरी वात मुझे यह कहनी है कि अभी-अभी लोगो ने हमारे जोधपुर-प्रवास में हुए अहिंसात्मक व नैतिक कार्यक्रम को भूरि-भूरि प्रशंसा के साथ दोहराया। मगर मैं सिर्फ किसी अच्छे कार्यक्रम के दुहराने मात्र से सन्तुष्ट होनेवाला नहीं हूँ। जैसे अभी कमिश्नर साहव ने कहा—"जो हुआ उसको केवल दुहराने मात्र से कुछ नहीं होगा। उसे प्रतिपल याद रखकर उससे शक्ति और प्रेरणा ग्रहण करके ही हम सफल हो सकते हैं।" मैं सव लोगो से वलपूर्वक कहूँगा कि वे जनता के विकास के लिये हुए कार्यक्रम को अपने हृदय में स्थायी वनाएँ; उन्हे भूल न जाएँ। जोधपुर में इस वार जो नैतिक

क्रान्ति की एक लहर दौड़ी है, एक चिनगारी जली है वे उसे बुझने न दें। लोगों ने अभी-अभी कहा—"आप यहाँ से विदा होकर हमें भूल न जाएँ"। मैं तो उनसे ही कहूँगा—कहीं वे ही मुझे न भूल जायँ। इसका मतलब यह है कि मेरे कार्य और मेरे विचारोंके द्वारा नैतिक-आन्दोलन को जो बल मिला है, उसे वे भूल न जायँ। उसको भूलने का ही मतलब है—'मुझे भूलना' और उसको याद रखने का ही मतलब है—'मुझे याद रखना'। यह ठीक है मैं आपका वायदा निभाऊँगा मगर यदि मैं आपको भूल भी जाता हूँ तो इससे मेरा कोई अनिष्ट होनेवाला नहीं है। किन्तु यदि आपने मुझे भुला दिया तो इससे आपका बहुत बड़ा अनिष्ट हो सकता है। मैं सिर्फ आपको उठाने, जगाने और तराने के लिये एक धार्मिक प्रेरक मात्र हूँ, आखिर उठना, जगना और तरना तो खुद आप को ही होगा। अगर कोई उठना चाहता ही नहीं तो मैं उसे जबरन कैसे उठा सकता हूँ। विद्यार्थी जब उत्तीर्ण होना चाहता है तो उसके लिए शिक्षक की प्रेरणा सफल हो सकती है किन्तु जब विद्यार्थी उत्तीर्ण होना चाहता ही नहीं तो शिक्षक की अनेक चेष्टाएँ भी उसे उत्तीर्ण कराने में सफल नहीं हो सकती। अतएव इस दृष्टि से हमारी अपेक्षा आपको हमें याद रखना अत्यन्त आवश्यक है।

हमारा जो कार्यक्रम है वह केवल जैन या तेरापन्थ सम्प्रदाय का ही नहीं है। वह तो समूचे विश्व का है उसमें न साम्प्रदायिकता है और न संकीर्णता। व्यापक दृष्टिकोण से एक सम्प्रदाय या एक संस्था के द्वारा चलाए गए किसी कार्यक्रम में संकीर्णता का सन्देह नहीं किया जाना चाहिए। मैं तो इसे बिना किसी भेदभाव के जन-जन में फैलाना चाहता हूँ। मेरे सामने सम्प्रदायवाद, जातिवाद और वर्गवाद का कोई सवाल नहीं। अगर मेरे द्वारा प्रवर्तित नैतिकता के कार्यक्रम को कोई अपनाता है तो फिर वह किस सम्प्रदाय, किस जाति और किस वर्ग का सदस्य है, इत्यादि प्रश्न मुझे कभी नहीं सताते। जो संसार के हर प्राणी के लिये काम होता है, वही काम, काम है। जिस काम से केवल अपना भला हो और बाहरवालों को कोई लाभ न पहुँचे वह काम न तो व्यापक बन सकता है और न व्यापक कहला ही सकता है। 'वर्षाऽतपाभ्यां किं व्योम्नः प्राणिनामस्ति तत् फलम्'—वर्षा और आतप आकाश से धरातल पर पहुँचते हैं। आकाश उनका आधार होने पर भी आकाश को उनसे कोई लाभ नहीं पहुँचता। आकाश के द्वारा उनके लाभ को नहीं पहचाना जाता। उनका लाभ तो धरातल पर बसने वाले चर्मधारी प्राणियों के द्वारा ही पहचाना और अनुभव किया जा सकता है। इसी तरह हमारा कार्यक्रम यदि अपने घर तक ही सीमित रहता है तो इससे वह व्यापक नहीं कहला सकता। वह व्यापक तभी कहलाता है जब जनसाधारण उसे अच्छी तरह समझकर अपनाने के लिए लालायित और उत्कंठित बनते हैं। जिस कार्यक्रम को हमने उठाया और चलाया वह

आज भारत के कोने-कोने में पहुॅच चुका है। जिस तरह राष्ट्र में स्थान-स्थान पर जन-नायको व जन-साधारण ने उत्सुकतापूर्वक अहिंसा दिवस मनाया है ; उससे यह प्रतीत होता है कि अणुव्रत-योजना ने जन-जन के मानस में अपना गहरा स्थान बना लिया है।

इस अवसर पर मैं समाज के लोगों से विशेष जोर देकर कहूॅगा कि वे हरपल यह अनुभव करें कि उनके कन्धों पर एक विशेष जिम्मेवारी है। जिस समाज से अणुव्रतों का प्रवर्तन हुआ है, मैं चाहता हूॅ उस समाज के लोग अणुव्रतों को अपने जीवन के अनुकूल ढालने का अविलम्ब प्रयत्न करें। उनके लिए यह अनिवार्य है कि उनके कार्य-क्षेत्र में जो-जो बुराइयॉ व अनैतिकताऍ घुसी हुई हैं उनको वे शीघ्रातिशीघ्र दूर कर अपने कार्यक्षेत्रो को अधिक से अधिक नैतिक व शुद्ध बनाऍ। वे जिस वर्ग में रहते हैं, जिस सार्वजनिक व सामाजिक कार्यक्रम में भाग लेते हैं उनमें घुसी हुई बुराइयो का उन्मूलन करने का प्रयास करें। प्रयास करने पर भी अगर ऐसा न हो सके तो कम से कम अपने आपको तो उन बुराइयों से अवश्य ही बचाऍ।

इस बार अणुव्रती सघ का चतुर्थ वार्षिक अधिवेशन यहाँ पर हुआ। इससे पूर्व तीन अधिवेशन दिल्ली, लुधियाना व सरदारशहर में हुए। इस बार यहॉ जो अधिवेशन का व्यापक रूप देखा गया वैसा पहले देखने में नहीं आया। दिल्ली में प्रथम अधिवेशन के अवसर पर भारत में ही क्या विदेशो में भी अनैतिकता के शत-शत आघातों से अस्त-व्यस्त युग में नैतिकता के इस पुनीत आन्दोलन पर हर्षमिश्रित विस्मय प्रकट किया गया किन्तु उस समय लोगों के हृदय सशक थे। उन्हे आशा नहीं थी कि यह कार्यक्रम स्थायी रूप से अग्रसर हो सकेगा। मैं समझता हूॅ कि लोगो में जो निराशा और सदेह थे, वे क्रमशः दूर हटते हटते इस बार के अधिवेशन में प्रायः निर्मूल हो गए हैं। लोगो को इसकी कार्य-पद्धति और इसके पीछे लगी शक्ति को देखकर यह आशा और विश्वास होने लगा है कि यह कार्यक्रम दिन-प्रतिदिन स्थायित्व ग्रहण करता हुआ आगे बढ रहा है और इससे अब लोगो को बडी-बड़ी सम्भावनाऍ प्रतीत होने लगी हैं। अणुव्रती सघ का यही लक्ष्य है कि मानस का नैतिक धरातल और उसका चारित्रिक पक्ष सदा उज्ज्वल और विशुद्ध रहे।

आज देश मे लोकभाव को जाग्रत करने के उद्देश्य से कई प्रकार के कार्यक्रम चल रहे हैं और जहॉ तक सफलताका सवाल है, मेरा यह निश्चित अभिमत है कि हिंसात्मक क्राति का कार्यक्रम सही नहीं है यही कारण है कि उसे वास्तविक मानव कल्याण करने मे सफलता नहीं मिल सकी है। सही कार्यक्रम अहिंसात्मक क्राति है जो जन-जन के हृदय को स्पर्श कर, उथल-पुथल मचाकर और उसमें आमूल चूल परिवर्तन कर अपनी अभीष्ट मजिल की तरफ गतिशील होती है, मेरा विश्वास उसी क्राति में है।

यही क्रांति, वास्तविक मानव-कल्याण की स्थापना करने में सफलता प्राप्त करने का सामर्थ्य रखती है।

यद्यपि यह सच है कि मैं आपसे दूर चला, मगर मुझे यह भी विश्वास है कि मेरी भावना और मेरे विचार यहाँ काम करते रहेंगे। मैं सब लोगों से जोर देकर कहना चाहता हूँ कि वे चाहे किसी वर्ग के हों, चाहे किसी समाज के हों, चाहे नेता हों, चाहे मजदूर, वे इस बात को सदा याद रखें कि कहीं वे पर-सुधार की उधेड़बुन में फँस-कर अपने आपको न भूल जायँ। कुछलोगो को ऐसी 'धुन' सी लग जाती है कि वे स्व-सुधार को ताकपर रखकर पर-उद्धार की बड़ी-बड़ी थोथी आवाजे बुलन्द करने में ही अपनी कुशलता और सफलता समझते हैं। यह अपने आपके साथ धोखा और विश्वास-घात है। व्यक्ति-सुधार से बढ़कर दूसरा कोई सुधार नहीं हैं। व्यक्ति ही समाज और राष्ट्र-निर्माण की रीढ है। व्यक्ति-व्यक्ति मिलकर ही समाज और राष्ट्र के रूप में परिणत होते हैं। अतएव व्यक्ति-सुधार की उपेक्षा कर समाज-सुधार की थोथी भावना को लेकर चलना सुधार की वास्तविक पद्धति के साथ खिलवाड़ करना है। यदि हरेक व्यक्ति अपना-अपना सुधार कर लेगा तभी राष्ट्र और समाज का उत्थान हो सकेगा। यदि आपको समाज और राष्ट्र-सुधार प्रिय है तो आप भगवान् महावीर के इस अमूल्य उपदेश को याद करें :—

"एगे जिए जिया पंच, पञ्च जिए जिया दस।
दसहाउ जिणित्ताण, सव्व सत्तु, जिणामह"॥

जो मनुष्य अपनी आत्मा को जीत लेना है वह समूचे ससार को जीत लेता है। जो अपनी आत्मा को नहीं जीत सकता वह चाहे फिर कुर्सी पर बैठकर करोड़ो मनुष्यों पर शासन क्यों न करे, फिर भी वह पराजित हैं। अतएव अपने आप पर नियन्त्रण रखकर मनुष्य अहिंसा और अपरिग्रह के राजमार्ग पर आगे बढ़े। मैं उसे हिंसक मानता हूँ जिसके द्वारा कोई दुःखी हो। उदाहरणतः अगर एक व्यक्ति इसलिये भूखा है कि आपने उसकी आजीविका यानी अविकल साधन-सामग्रियों का अपहरण कर लिया है तो उसके भूखे होने में आप साक्षात् निमित्त हैं और आप उस हिंसा के भागी हैं। अगर सूक्ष्मता से देखा जाय तो सग्रहवृत्ति ही अनेक दोषों का मूल है। सग्रह-वृत्ति से आवश्यकताएँ बढती हैं, अधिक आवश्यकताओ से शोषण पनपता है और शोपण से हिंसा की ज्वाला धू-धू कर जल उठती है। इन दोषो से बचने के लिये आप अपनी वृत्तियों को बटोरिए, उन्हे पहचानिए और उनका परिमार्जन कीजिए। वास्तव में असग्रह-वृत्ति मानव-जीवन के लिये सफलता का मूल सूत्र है। उसे अपनाइए। इससे आपका जीवन सफल होगा।

अन्त में मैं सबसे यही अनुरोध करूँगा कि वे ऐसे प्रेरणादायक भव्य पन्थ का अनुसरण करे जिससे मैत्री व बन्धुता की भावना को विस्तार मिले और सकीर्णता तथा साम्प्रदायिकता की जड़ें निराधार और निर्बल होती चली जायँ।

जोधपुर,
२१ नवम्बर, '५३

१५८ : सुख का मार्ग

जो अकिंचन फकीर होते हैं वे मात्र वाचिक स्वागत से कभी प्रसन्न और सन्तुष्ट नहीं होते। वे सन्तुष्ट होते हैं—हार्दिक उद्‌गारोंसे हृदय की अन्तरतम श्रद्धा व भक्तिरस से ओत-प्रोत भाव-लहरी से। सन्तों का स्वागत ऐसा ही होना चाहिए। ऐसा स्वागत, स्वागत नहीं वल्कि सन्तों के कार्य में वह सक्रिय सहयोग है। इससे वढकर फकीरों व अकिंचनोंका जो स्वागत होना चाहिये वह यह होगा कि जिसका स्वागत करने के लिये जिसके पास जाएँ वह स्वागत भी वैसा ही हो। वह उनके पास जाकर फकीरी व अकिंचनता का पाठ पढ़े। इसका मतलव यह नहीं कि भूखे फकीरों व भिखमगों की भीड़ वढे। हमें वह नहीं वढानी है। हमें तो अपरिग्रह की भावना को वल देना है। अपरिग्रहियों के पास जानेवाले अपरिग्रही वने यही हमारा काम्य है। अपरिग्रही वननेवाले न भूखे होते हैं न भिखमगे और न गरीव; वे त्यागी होते हैं। अतएव सन्तों का स्वागत त्याग के द्वारा होना चाहिये। दिन, मास या वर्ष तक यथाशक्य जीवन को त्यागमय वनाने वाले सन्तों के स्वागताभिनन्दन के सही तरीके ये ही होंगे। इससे भी वडा स्वागत करना चाहें तो वह है—बुराइयों का परिहार। बुराइयो का खजाना भरा पड़ा है। आज जन-जीवन बुराइयो से ओत-प्रोत हो रहा है। जीवन की एक-एक बुराई सन्तों के चरणो मे रख देने से जहाँ आपका जीवन कुछ हल्का व उज्ज्वल होगा, वहाँ सन्त भी आपके इस सक्रियात्मक स्वागत से प्रसन्न होगे।

अव मुझे उस कार्य की शुरूआत करनी है, जिसके प्रचार मैं गांव-गाँव, देहात-देहात और नगर-नगर घूम रहा हूँ। आज उसी कार्य का मुझे यहाँ भी श्रीगणेश करना है। आज का युग कैसा जटिल और विषैला वना हुआ है। सहस्रों मीलोंमे यही एक आवाज गुंजायमान हो रही है—"हम दुःखी हैं, अशान्त हैं, हमें सुख और शान्ति नहीं मिल रही है।" मैं समझ नहीं पाता, लोग ऐसा क्यों कर रहे हैं? वे मन ही मन सुखी या दुखी होने की कल्पना ही करते हैं या दुःख से छुटकारा और सुख की उपलब्धि के लिये कुछ उद्योग भी करते हैं? मैं तो जहाँ तक लोगों का अध्ययन कर

पाया हूँ, बहुधा लगता है कि लोग दुखी होना तो नहीं चाहते मगर चलते वे उसी मार्ग पर हैं जहाँ उन्हे दुःख ही दुःख मिले। दुखोत्पादन-मार्ग से सुखोपलब्धि की कल्पना कैसे साकार और सार्थक बन सकती है ? आज तक भी ऐसा नहीं हुआ कि किसी ने जल मथकर मक्खन निकाला हो। अब पता नहीं, आज के वे वैज्ञानिक जो आकाश में प्लेटफार्म बनाने और चन्द्रलोक की यात्रा करने के लिये लक्ष्यबद्ध हुए हैं, शायद जल से भी मक्खन निकालकर दिखा दें। मगर वस्तुतः यह एक असम्भाव्य कल्पना है, जिसका सम्भव होना बहुत मुश्किल प्रतीत होता है। यह कभी भी होने का नहीं। त्रिकाल में भी जल से मक्खन प्राप्त नहीं किया जा सकता। इसलिये अगर लोग सुखी बनना चाहते हैं तो दृढतापूर्वक सुखका मार्ग अपनावें। उस पर वे चलें, अवश्य ही उनका जीवन दुःख और त्रास के थपेडों से मुक्त होकर सुखी और शान्त बनेगा।

आप पूछेंगे—सुख का मार्ग क्या है ? मैं कहूँगा—सुख का मार्ग है—प्रतिस्रोत में बहना। दुनियाँ जहाँ अनुस्रोत में बह रही है, वहाँ उसे सुख नहीं मिल रहा है। पाश्चात्य देशवासी भोगलिप्सा बढाकर उसकी तृप्ति मे सुख पाना चाहते हैं मगर आपको भोगलिप्सा के स्थान पर त्यागवृत्ति को अपनाना होगा और इच्छाओ तथा लालसाओं पर नियन्त्रण रखकर सुख के मार्ग पर आगे बढना होगा। वहाँ आपको सुख प्राप्त होगा। जहाँ भौतिकता के चगुल में फँसे हुए पाश्चात्य देशों के निवासी अपनी आवश्यकताओ को बढ़ा कर उनकी पूर्ति के साधनो के उत्पादन की वृद्धि द्वारा सुखी होना चाहते हैं वहाँ आपको अपनी आवश्यकताएँ घटाकर, सीमित कर, सुख-मार्गणा करनी होगी, सुखी बनना होगा। अतः आप चालू प्रवाह में न बह कर प्रतिस्रोत को अपनाइए। आज तक के इतिहास, शास्त्र और अनुभव यह उद्घोषणा करते आए हैं कि आवश्यकताओ को बढ़ाने से कभी वास्तविक सुख को हस्तगत नहीं किया जा सकता। ज्यों-ज्यों आवश्यकताएँ कम होती चली जाएँगी त्यों-त्यों सुखास्वाद तीव्र से तीव्रतर होता चला जाएगा। इसी तथ्य को लक्ष्य कर मैंने आज की अविकल समस्याओं का हल बताते हुए यह कहा है :

हल है हल्कापन जीवन का,
  है एकमात्र अनुभव मन का,
आडम्बर और दिखावट तज,
  जीवन में सादापन लाओ।
ऐ दुनियाँवालो ! सुनो जरा,
  दिल की दुविधा को दफनाओ ॥
जीवन में सत्य-अहिंसा को,
  ज्यादा से ज्यादा अपनाओ ॥

यह हल वाचिक और शाब्दिक नहीं है। इसका आधार सशक्त मानसिक अनुभव है। आप जरा आँख मूँदकर एक क्षण के लिये हृदय से सोचिए तो सही, लक्ष्य आपको अपने आप दिखाई देगा। आज आपके जीवन में दुख उतना नहीं है जितना कि आप जीवन में भारीपन वढ़ा रहे हैं। यह भारीपन क्रमशः भारीपन को ही बढाएगा जिसका निश्चल परिणाम निकलेगा—जीवन में दुःख का सद्भाव और सुख का अभाव। अतएव जीवन को सुख-तुष्ट और सुखानुकूल बनाने के लिये यह आवश्यक है कि आप आडम्बर और दिखावटी-रूप तथा जीवन के बोझिल पक्ष को विषैला, विषधर समझकर उससे बचने का सतत प्रयास करें और जीवन के सुसगठित तथा कुम्हलाये हुए सादापन के पक्ष को अधिक से अधिक जागृत और विकसित करें। हमारा अनुभव हमें यह साक्षात् बताता है कि घर में २० मनुष्यो के बीच परिग्रह-उपार्जन और परिग्रह के सग्रह तथा व्यय में जो सुख नहीं मिलता वह इस अपरिग्रही अवस्था में इतना मिलता है कि जिसका हम वर्णन नहीं कर सकते। आप कहेंगे आप सुखी क्यो न होंगे ? आपको करना क्या पड़ता है ? हाथ में तो आपने तुम्बा ले रखा है और आसानी से मिलती हैं आपको रोटियाँ। हाथ में तुम्बा लेनेवाले को चिन्ता किस बात की ? कवि ने अपने पद्य में यही तो प्रकट किया है—

> तुम्बो तरै अरु तुम्बो तारे, तुम्बो भूख कदे नहीं मारै ॥
> जिण घर माहै तुम्बो वसे, उस घर चोर कदे नहिं धसे ॥

तुम्बे में वह शक्ति होती है कि वह न तो स्वयं डूबता है और न जिसके पास में वह होता है उसको डूबने देता है, वह न किसी को भूखा मारता है और न जहाँ वह रहता है वहाँ चोर-डाकुओं को घुमने का अवसर ही देता है। ऐसा कहनेवाले लोगों से मैं पूछता हूँ कि फिर आप क्यो नहीं तुम्बा धारण कर लेते हैं ? कहना सरल और करना बड़ा कठिन होता हैं। मालूम है तुम्बा लेने के लिये कितने आत्मबल की आवश्यकता होती है ? उसे सर्वप्रथम अपने घर और समूचे ससार के साथ जुडे समस्त ममतामय तुम्बों को बिखेरना पडता है और पथगत भयकर कष्टों की उत्ताल तरगों के बीच अडोल मेरू की तरह स्थिर रहने के लिये प्रस्तुत रहना पड़ता है। अतएव त्याग और अपरिग्रह की भावना को जागृत कर सत्य अहिंसा की पावन पुनीत अध्यात्म-धारा से जीवन को सुखी और शान्त बनाने की कोशिश कीजिए।

आप यह स्पष्ट समझें कि सुख और शान्ति आपको बाहर से मिलनेवाली नहीं है। वह आपकी अन्तरात्मा मे ही विद्यमान है। सुख और शान्ति का खजाना अपनी अन्तरात्मा ही है। वहाँ पर आप निष्ठापूर्वक खोजें। आपको वहाँ वे अवश्य मिलेंगे। उनके लिये आपको न अमेरिका जाना पडेगा, न रूस और न जापान। सुख तो व्यक्ति के

भीतर है। केवल दृष्टिकोण बदलने की आवश्यकता है। आज व्यक्ति और समाज की दृष्टि बहिर्मुखी है। दृष्टि जिस समय अन्तर्मुखी हो जाएगी उस समय सुख और शान्ति का मापदण्ड ही बदल जाएगा।

इसके साथ-साथ जो दूसरी बात मुझे कहनी है वह यह है कि आज यश और पद की भूख विकराल रूप से बढ़ रही है। यह भूख रोटी की भूख को भी मातकर गई है। यह ठीक है कि जो निष्पक्ष और क्रियाशील व्यक्ति होंगे, जनता उन्हें स्वयं अपना सहयोग देकर देश की सेवा करने का अवसर देगी और साथ-साथ उच्चपद और प्रतिष्ठा का भी उपभोक्ता बनाएगी। मगर पद और प्रतिष्ठा की भूख तथा लालसा का होना व्यक्ति, समाज और देश की व्यक्तिगत या समष्टिगत प्रगति के लिये भयकर रूप से खतरनाक और हानिप्रद है। आज देश का हर भाग भूख और अवाञ्छनीय तृष्णा से त्रस्त, उद्विग्न और अशान्त है। पद और प्रतिष्ठा के उम्मीदवार स्वय की असफलता के साथ-साथ सम्बद्ध समाज और देश की क्रियाशीलता को भी असफल और कुंठित बना बैठते हैं। अचरज तब होता है जब मैं काम करनेवाले विशिष्ट व्यक्तियों में भी इस भूख को देखता हूँ। मैं उन सबसे कहूँगा—बन्धुओ। यह निश्चित समझिए, पद और प्रतिष्ठा की भूख रखने से वे आप से सदा दूर-दूर भागेंगे और अगर आप उनसे सदा दूर भागने की कोशिश करेंगे तो अनायास वे आपके पीछे दौड़ेंगे और फिर आप उनका साथ छुड़ाना चाहकर भी नहीं छुड़ा सकेंगे। अतएव सबका लाभ इसी में है कि यह पद और प्रतिष्ठा की अनावश्यक भूख मानव-मात्र के हृदय से मिट कर समाप्त हो जाए।

इसके साथ आज जब मैं राजनीति की तरह धर्मनीति में भी इस भूख की काली करतूतें देखता हूँ तो मुझे ऐसा लगता है—यह क्या कोई धर्मनीति है? या सिर्फ खोखले शरीर पर धर्मनीति का जामा पहनाया हुआ है? धर्मनीति की सीमा में भी क्या कभी विद्रोह, विक्षेप, विग्रह, लड़ाई, झगड़े, सघर्ष और कलह आदि क्षम्य हो सकते हैं? आज लोगों ने स्वार्थवश धर्मनीति को अपने स्वार्थपूर्ति का हथियार बना रखा है। वह क्या धार्मिक है जो विचारसहिष्णु भी न बन सके और वे कैसे धार्मिक हैं जो औरों के पास जाने मात्र से, औरों के विचार सुनने मात्र से अपनी श्रद्धा और धर्म खो बैठे हैं? वे कैसे हैं जो औरों की भली बातों को ग्रहण करने में स्वतन्त्र न हों? वह कैसे धार्मिक हैं जो साम्प्रदायिकता और सकीर्णता के तुच्छ दृष्टिकोण का पोषण करते रहते हैं। इन सबके विपरीत धार्मिक तो वह होगा जो अपने दिमाग को उदार, विशाल और असकीर्ण रखता हुआ औरों की अच्छाइयों को सहर्ष आत्मसात् करने की क्षमता रखता है और ग्रहण की हुई बुराइयों का परिहार करता है। धार्मिकों का समाज व्यापकता की निश्चित शर्त है। उसमें भी जब जाति, वर्ग, रग, धनी, निर्धन, बली,

निर्बल आदि को लेकर असद्भाव प्रचारित किया जाएगा तो फिर दूसरा ऐसा कौन सा समाज होगा जहाँ प्राणिमात्र के लिये समानता की गारण्टी प्रस्तुत की जाएगी ? आचाय श्रीमद् भिक्षुस्वामी के स्वर्गारोहण की तिथि के अवसर पर उन्हे श्रद्धाजलि अर्पित करते हुए मैंने कहा था—प्रभुवर ! आपने धर्म की विशुद्धि और व्यापकता का वास्तविक चित्र प्रस्तुत करते हुए हमे यही तो बताया था कि—

जातिवाद से, अर्थवाद से, व्यर्थवाद से दूर।
बलात्कारिता, चाटुकारिता, नहीं हमें मजूर।
धर्म हृदय-परिवर्तन है, फिर क्या निर्धन-धनवान ?
धर्म हृदय-परिवर्तन है, फिर क्या निर्बल-बलवान ?
लो लाखों अभिनन्दन,आत्म-विजय का दो वरदान।

अर्थात्—धर्म हृदय-परिवर्तन है, धर्म विश्व-बन्धुता है तथा धर्म विश्व-मैत्री है। धर्म हर प्राणी के साथ भाईचारे का बर्ताव करता है। धर्म जातिवाद, वर्णवाद, अर्थवाद ओर व्यर्थवाद की सीमाओं से सर्वथा दूर है। उसको बलात्कार और प्रलोभन कभी किसी स्थति में भी स्वीकार्य नहीं। निर्धन और धनवान, निर्बल और बलवान हर किसी को धर्म के शोभायमान विराट् भवन में चरण धरने का निरपवाद अधिकार है। वह धर्म जो बुराइयो को चूर-चूर कर भस्मसात् करने की हर पल सत्प्रेरणा प्रदान करता है उस सत्य अहिंसामय परम-पावन धर्म को आप समझे, विचारे और फिर बिना किसी ननुनच के जीवन में उसका यथाशक्य अनुशीलन करने के लिये निर्भय अग्रसर हो।

ब्यावर,

१५९ : जीवन का निर्माण

मानव जीवन क्षणभगुर है। डाभ के अग्रभाग पर स्थित ओसबिन्दु जैसे बडा सुन्दर लगता है, किन्तु धूप निकलते और हवा चलते ही उसका अस्तित्व मिट जाता है, ठीक उसी प्रकार आज जो जीवन आनन्दप्रद लग रहा है, कल न मालूम क्या हो सकता है ; अतः इस क्षणभगुर परन्तु कीमती जीवन से कुछ लाभ उठाया जाय, नहीं तो यों ही चला जानेवाला है।

भौतिक सुख-सुविधाओं से जीवन सुखप्रद नहीं होता, यदि उसमें सत्य और अहिंसा का तत्त्व नहीं। सत्य केवल बाह्य आचरणो में न रहकर दैनिक कार्यक्रम, विचार और

भावना में आना चाहिए। अहिंसा के तत्त्व को लेकर मानव प्राणिमात्र के साथ अपना-सा व्यवहार करें। बस, ये दो तत्त्व जीवन मे उतर गए तो समझिये जीवन बन गया। वह जीवन जो विपमता में से गुजर रहा है, जिसमे ईमानदारी सच्चाई और सात्त्विकता नाममात्र को रह गई है, ऊँचा उठेगा। पर मानव आज पथ-भ्रष्ट हो गया है। वह दिन-दिन विनाश को प्राप्त होनेवाली वस्तुओं से सबक सीख रहा है। मानव ! जिसके नाम से प्राणियो को भय लगता था, काल से अपनी प्रतिरक्षा न कर सके। ओ मानव ! तू आज क्यों अंधेरे में चला जा रहा है। तू एक दिन चला जायेगा। ये भौतिक सुख-सुविधाएँ तेरे क्या काम आयेगी। वासनाएँ पीछे रह जाएँगी, तू चला जायगा। भलाई और बुराई पीछे रहेगी। तू दौरे पर जाता है, बड़े-बडे प्रोग्राम बनाता है पर तुझे एक बहुत बडे दौरे पर जाना है जहाँ से तू लौटेगा नहीं, तूने वहाँ के लिये क्या-क्या तैयारी की है ? आयुष क्षण-क्षण कम हो रहा है—कुछ कर। मास और शराब जैसी वस्तुओं को छोड , ये तेरे खाने-पीने की नहीं हैं। इनसे मानवता मुक्त, सज्ञा सुषुप्त और ज्ञान खत्म हो जाता है। इनको छोड़कर जीवन मे त्याग को स्थान दे। सत्य, अहिंसा को जीवन में उतार। क्रोध, मान, माया, लोभ को जीतने का प्रयास कर। इससे जीवन उठेगा वरना वह यों ही बरबाद हो जायेगा।

जोधपुर,

१६० : जीवन की सार्थकता

ईक्षु का खेत, खेत में ईक्षु रहने तक सुन्दर लगता है, नाट्यशाला का रंगमच रात्रि में नाटक करने तक सुन्दर लगता है, बाजरी का हरा-भरा खेत खला निकलने के पूर्व तक सुन्दर लगता है, पर जोधपुरवासियों को इस तरह पहले रमणीक और फिर अरमणीक नहीं होना है। चातुर्मास काल में जो धार्मिक अभिरुचि दिखाई है उसे निरन्तर आगे बढ़ाते जाना है। जीना थोड़ा है। तुम्हे अपने इस अमूल्य जीवन को भौतिक सुख-सुविधाओं में नहीं खोना है। ससार की असारता को समझ धार्मिक कार्यों में जुट पड़ो, यही तुम्हारे लिए श्रेयस्कर है।

संयमहीन जीवन, जीवन नहीं। जीवन की सार्थकता है आत्म-नियन्त्रण में—संयम में।

स्वतन्त्रता के बाद लोगों में असाम्प्रदायिक भावना आएगी, ऐसी आशा की जाती थी। पर वह इसके बाद कुछ अधिक बढ़ी। धर्म में साम्प्रदायिक भावना अवांछनीय

निर्बल आदि को लेकर असद्भाव प्रचारित किया जाएगा तो फिर दूसरा ऐसा कौन सा समाज होगा जहाँ प्राणिमात्र के लिये समानता की गारण्टी प्रस्तुत की जाएगी ? आचार्य श्रीमद् भिक्षुस्वामी के स्वर्गारोहण की तिथि के अवसर पर उन्हें श्रद्धांजलि अर्पित करते हुए मैंने कहा था—प्रभुवर ! आपने धर्म की विशुद्धि और व्यापकता का वास्तविक चित्र प्रस्तुत करते हुए हमे यही तो बताया था कि—

जातिवाद से, अर्थवाद से, व्यर्थवाद से दूर।
बलात्कारिता, चाटुकारिता, नहीं हमें मंजूर।
धर्म हृदय-परिवर्तन है, फिर क्या निर्धन-धनवान ?
धर्म हृदय-परिवर्तन है, फिर क्या निर्बल-बलवान ?
लो लाखो अभिनन्दन, आत्म-विजय का दो वरदान।

अर्थात्—धर्म हृदय-परिवर्तन है, धर्म विश्व-बन्धुता है तथा धर्म विश्व-मैत्री है। धर्म हर प्राणी के साथ भाईचारे का वर्ताव करता है। धर्म जातिवाद, वर्णवाद, अर्थवाद और व्यर्थवाद की सीमाओं से सर्वथा दूर है। उसको बलात्कार और प्रलोभन कभी किसी स्थति में भी स्वीकार्य नहीं। निर्धन और धनवान, निर्बल और बलवान हर किसी को धर्म के शोभायमान विराट् भवन मे चरण धरने का निरपवाद अधिकार है। वह धर्म जो बुराइयों को चूर-चूर कर भस्मसात् करने की हर पल सत्प्रेरणा प्रदान करता है उस सत्य अहिंसामय परम-पावन धर्म को आप समझें, विचारें और फिर बिना किसी ननुनच के जीवन मे उसका यथाशक्य अनुशीलन करने के लिये निर्भय अग्रसर हों।

ब्यावर,

१५९ : जीवन का निर्माण

मानव जीवन क्षणभगुर है। डाभ के अग्रभाग पर स्थित ओसबिन्दु जैसे बड़ा सुन्दर लगता है, किन्तु धूप निकलते और हवा चलते ही उसका अस्तित्व मिट जाता है, ठीक उसी प्रकार आज जो जीवन आनन्दप्रद लग रहा है, कल न मालूम क्या हो सकता है, अतः इस क्षणभगुर परन्तु कीमती जीवन से कुछ लाभ उठाया जाय, नहीं तो यों ही चला जानेवाला है।

भौतिक सुख-सुविधाओं से जीवन सुखप्रद नहीं होता, यदि उसमें सत्य और अहिंसा का तत्त्व नहीं। सत्य केवल बाह्य आचरणों में न रहकर दैनिक कार्यक्रम, विचार और

१६१ : समय को पहिचानो

जीवन चक्र अरहट की भाँति चलता रहता है। जैसे अरहट में कोई घड़ा खाली होता है तो कोई भरता रहता है, इसी तरह कहीं जन्म होता है तो कहीं मृत्यु होती है। वालक जवान होता है, जवान वृद्ध होता है और वृद्ध मृत्यु को प्राप्त करता है। यह है मानव-जीवन की नश्वरता। फिर भी मानव चेतता नहीं, वह मस्ती में अन्धा वना रहता है। इधर सन्तो का समागम भी तो दुर्लभ है। यही कारण है मानव ने धर्म, ध्यान, भजन आदि पवित्र कार्य छोड़ दिये और उसके जीवन में अनेक प्रकार की बुराइयाँ घर करती चली गई। उसने मानवता को लजानेवाले कार्य किये, मास और मद्य जैसी घृणित वस्तुएँ सिर्फ खाई ही नहीं, अपितु उन्हे जीवन का एक आवश्यक अग बना लिया। इसका परिणाम यह हुआ कि मानव से मानवता चल वसी। महान् कहलानेवालों की महानता मिट गई। अव भी समय है, समय को पहिचानो और इन घृणित वस्तुओ को हमेशा के लिए छोड दो। किसी का भी अहित मत करो। यदि जीवन में अच्छाइयों को स्थान दिया गया तभी वह सफल और सार्थक होगा।

सिलारी,
३ दिसम्बर, '५३

१६२ : परमात्म का अन्वेषण

मानव बुद्धिशील प्राणी है। वह अपनी दिमागी ताकत को अच्छी दिशा में मोड-कर अच्छा और बुरी दिशा में मोड़कर बुरा वन सकता है। पर आज वह लक्ष्यच्युत वन गया है। मानव का उद्देश्य है, परमात्म का अन्वेषण, दुःख से सुख पाने का प्रयास करना तथा वधनो को तोड़कर आगे वढना, निर्वन्ध वनना। उसका काम है स्वय उठना और दूसरों को उठाना, स्वय तरना और दूसरो को तराना, संयमी जीवन जीना और संयमी जीवन जीने में मदद करना। पर वह आज कर क्या रहा है? उसने अहिंसा की जगह हिंसा को प्रश्रय दिया, सत्य की जगह झूठ और कपट को अपनाया। त्याग के स्थान पर भोग और विलास को स्थान दिया। यही कारण है कि उसका जीवन भारभूत वन गया।

भारत ने आजादी पाई। वह स्वतन्त्र वना। विदेशी हुकूमत ने अपने विस्तरे उठाये पर इतने मात्र से स्वतन्त्रता नहीं आयी। आजादी देश की आत्मा में आनी चाहिए थी। यह तो वाह्य स्वतन्त्रता हुई। यदि हुकूमत चले जाने मात्र से स्वतन्त्रता मिलती तो आज जन-जीवन में जुआ, चोरी, भ्रष्टाचार और रिश्वतखोरी जैसे दुर्गुण न मिलते।

स्वतन्त्रता का रुख बहिर्मुखी न रहकर अन्तर्मुखी होना चाहिए। इसके लिए जीवन में धर्म को स्थान दिया जाय। आज धर्म शब्द को लोग हेय-दृष्टि से देखते हैं, पर मैं जिस धर्म के बारे में कह रहा हूँ 'वह धर्म लाछनातीत है। वे साधु इसलिए हैं कि नियति ने उनके लिए ऐसा आदेश किया है। बौद्धधर्म की पुस्तकों में कहीं भी इस स्पष्ट तर्क का उल्लेख नहीं है, यद्यपि जैन टीकाकार शीलाक को यह ज्ञात था और उन्होंने नियतिवादियों द्वारा प्रयुक्त तर्कों में से एक इसका भी उद्धरण दिया है।

यद्यपि कट्टर हिन्दू-साहित्य में आजीवकों का उल्लेख कदाचित् ही आया है। हमारे पास कुछ ऐसे प्रमाण हैं जिनसे विदित होता है कि हिन्दू-धर्म इनसे एकदम अपरिचित नहीं था। सुश्रुत-सग्रह में विश्व की उत्पत्ति और उसकी प्रकृति के सम्बन्ध में कई अन्य सिद्धान्तों के साथ नियति का सिद्धान्त भी वर्णित है। श्वेताश्वतर उपनिषद् में इतर धर्मावलम्बी कल्पना के अनुसार मूल कारणों की एक सूची दी गयी है जिसमें जैन टीकाकारों द्वारा अस्वीकृत अधिकांश अनुमानित तत्त्वों को मिला लिया गया है, जैसे काल, प्रकृति, नियति, सयोग, पचतत्त्व और साख्य द्वारा पुरुष की स्वतःसिद्ध कल्पना। इस अनुच्छेद की टीका करते हुए शंकर निस्सन्देह भूल से नियति में विश्वास को मीमासकों के साथ आरोपित करते हैं और इसे उन्होंने पुण्य और पाप के समान (पुरस्कार) रूप मे निर्धारित 'कर्म' कहा है। उन्होंने सक्षेप में यह कहकर इस सिद्धान्त को त्याग दिया है कि (क्रिया रूप से) नियति परिवर्तनशील है।

आजीवकों के नियतिवाद पर जैन आलोचना तर्क और साधारण ज्ञान पर निर्भर है। इनमे प्राचीनतम तर्क उवासगदसाओ सूत्र का है जिसे कुण्डकौलिय नामक श्रावक तथा देव नामक आजीवक के बीच हुए शास्त्रार्थ से सम्बन्धित माना जाता है। देव गोशाल के नियतिवादी सिद्धान्त की प्रशसा करता है और महावीर के गुणधर्मी स्वतन्त्र इच्छाशक्ति के सिद्धान्त की उपेक्षा करता है। इस पर कुण्डकौलिय ने देव से पूछा—क्या आपने अपना दिव्य पद अपनी ओर से किसी प्रकार का प्रयत्न कर प्राप्त किया है? उसने उत्तर दिया—मैंने स्वर्गीय आनन्द बिना किसी प्रयत्न के प्राप्त किया है। कुण्डकौलिय ने पूछा—फिर ये दूसरे प्राणी भी जिनमे प्रयत्न नहीं देखा जाता, वे देव क्यों नहीं हो गये? यद्यपि यह तर्क भद्दे रूप से असगत है, फिर भी देव को अपने दृष्टिकोण की भूल समझाने के लिए पर्याप्त है। परन्तु इतना निश्चित है कि प्राचीन आजीवकों के पास इस प्रकार के निर्बल आक्रमणों का बचाव तो था ही।

इसी प्रकार के एक मनोरञ्जक तर्क का सम्बन्ध स्वय महावीर से है, जो आजीवक कुम्भकार सद्दालपुत्त के धर्म-परिवर्तन के प्रसंग में है। महावीर उससे पूछते हैं—बताओ, कुम्भकार के बर्तन परिश्रम द्वारा बनते हैं या नहीं? उत्तर देते हुए आजीवक

कहता है—'विना परिश्रम के वन जाते हैं।' इसके वाद महावीर सद्दालपुत्त से पूछते हैं—'यदि तुम्हारा कोई कारीगर तुम्हारे वर्तन को चुरा ले या तोड़फोड़ दे अथवा तुम्हारी पत्नी से अनुचित प्रस्ताव करे तो तुम क्या करोगे?' इस पर क्रोध के साथ कुम्भकार ने उत्तर दिया—'मैं उसे अपमानित करूँगा, पीटूँगा अथवा उस दुष्ट को मार भी डालूँगा।' महावीर ने तुरत कहा—'परन्तु इस प्रकार के कार्य तो नियति और अक्रियावाद के सिद्धान्त से सर्वथा असगत होंगे। जव सभी वस्तु अचल रूप से निर्धारित (नियम रूप से निर्धारित) हैं और क्रिया नहीं होती तो कोई भी वर्तनों को तोड़ या चुरा नहीं सकता और तुम अपराधी को अपमानित, दण्डित अथवा मार नहीं सकते। फिर भी दैनिक जीवन में ऐसी वातें होती रहती हैं, अतः यह दावा कि क्रिया नहीं होती और सभी वस्तुएँ पूर्व निर्धारित हैं, यह झूठा है।

इसमें सन्देह नहीं कि व्यावहारिक ज्ञान के अनकूल इस कथन का उत्तर आजीवक के पास था जिससे डा० जानसन द्वारा वर्क के आदर्शवाद के विरोध की प्रसिद्ध वात याद आ जाती है। हम अनुमान कर सकते हैं कि नियतिवादी ने सत्य के दो वर्गों की स्थिति स्वीकार कर इच्छा की स्वतन्त्रता की प्रत्यक्ष स्थिति का विवेचन किया। अन्य उन्नततर भारतीय दार्शनिक पद्धतियों में व्यावहारिक प्रयोगसिद्ध और पारमार्थिक सत्य के दुहरे सिद्धान्त वर्तमान थे। आजीवकों द्वारा इसका ग्रहण स्वयसिद्ध निश्चयवाद और स्वतन्त्र इच्छाशक्ति की आन्तरिक मान्यता के प्रकट विरोध का समाधान करता है। दैनिक जीवन में और सभी व्यावहारिक कार्यों के लिए स्वतन्त्र इच्छाशक्ति वर्तमान थी और सद्दालपुत्त जैसे आजीवक गृहस्थ इसी अनुमान के आधार पर कार्य करते थे ; परन्तु अन्ततः स्वतन्त्र इच्छा-शक्ति मायामय थी नियति ही एकमात्र निर्णयकारी सत्ता थी। और मानवीय शक्ति तथा प्रयत्न पूर्णतः निष्प्रभावपूर्ण थे।

वौद्धों की अपेक्षा जैन टीकाकर हम पर अधिक उत्तम छाप डालते हैं और जैन प्राकृत ग्रन्थों में नियतिवादियों के प्रति तर्कपूर्ण विवाद की शैली मिलती है। सूत्रकृताग के भाष्य में शीलांक नियतिवादियों के तर्कों का उदाहरण देते हैं जिनका स्पष्ट परिचय तो नहीं दिया गया है, परन्तु वे अवश्य ही आजीवक होंगे। 'यदि मानवीय कर्म द्वारा आनन्द का अनुभव होता है तो (वरावर प्रयत्न किये जाने पर) फल मे किसी प्रकार का प्रयत्न नहीं होना चाहिए और न वरावर प्रयत्न किये जाने पर फल का अभाव ही होना चाहिए वह चाहे दासों द्वारा किया जाय अथवा व्यापारियों या कृषकों द्वारा। फिर भी वहुधा यह देखा जाता है कि सेवा इत्यादि जीविका के किसी भी साधन का पालन न करने पर भी अधिक उत्तम फल प्राप्त किया जाता है। अतः मानवीय शक्ति के द्वारा कुछ भी प्राप्त नहीं होता। यह तो सद्दालपुत्त के विरुद्ध महावीर द्वारा प्रयुक्त एक दूसरी वहस का उदाहरण है जो मानवीय अनुभव पर निर्भर है परन्तु यहाँ

मनुष्यों को मरते हुए देखता है, खुद उनका दाह-सरकार करके आता है ; फिर भी वह सोचता है—मैं कभी नहीं मरूँगा। वह सही तत्त्व नहीं समझता। इसका कारण उसका अनादिकालीन मोह है, जिसके कारण वह अपने कर्तव्य को भूल जाता है।

व्यक्ति निष्क्रिय न बने। वह होनहार के भरोसे न रहे। होनहार तो हारे का विश्राम है। यद्यपि होना तो कर्म के आधीन है पर कर्म का कर्ता व्यक्ति है। उसे सिर्फ भाग्य के भरोसे नहीं रहना चाहिए। उसे सन्तजनों के जीवन से प्रेरणा लेना चाहिए। इससे पूर्व वह उनकी परीक्षा कर ले। नाव में बैठना हो तो मूर्ख नाविक से उसका न मिलना ही अच्छा है। नाविक के न मिलने से तो नाव नहीं चलेगी, इतना ही तो होगा, परन्तु यदि मूर्ख नाविक मिल गया तो पूरा ही खतरा रहेगा। इसी तरह सत की अपेक्षा है, असंत की नहीं। सत-साधु वह है जो जीवन में अहिंसा, सत्य, अचौर्य, ब्रह्मचर्य और अपरिग्रह के तत्वों को पूर्णरूपेण उतारता है। जिसका न किसी से राग है और न किसी से द्वेष, जिसके सामने धनिक-निर्धन का भेद नहीं, जो किसी की निंदा नहीं करता और जिसका कार्य दिनरात अपने तत्त्व का प्रचार करना है। आप ऐसे संतों से सम्पर्क करें और उनकी शिक्षाओं को जीवन में उतारें, इसीमें आपका कल्याण है।

निमाज,

९ दिसम्बर, '५३

१६७ : मानव का कर्तव्य

जीवन थोडा है। इस थोडे जीवन को व्यर्थ न खोया जाय। जीवन पशु का भी होता है और मानव का भी, पर उसमें अन्तर सिर्फ इतना ही है कि मानव में विवेक है और पशु में विवेक नहीं। पशु २० मन वजन खींच सकता है, पर पैर में एक रस्सी भी उलझ जाय तो वह उसे निकाल नहीं सकता। कहने को तो मनुष्य विवेकी है पर आज वह विवेक को काम में लेता है क्या? मनुष्य कहलाने मात्र से कुछ होना जाना नहीं। वह विवेकी है तो पहले अपना जीवन उन्नत बनाये। जीवन में दुर्गुणों को छोडे। वह दूसरों की तरफ ध्यान न देकर पहले अपने आपको टटोले। यदि उसने ऐसा किया तो वह वास्तव में मानव कहलाने का अधिकारी होगा।

चर,

१० दिसम्बर, '५३

१६८ : प्रतिस्त्रोत की ओर

सन्तो को स्वागत करने की प्राचीन परपरा चलती आयी है। लेकिन मै शव्दों के स्वागत से सतुष्ट होनेवाला नहीं हूँ। मैं अकिंचन हूँ और मेरा स्वागत यही है कि आप स्वय अकिंचनता का पाठ पढे, अपरिग्रह वृत्ति को अपनाएँ और त्याग करे। आज जन-जीवन दुर्गुणो और बुराइयों से भरा हुआ है। आप अपनी एक-एक बुराई सन्तो के चरणो पर अर्पित कर दीजिए। आपका वोझा हल्का हो जाएगा और वही सन्तों का सच्चा स्वागत होगा। आजका जन-जीवन विशृखल होता जा रहा है। सभी सुखी वनना चाहते हैं परन्तु दुःख पैदा करनेवाला रास्ता अपनाए हुए हैं। लोग सुखी वनना चाहते हैं तो उन्हे रास्ता भी सुख का ही अपनाना पडेगा। पानी के मथने से घी नहीं निकल सकता। इसलिए अनुस्रोत में—दुनियाँ के चालू प्रवाह में मत वहिए। अस्तु। आपको भोगलिप्सा के स्थान पर त्यागवृत्ति अपनानी पडेगी और इच्छाओ तथा लालसाओ पर नियत्रण रखकर सुख के रास्ते पर वढ़ना होगा।

सुख तो व्यक्ति के भीतर है। केवल दृष्टिकोण वदलने की आवश्यकता है। आज व्यक्ति और समाज की दृष्टि वहिर्मुखी है। जिस समय दृष्टि अन्तर्मुखी हो जाएगी, उस समय सुख और शाति का दापदड ही वदल जायेगा।

साभार
'दैनिक हिन्दुस्तान'

१६९ : शांति का महत्त्व

आपलोगों ने मेरा स्वागत किया। यह एक प्राचीन परम्परा है। मैं केवल वाचिक स्वागत से प्रसन्न होनेवाला नहीं, और न हार्दिक स्वागत ही मेरे कार्यक्रम में सहयोग भावना का द्योतक है। मैं तो सही स्वागत उसे मानता हूँ कि स्वागत करने वाले अपने जीवन में मेरे आदर्शों को लाएँ, परिग्रह एवं अकिंचन वृति को प्रश्रय दें। वास्तव मे साधु-सन्तो का स्वागत तो जीवन में त्याग को उतारना ही है। मैं कहूँगा कि आप अपनी बुराइयों को सन्तों के चरणो पर डाल दें। अपने को बुराइयों से रहित एवं अच्छाइयों से परिपूर्ण वना लें।

आज मानवजाति शान्ति और सुख के लिये चिल्ला रही है, पर वह वढ रही है हिंसा और अनाचार के मार्ग पर।

ऐसी स्थिति मे उसे शान्ति या सुख कैसे मिल सकता है ? जैसे पत्थर पर दूब उगाना सरल नहीं वैसे सघर्षों मे क्लेशपूर्ण वृत्तियों के अपनाने से शान्ति नहीं आ सकती। इन प्रवृत्तियों का परिहार कर जीवन में भातृभाव लाएँ, सादगी लाएँ और संयम को लोग स्थान दें, तभी वे शान्ति के नजदीक आएँगे और उनका जीवन सुखी बनेगा।

नयावास ब्यावर
१२ दिसम्बर, '५३

१७० : संस्कृति : पैतृक सम्पत्ति

आचार और विचार की रेखाएँ बनती हैं और मिटती हैं। जो बनता है वह निश्चित मिटता है किन्तु मिटकर भी जो अमिट रहता है—अपना सस्थान छोड जाता है, वह है सस्कृति। अनेक समाज, अनेक धर्म और अनेक मत अनेक सस्कृतियाँ मानते हैं, पर वास्तव मे वे अनेक नहीं हैं, सिर्फ दो हैं : भलाई की या बुराई की, सुख की या दुःख की। आदमी भला होता है या बुरा, सुखी होता है या दुःखी। संस्कार भी इसी रूप में ढलते हैं। सस्कृति पैतृक सम्पत्ति के रूप में मिलती है। शताब्दियों की परम्परा के सस्कार मनुष्य के विवेक को बुझाते हैं और जगाते हैं। जगाने की बात सही होती है और बुझाने की गलत। फिर भी हीनाधिक मात्रा में दोनों ही चलते हैं। बुझाने की मात्रा घट जाय या टूट जाय और जगाने की मात्रा बढ जाय इसलिए सास्कृतिक समारोहों का महत्त्व होता है।

सस्कृति ऊँची चाहिए—यह अभिलाषा सबको है। सब चाहते हैं—हमारे आचार-विचार सम्मानित हों, किन्तु यह तभी हो सकता है जब मनुष्य सबमें मिल जाय। आत्मा, आत्मा में घुल जाय। बाहरी बन्धन—भोगके साधन—आत्मा-आत्मा को अलग-अलग किये हुए हैं। भोग की वृत्ति से स्वार्थ, स्वार्थ से भेद और भेद से विरोध होता है। जैनधर्म बताता है—सब आत्मा समान हैं, उनमे कोई विरोध नहीं है। जब मूल मे विरोध नहीं है तब सस्कृति मे कैसे हो सकता है ? वास्तव में नहीं होता, यह कोरी कल्पना है। उसे मिटाने के लिए त्याग का मन्त्र पढाया गया। यही एक-मात्र परमार्थ का रास्ता है। लेने में "मैं अधिक लूँ" की भावना होती है और वह मनुष्य को गिराती है, छोड़ने में "मैं अधिक छोड़ूँ" की भावना आए, यह जरूरी है। परन्तु यह कठिनता से आती है। फिर भी समस्या का एकमात्र हल यही है, इसमें कोई सन्देह नहीं।

भारतीय सस्कृति में त्याग, आत्मविजय, आत्मानुशासन और प्रेम की अविरल धाराएँ वही हैं। भोग से सुख नहीं मिला तब त्याग आया, दूसरे जीते नहीं गये तब अपनी विजय की ओर ध्यान खिंचा। हुकूमत बुराइयाँ नहीं मिटा सकीं तब 'अपने पर अपनी हुकूमत' का पाठ पढाया गया। आग से आग नहीं बुझी तब प्रेम से आग बुझाने की बात सूझी है। ये वे सूक्त हैं, जिनमें चेतना है, जीवन है तथा दो को एक करने की क्षमता है।

आचार को विचार से पहला अथवा आचार के लिए विचार—यह माननेवाला भारतीय दृष्टिकोण—मिटता जा रहा है। केवल विचार के लिए विचार बढ रहा है। यह अनिष्ट प्रसग है। जब आचार नही तो विचार से क्या बने? इसलिए थोथे विचारो के भँवर में न फँसकर आचारमूलक विचार करने की भावना जागे, सयम और स्व-शासन की वृत्ति बढे, यही सही अर्थ मे सस्कृति के चिन्तन का सुफल है।

मानव, जीवन में सत्य को उतारे तथा अहिंसा को स्थान दे। भोग-विलास और सग्रह-वृत्ति की जगह त्याग और तपस्या को अपनाए तभी उसका जीवन उठेगा। इसके लिए हमारी ओर से अणुव्रत-आन्दोलन का सूत्रपात किया गया है, जो आज अन्तर्राष्ट्रीय ख्याति पाने जा रहा है। आप उस योजना का अध्ययन करिए और अच्छी लगे तो जीवन मे उतारिए। इसके द्वारा आपको जीवन प्रशस्त करने के लिये एक नवीन पथ मिलेगा।

सरदारशहर,
१९ दिसम्बर, '५३

१७१ : जन-जन का मार्ग-दर्शक

आज जन-जीवन बुराइयों और दुष्प्रवृत्तियों से जर्जरित हुआ जा रहा है। जीवन से नैतिकता और ईमानदारी का लोप सा हुआ जा रहा है। मनुष्य नगण्य स्वार्थों के वशीभूत हो बड़ा से बडा अपराध करते भी नहीं सकुचाता। यह पतन की पराकाष्ठा नहीं तो क्या है—आज मनुष्य औरों पर नियत्रण और अनुशासन रखने की भावना को बलवती बनाता है, पर अपने पर नियंत्रण और अनुशासन रखने का कभी विचार भी नहीं करता। यह वह स्थिति है जिसका उपचार होना आज नितान्त आवश्यक है। यद्यपि एक दृष्टि से साधु-सन्त समाज राष्ट्र व देश से परे हैं। उनपर नागरिकता के नियम लागू नहीं होते वे वर्णातीत, जात्यातीत, समाजतीत और राष्ट्रतीत होते हैं। फिर भी इससे इन्कार नहीं किया जा सकता कि वे देश में रहते हैं और देश का उपयोग किया

करते हैं। उनके सामने देश की अच्छी-बुरी स्थितियाँ आती हैं और उन्हे उनपर विचार भी करना पड़ता है। यही कारण है हमने भी विचार किया कि हम जिस देश मे पर्यटन कर रहे हैं उस देश के वातावरण से अवगत होना क्या हमारा कर्तव्य नहीं? हमने पाया कि हमारा बहुत बड़ा कर्तव्य है। इसी प्रेरणा से प्रेरित होकर हमने देश की परिस्थितियों का अध्ययन किया और साथ साथ यह चिन्तन किया कि आज के लोगों की भावनाएँ, आवश्यकताएँ, और अभिलाषाएँ क्या हैं? तथा उसको कैसे पथ-प्रदर्शन की आवश्यकता है हमने देखा, आज के लोग अशान्ति और दुःख से उत्पीडित हैं। उन्हे शान्ति और सुख की नितान्त आवश्यकता है। इसके साथ साथ हमने यह भी सोचा कि अगर जनता को कहीं सुख और शान्ति मिले तो वह वहाँ से लेने को तैयार है। इसपर हमने पाया कि सुख और शान्ति त्यागियो से ही मिल सकती है, भोगियों से उसकी आशा नहीं की जा सकती। इसी पृष्ठभूमिका पर हमने युग की माग के अनुसार अणुव्रती सघ की योजना जनता के सामने प्रस्तुत की। यह एक ऐसी आध्यात्मिक योजना है जिसकी आज राष्ट्र के जन-जन को महती आवश्यकता है। यह योजना किसी सम्प्रदाय या वर्ग विशेष से बँधी हुई नहीं, यह विशाल उदार और असकीर्ण भावना को लिये हुए है और यह जन-जन के जीवन में घुसी हुई बुराइयों के प्रतिकार-रूप में एक प्रेरणात्मक प्रयास है।

आज जीवन की अन्यान्य बीमारियों में एक यह बीमारी भी अपना घर किये हुए है कि 'अमुक वस्तु, अमुक योजना, अन्य धर्मवालों की या अन्य धर्मवालों द्वारा प्रवर्तित है। वह हमारे धर्म की नहीं। उसमें हमें भाग लेने की क्या आवश्यकता है?' यह सकीर्ण भावना मनुष्य के साम्प्रदायिक आग्रह की द्योतक है। जो व्यापक, असाम्प्रदायिक और असकीर्ण वस्तु होती है, वह चाहे फिर कहीं से भी निकलती हुई हो, अगर वह कल्याणकारी और आज की ज्वलन्त समस्याओं का समाधान करती है तो मनुष्य को विशाल हृदय बनकर निःसंकोचतया उसे अपने जीवन में समाहित करना चाहिए। वह सबके लिए उपादेय होती है।

यह सही है कि मैं जैनाचार्य हूँ और जैनधर्म का संचालन भी मेरे उत्तरदायित्वों मे से एक प्रमुख उत्तरदायित्व है। जैनधर्म के गम्भीर अध्ययन से मैं इस नतीजे पर पहुँचा हूँ कि मेरी दृष्टि में जैनधर्म किसी सकुचित बाडाबन्दी के रूप मे न होकर वह जनधर्म के रूप में अत्यन्त व्यापक और विशाल रूप लिये हुए है। जैनधर्म का पंच परमेष्ठी महामंत्र जिसे जैनधर्म का एक सारभूत सर्व प्रमुख मत्र कह सकते हैं, उसमें जिन महापुरुषो को नमस्कार किया गया है, उनमें कोई यह तर्क तक नहीं कर सकता कि यह कोई साम्प्रदायिक मत्र है। वीतराग परमात्मा धर्माचार्य उपाध्याय और सच्चे साधुओं को नमस्कार करने की घोषणा कर जैनधर्म मे अपने व्यापक स्वरूपका सजीव प्रमाण उपस्थित किया

है। दूसरे, जैनधर्म का जो अर्थ है, वह इतना व्यापक है कि उसमें साम्प्रदायिकता और सकीर्णता का कोई स्थान ही नहीं रह जाता। 'जिन' से 'जैन' शब्द वनता है, जिसका मतलव है—आत्मविजेता राग-द्वेष मोह आदि विकारो को जीतनेवाला। एक शब्द में कहें तो वीतराग। वीतराग द्वारा प्रदर्शित मार्ग पर जो चलते हैं वे जैन कहलाते हैं। सक्षेप में यह है कि वे सव जैनधर्म के अनुयायी कहलाने के अधिकारी है जो वीतरागता के मार्ग पर अग्रसर हैं। इस असंकीर्णता को देखकर हमें यह सोचने का अवसर मिला कि हमने जन-साधारण की आध्यात्मिक सेवा करने के लिये इतने अवसर व तरीके सजो रखे हैं कि जिनका हम उचित उपयोग कर गलत रास्ते पर वहती हुई आज की दुनियाँ की गति को ठीक रास्तो पर वापिस मोड़ सकते हैं। यहाँ वह दृष्टि मिली, जिससे हमे एक रचनात्मक प्रयत्न करने की आशा भरी प्रेरणा मिली।

अणुव्रत-आन्दोलन के नियमों की रचना नकारात्मक रूप मे है। इसके पीछे एक बड़ा दृष्टिवल है। किसी चीज की सीमा नकारात्मक विधि से जितनी निष्कटक हो सकती है उतनी हकरात्मक विधि से नहीं। जैसे सत्य वोलो, यह एक हकारात्मक विधि है। यह निष्कटक नहीं, इसमें वाधा है। किसी शिकारी को मृग जानने का रास्ता वताना सत्य होते हुए भी अहिंसा की सीमा को तोड़नेवाला है। वह सच्ची गवाही जो किसी के प्राणो का अन्त होने मे निमित्त वन सकती है अहिंसा का खण्डन होने के कारण हमारे लिए अकल्प्य है। इसके विपरीत 'झूठ मत वोलो' यह नकारात्मक विधि जितनी दोष-मुक्त है उतनी ही व्यापक है। दूसरे मे जहाँ हकारात्मक विधि से किसी चीज को नियमित करने के लिये अनेक धाराओं की अपेक्षा रहती है वहाँ नकारात्मक विधि में कुछ ही धाराओं मे काम वन जाता है। उदाहरणार्थ, 'मीठा वोलो' यह कहते ही उसमें अनेक प्रकार की शंकाएँ खड़ी होती हैं और फिर उनका निषेध करने के लिये अन्य धाराओं का और निर्माण करना पड़ता है। 'मीठा वोलो' इसमे जिस प्रकार कड़े वोलने का निषेध होता है उसी प्रकार किसी को खुश रखने के लिए या अपने स्वार्थ के लिए मीठा बोलो, ऐसा भी तो इससे अर्थ निकाला जा सकता है। इसके विपरीत नकारात्मक विधि से 'कड़वे वचन मत वोलो' इस धारा में उपरोक्त शकाओ या उन जैसी अन्य शकाओं का कोई स्थान नहीं रहता। कड़े वोलने का निषेध है, वह वोलने मात्र में व्यापक है। तीसरी वात यह है, कि संयमी व्यक्ति द्वारा नकारात्मक शैली से नियमों की रचना जितनी मानी हुई व वँधी हुई होती है, उतनी हकारात्मक शैली से नहीं। अतएव इन्हीं सव कारणों से अणुव्रती संघ के नियमों की रचनात्मक विधि का ही अधिक उपयोग किया गया है।

महाव्रत और अणुव्रत को लेकर भी एक उलझन पैदा हो सकती है। विनोवाजी से मुलाकात के अवसर पर उन्होंने इसी शंका को लेकर कहा—'आपने व्रतों को तोड क्यों

दिया है ? व्रत तो एक होना चाहिए।" मैंने कहा—"व्रतो को तोडा नहीं गया है, यह तो इसलिए किया गया है कि जो पूरे व्रतो को न निभा सके वे कम से कम इस सीमा तक तो उन्हे निभाएँ। अगर कोई महाव्रती न वन सके तो कम से कम अणुव्रती तो वने।" विनोवाजी ने तत्काल कहा—"अच्छा मैं समझ गया, यह व्रतो की न्यूनतम मर्यादा है जो गृहस्थ मे जीवन विताते हैं, वे कम से कम व्रतों की इस न्यूनतम मर्यादा को तो पाले ही।" कहने का तात्पर्य यह है कि अणुव्रतों की रचना करने का यही मतलव है कि प्रत्येक व्यक्ति जो गृहस्थ जीवन को छोड़कर महाव्रती नहीं वन सकता, वह भी कम से कम अणुव्रतो से तो वञ्चित न रहे।

अणुव्रती कौन वन सकता है ? यह भी एक प्रश्न है। मेरी दृष्टि में अणुव्रती वही वन सकेगा जो आत्मश्रद्धालु होगा तथा जो आत्मश्रद्धालु नहीं होगा वह अहिंसानिष्ठ भी कैसे होगा ? अतएव यह आवश्यक है कि जो व्रती वने वह आत्म-निष्ठ और अहिंसा निष्ठ हो। इसके अलावा मैं पहले ही कह चुका हूँ कि जाति, वर्ण, सम्प्रदाय, लिंग, रग, धनी, गरीव आदि के विना किसी भेद-भाव के प्रत्येक व्यक्ति व्रती वनने का अधिकारी है।

अणुव्रत-योजना सर्वधर्म समभाव को लिए हुए एक असाम्प्रदायिक योजना है। यह जात्यातीत एव वर्णातीत है। इसमें सार्वजनिक नियमो का विधान किया गया है। नैतिक उत्थान सभी को प्रिय है। अहिंसा और सत्य पर किसीका अधिकार नहीं। वे सवके लिए हैं तथा इस आधार पर ही इसका सयोजन या संकलन किया गया है।

अणुव्रत का मतलव है—छोटे-छोटे व्रत। इनकी सख्या कुछ लग सकती है, लेकिन फिर भी वह आवश्यक है कि आज जिस प्रकार वुराइयों के रोग अधिक वढ़े हुए हैं, उसी प्रकार उनके प्रतिकार के लिये नियम भी अधिक वनाए जायँ। आज रोगी यह समझ नहीं रहा है कि मेरे पीछे कौन-कौन से रोग लगे हुए हैं। वस, इतनी सी वात को समझाने के लिये हमने उन सारे रोगो की सूची जनता के सन्मुख प्रस्तुत कर दी है और यह घोषणा कर दी है—कि वन्धुओ! आपके जीवन में ये रोग हैं, अगर आप इनसे वचना चाहे तो वचें। सख्या की अधिकता से घवडाने जैसी कोई वात नहीं। अगर इतने रोग नहीं होते तो इतनी संख्या की भी जरूरत नहीं होती।

मूलतः व्रतो की सख्या पाँच होते हुए भी उनके इतने विभाग करने का यही कारण है कि साधारण लोग 'हिंसा मत करो। 'झूठ मत वोलो' इतने कहने मात्र से समझने वाले नहीं। उनको एक-एक वात खोल-खोल कर वताने से ही समझाया जा सकता है। इसपर मुझे एक उदाहरण याद आ जाता है—गुरु का आदेश पाकर एक शिष्य भिक्षा के लिए गया। वापिस आते समय रास्ते में नटों का नाटक हो रहा

था। शिष्य का मन नाटक में लग गया अतः वह वहीं खड़ा होकर देखने लगा। नाटक समाप्त होने के बाद जब शिष्य गुरु के पास आया तो गुरु ने इतने विलम्ब होने का कारण पूछा। शिष्य ने बड़ी सरलता पूर्वक कहा—गुरुदेव! रास्ते में नटो का नाटक हो रहा था, उसे देखने के लिये मैं खड़ा रह गया। गुरु ने उसे समझाते हुए कहा—शिष्य! हम साधु हैं, हमारे लिये नटो का नाटक आदि देखना वर्जनीय है अतः आगे ऐसा काम कभी मत करना। शिष्य ने गुरुदेव के आदेश को सहर्ष स्वीकार किया। आदेश के पाँच ही दिन बीते थे कि रास्ते में नटनियों का नाटक हो रहा था, शिष्य फिर देखने लगा। विलम्ब से आने पर गुरु ने इसका कारण पूछा। शिष्य ने उसी तरह सरलता पूर्वक कहा—गुरुदेव! रास्ते में नटनियों का नाटक हो रहा था उसे देखने लग गया गुरु ने कुछ तेज होकर कहा—अरे तुझे याद नहीं, मैंने तुझे उस दिन नाटक देखने का निषेध किया था। शिष्य कुछ डरा पर अवसर पाते ही वह कह उठा—गुरुदेव! आपने तो नटो का नाटक देखने के लिये निषेध किया था, नटनियों के लिये कब कहा था? गुरु समझ गये, यह ऐसा नहीं है जो एक बात कहने से सब कुछ समझ जाय। इसे तो कड़ी-कड़ी खोलकर समझाना होगा। यही स्थिति आज की है। अन्तर सिर्फ इतना ही है कि वह बेचारा सरल था और आज के लोग कुटिलता के घर हैं। बच्चे-बच्चे में इतनी कुटिलता भरी है कि वे किसी भी बात मे बहाना निकाल लेते हैं। इसी भावना को दृष्टि में रखते हुए हमने सोचा—'नियमों की सख्या चाहे बढ़े, लेकिन ऐसा न रहे कि लोग बात-बात में रास्ते निकालने लगें। यही कारण है कि सख्या की दृष्टि से नियम अधिक हुए हैं।

अणुव्रत-योजना का निर्माण सामाजिक या राजनैतिक सुधार के लिये नहीं हुआ है। उसका उद्देश्य एकमात्र आत्मसुधार, व्यक्ति सुधार या जीवन सुधार है। यह दूसरी बात है कि व्यक्ति, समाज या राष्ट्र से अलग नहीं। अतः व्यक्ति-सुधार का मतलब होगा—समाज या राज्य सुधार। व्यक्ति जब समाज व राज्य से जुड़ा हुआ है तो उसकी बुराइयो से भी समाज या राज्य भी अछूते नहीं रह सकते। बुराइयाँ, बुराइयाँ हैं और सुधार, सुधार। जैसे बुराइयों, बुराइयो में भेद-रेखा नहीं खींची जा सकती वैसे ही सुधार-सुधार में भी नहीं। व्यक्तिगत बुराइयाँ भी बुराइयाँ हैं और समाज गत तथा राज्यगत बुराइयाँ भी बुराइयाँ। इसी प्रकार व्यक्तिगत सुधार भी सुधार है और समाज तथा राज्यगत सुधार भी सुधार है। बुराइयाँ चाहे कही भी हो उन्हे मिटाना इस योजना का उद्देश्य, व्यक्ति सुधार के उद्देश्य में अपने आप अन्तर्निहित हो जाता है। वास्तव मे व्यक्ति-व्यक्ति में आत्मश्रद्धा आए, वह चरित्रनिष्ठ बने; उसका जीवन सच्चाई, सादगी और नैतिकता से ओत-प्रोत हो, यही एक उद्देश्य है कि जिसे लक्षित कर इस योजना का प्रवर्तन हुआ है। जब तक व्यक्ति नहीं सुधरेगा

तव तक समाज और राष्ट्र-सुधार के नारे का क्या अर्थ रहेगा? आज व्यक्ति-व्यक्ति को नैतिक उत्थान और चरित्र विकास के इस पुनीत-कार्य में अपने आपको लगा देना है। व्यक्ति ही समष्टि का मूल है। व्यक्तिगत सुधार की एक सामूहिक प्रतिक्रिया ही समाज-सुधार है। जव व्यक्ति सुधरेगा तव समाज और राज्य मे एक नई चेतना आएगी।

आज के युग की विचित्रताओ का कुछ पार नहीं। युग की देन ही समझिए—आज मनुष्य के हृदय, जवान तथा आचरणों में कोई संतुलन नहीं रह गया है। इसी प्रकार जवान मे कुछ और ही है और आचरणो में कुछ और। परिणामतः हृदय तथा आचरणो के विद्रोही होने पर भी मनुष्य जवान के द्वारा सुधार की आवाजे लगाने में आज किसी प्रकार के भी सकोच का अनुभव नहीं करता। यही कारण है आज का सुधारक सभा मचों पर खडा होकर लच्छेदार भाषा मे लम्वे-लम्वे भाषण देना खूव जानता है। राष्ट्र और समाज उत्थान के राग अलापने मे भी वह कुछ कसर नहीं छोडता। पर अपने सुधारने की जव वात आती है तो वह वगले झाँकने लगता है। वह सोचता है—समाज सुधर जाए, राष्ट्र सुधर जाए फिर कहीं मेरा नम्वर आए। यह आज की दयनीय स्थिति का एक नमूना है। सही वात तो यही है कि सुधार कार्य सवसे पहले अपने जीवन से शुरू करना होगा। हर व्यक्ति को आत्म निष्ठा के साथ यह ठान लेना है कि उसका सवसे पहला और जरूरी कार्य है—अपने जीवन को वुराईयों के गड्ढे से वाहर निकाल भलाइयों, सद्वृत्तियों एव सद्गुणो मे ढालना। अतएव आज के सुधारक हृदय आचरण और जवान में सतुलन स्थापित कर जवतक इस मार्ग का अवलम्वन नहीं करेगे तवतक कुछ वनने का नहीं।

सुख और शान्ति के लिए आज समूचा ससार लालायित है। क्या भारत और क्या अन्य देश, सव जगह आज सुख और शान्ति की अत्यन्त आवश्यकता महसूस की जा रही है। मगर सुख और शान्ति के साधनों का विश्लेषण करते समय यह चित्र सहजतया दिमाग मे अंकित हो जाता है कि जहाँ अन्य देश भौतिक अभिसिद्धियों के प्राचुर्य से भूतवाद व भोग से चिरस्थायी शान्ति का स्वप्न देखते हैं वहाँ भारत भौतिक अभिसिद्धियों की कमी करने में, अध्यात्मवाद, त्याग साधना व तपस्या मे चिर-स्थायी शान्ति की स्थापना में विश्वास रखता है। जहा अन्यत्र भोगियों की प्रमुखता रही, वहाँ भारत मे त्यागियों के चरणो पर वडे-वड़े सम्राट अपने विजयी मुकुट रखकर उनका सम्मान व प्रतिष्ठा वढाते रहे हैं। यही कारण है कि यहाँ के लिए समूचे ससार में यह आवाज गूँजती रही कि अगर किसी को चारित्र की शिक्षा लेनी है तो वह भारत के त्यागियो से उसे ग्रहण करे। प्रसन्नता की वात है कि आज भी भारत के जन-नेता

सत्य और अहिंसा में दृढ रहकर उनके आधार पर संसार की समस्या को सुलझाने की भरपूर कोशिश कर रहे हैं। मैं यहाँ के लोगो से जोर देकर कहूँगा कि वे पश्चिम से आने वाली भौतिकवाद की चकाचौंध में फँसकर अपना आत्मविश्वास न खो बैठे। उनका आत्मविश्वास ही उनकी मूलभूत पूँजी है। उसे पहिचानते हुए त्याग, तपस्या साधना, सयम और आत्मनियत्रण तथा आत्मानुशासन के मार्ग पर अग्रसर हो। यही वह दृष्टिकोण है जिसके मजबूत आधार पर अणुव्रत-योजना का निर्माण किया गया है।

अणुव्रती-सघ व्रतियों का एक सामूहिक सगठन है। वह इसलिए कि आज इसकी घोर आवश्यकता है। जहाँ तक देखा जाता है—यह खेद पूर्वक प्रगट करना पडता है कि बुराइयो में जितनी परस्पर मिलने की सगठित होने की ताकत होती है उतनी भलाइयों में नहीं। चोरो डाकुओं और शराबियों के टोले के टोले आपस में मिल जाते हैं। उन्हे कोई दिक्कत नहीं महसूस होती, जिनके आगे शशस्त्र सरकार को भी मुँह की खानी पड़ती है, लेकिन अचरज की बात यह है कि भली प्रवृत्तियो को लेकर चलनेवाले लोग ३६ के अक की तरह आपस में मिल नहीं पाते। यह स्थिति उनकी भयकर त्रुटि, सकीर्णता और कमजोरी का परिचायक है।

अतएव अन्त में मैं उन लोगों से जो नैतिकता और चरित्रनिष्ठा में विश्वास रखने वाले हैं ; अनुरोध करूँगा कि वे एक सूत्र में आबद्ध होकर कार्यक्षेत्र में उतर पड़ें। दूसरे शब्दो में वे अणुव्रती-सघ के असकीर्ण व सार्वजनिक मच द्वारा बढ़ती हुई अनैतिकता हिंसा व चरित्र भ्रष्टता के खिलाफ एक सगठित प्रतिरोधात्मक मोर्चे का निर्माण करे और अपनी आध्यात्मिक सस्कृति के अनुकूल एक नये समाज का नव-निर्माण कर आज की समस्याओं से उत्पीडित दुनियाँ के सामने एक उदाहरण उपस्थित करे।

ब्यावर,
२० दिसम्बर, '५३

१७२ : व्यष्टि ही समष्टि का मूल

आज जन-जीवन बुराइयों और दुष्प्रवृत्तियो से जर्जरित बना जा रहा है और जीवनसे नैतिकता एव सत्प्रवृत्तियों का लोप-सा हुआ जा रहा है। मनुष्य नगण्य स्वार्थों के वशीभूत हो आज बडे से बड़ा अपराध करने में भी नहीं सकुचाता। यह पतन की पराकाष्ठा नहीं तो क्या है? दूसरी ओर आज का सुधारक सभा-मचों पर खडे होकर लच्छेदार लम्बे-लम्बे वक्तव्य देना खूब जानता है। राष्ट्र व समाज सुधार के राग अलापने में भी कसर नहीं रखता, पर जहाँ अपने सुधरने की बात आती है तो फौरन पीछे रुकता है। सोचता है समाज सुधर जाये, राष्ट्र सुधर जाये, फिर कहीं मेरा नम्बर आये। यह आज दयनीय दशा का नमूना है। सुधार का कार्य सबसे पहले अपने से

१७५ : जैन-दर्शन और अनेकान्त

आज इस कॉलेज हॉल में यह तीसरी वार प्रवचन हो रहा है। पिछले प्रवचनों से इस वार के प्रवचन में कुछ भिन्नता है। पिछले प्रवचन चारित्र-निर्माण व जीवन-शुद्धि के विषय को लेकर दिये गये थे जवकि इस वार दार्शनिक विषय पर प्रवचन करने लिये निमन्त्रित किया गया हूँ।

मैं मानता हूँ प्रत्येक व्यक्ति के लिए दार्शनिक अध्ययन की अत्यन्त आवश्यकता-है, क्योंकि दार्शनिक अध्ययन के विना सामने आनेवाली अनेक समस्याओं का हल समझ मे नहीं आ सकता। जीवन में कुछ आगे कदम रखते ही जीवन के अनेक द्वन्द्व और विश्व की विविध विचित्रताओं को देखकर सभव है प्रत्येक व्यक्ति के अन्तः-करण में इन्हें समझने की जिज्ञासा जाग्रत हो। उस स्थिति में इन उलझनों को सुलझाने के लिये 'दर्शन' की विशेष अपेक्षा रहती है। यही है दूसरे शब्दों में दर्शन-उत्पत्ति का प्रमुख प्रयोजन।

यद्यपि कम विचार व कम अध्ययन के कारण आज का मानव यही मान बैठा है कि विश्व वही है, जो दृश्यमान है और इसी तरह जीवन भी वही है जो स्थूल शरीर के रूप मे विद्यमान है, किन्तु दर्शन का एक विद्यार्थी इस तुच्छ धारणा और नगण्य विचार से कभी सन्तुष्ट नहीं हो सकता। भारतीय दार्शनिक विचार-धारा यह सदा से उद्घोषित करती आई है कि दृश्यमान जगत् के अतिरिक्त और भी कोई जगत् है तथा स्थूल शरीर के परे भी राग द्वेष, चिन्ता, वासना, सस्कार आदि का समष्टि रूप कोई दूसरा जीवन भी है। इन सब समस्याओं का समाधान पाने के लिए दर्शन-शास्त्र का अध्ययन व मनन अत्यन्त आवश्यक है।

मैं सबसे पहले आपको यह वताने की कोशिश करूँगा कि दर्शन क्या है। यह सही है कि प्रारम्भ में दर्शन का विषय अत्यन्त रूखा व नीरस-सा प्रतीत होता है; किन्तु ज्यों-ज्यों उसकी तह मे पहुँचा जाता है, त्यों-त्यों वह रसीला, स्निग्ध, रुचिकर व आनन्दप्रद अनुभव होने लगता है। दर्शन की परिभाषा आप यों समझिए कि प्रत्येक चेतना की सहज वृत्ति एषणा है। चेतना का स्वभाव ही ऐसा कि वह कुछ न कुछ अन्वेषण (खोज) करती रहती है। यह एषणा-वृत्ति सिर्फ मानव तक ही सीमित नहीं वल्कि पशु-पक्षी भी एषणा वृत्ति के कारण कुछ न कुछ अन्वेषण करते रहते हैं। वास्तव में, परमार्थ क्या है? शास्त्रों मे वतलाया गया है—"अप्पणा सच्च [illegible] मेत्ति भूएसु कप्पए" अर्थात् सत्य का अन्वेषण करना और प्राणिमात्र के साथ [illegible] यह दर्शन का मूल सूत्र है। यों [illegible] भागों में विभक्त की गई है—

एक लोकेषणा तथा दूसरी सत्येषणा। वित्तेषणा, सुतेषणा आदि लोकेषणा के अन्तर्गत है। आज मुझे लोकेषणा के विषय में कुछ भी नहीं कहना है। आज जो विवेच्य विषय है वह है सत्येषणा। सत्येषणा का अर्थ है ; सत्य की खोज। इस उदार और महान् लक्ष्य को हृदयंगम कर भारतीय ऋषि-महर्षियो ने सत्य की खोज करने में अपना अमूल्य जीवन लगा दिया। परिणामतः उन्होंने एक अमूल्य तत्त्व को ढूँढ़ निकाला। दूसरे शब्दों में कहें तो उन्होंने सत्य का साक्षात्कार कर लिया। यह साक्षात्कार ही साधारणतया दर्शन शब्द की वास्तविक और मुख्य परिभाषा है। आज हमारे सामने जो दर्शन की उपलब्ध स्थिति है उसे हम स्पष्ट करें तो कहना होगा कि सत्य के साक्षात्कारी वीतराग ऋषि-महर्षियो ने अपनी वाणी द्वारा सत्य का जो प्रतिपादन किया वह सब दर्शन बन गया। अतः दूसरे शब्दों में हम दर्शन की परिभाषा करें तो यो की जा सकती है कि जो वीतरागों की स्वानुभूत सत्यमूलक वाणी है, उसका ही नाम दर्शन है।

प्रश्न उठता है जब दर्शन का मुख्य अर्थ सत्य का अन्वेषण, सत्य का साक्षात्कार तथा सर्व दोष मुक्त वीतरागो की वाणी है, तो दर्शनों में परस्पर इतने विभेद क्यों हैं? एक दर्शन पूर्व की ओर जाता है तो एक पश्चिम की ओर। इन विभेदों को देखकर विचारा जिज्ञासु दिग्भ्रान्त हुआ किसी एक निर्णय पर पहुँचा जाय, इसमें कैसे विश्वास किया जाय? मैं मानता हूँ—दर्शन जगत् में परस्पर मतभेद विद्यमान हैं मगर सोचना यह है कि जो दर्शन शब्द से अभिहित किये जाते हैं क्या वे वास्तव में सबके सब दर्शन हैं? दर्शन एक ऐसा गूढ और प्रसिद्ध शब्द बन गया है कि जिसके कारण पूर्वोक्त परिभाषाहीन जिस किसी के द्वारा कथित शब्दावली को स्वार्थियो ने दर्शन के लेबल से मण्डित कर दिया। ये सब मेरे विचार में दर्शन नहीं, दर्शनाभास हैं।

अब यदि अपेक्षावादी दृष्टिकोण से कुछ विचार कर देखा जाय तो मुख्यतः दर्शनों में जो अन्तर देखा जाता है वह बहुधा बहुत कम मौलिक तथा परिभाषाओं और शब्दो मे अधिक है।

उदाहरणतः बौद्ध दर्शन हेय, हेय-हेतु, हान और हानोपाय (जिनको कि दूसरे शब्दों मे दुःख, समुदाय, मार्ग और निरोध, कहा जाता है) इन चार को आर्य सत्यों के रूप में प्रतिपादित करता है। इन्हीं तत्त्वो को जैन-दर्शन शब्दभेद से क्रमशः बध, आश्रव मोक्ष और संवर तथा निर्जरा के रूप में प्रतिपादित करता है। सिर्फ शब्दभेद के अतिरिक्त तात्त्विक सामजस्य में कोई मतभेद नहीं। जैन-दर्शन का बन्ध, बन्धन है अतः हेय या दुःख है। इसी तरह आश्रव, बन्धन हेतु है इसलिये हेयहेतु या समुदय है। मोक्ष बन्धनातीत अवस्था

है अतः हान या निरोध है तथा संवर-निर्जरा बन्धन तोड़ने के कारण हैं अतः हानोपाय या मार्ग हैं। कम सोचनेवाले जैन या बौद्धदर्शन के अध्ययनशील व्यक्ति इस शब्दभेद को लेकर दोनों दर्शनों में परस्पर विरोधी तत्त्व होने का आरोप लगाएँगे। लेकिन तथ्य यह है कि केवल पारिभाषिक मतभेद के अलावा तात्त्विक मतभेद नाममात्र को भी नहीं है। यही क्यों ? वैदिक साहित्य का भी उदाहरण लीजिए। जैन-साहित्य में कहा गया है :

आश्रवो बन्ध हेतुः स्यात्,
संवरो मोक्षकारणम्।
इतीयमार्हती दृष्टिः
शेष सर्व प्रवञ्चनम्॥

अपनी असत् प्रवृत्तियाँ बन्धन का कारण हैं और उन असत् प्रवृत्तियों का अवरोध मोक्ष का कारण है। इसके अलावा अन्य सब प्रपंच मात्र हैं। इन्हीं वाक्यों को उपनिषद् साहित्य में इस प्रकार दुहराया गया है :—

अविद्या वन्धहेतुः स्याद् विद्या स्याद् मोक्षकारणम्।

अर्थात् 'अविद्या' और 'आश्रव' तथा 'विद्या' और 'सवर' में सिवाय शब्द भेद के और कोई पारमार्थिक अन्तर नहीं है।

इसी प्रकार उपनिषदों में कहा गया है : 'एकेन विज्ञातेन सर्व विज्ञात भवति', तथा 'य आत्मवित् स सर्ववित्।' इन्हीं वाक्यो को जैन-साहित्य में 'जो एग जाणइ सो सव्व जाणइ' शब्दान्तर से इस प्रकार दुहराया गया है। इन वाक्यों का अर्थ है—जिसने आत्मा आदि एक पदार्थ को समस्त पहलुओं से जान लिया है उसने एक आत्मा को ही नहीं बल्कि समस्त ज्ञेय पदार्थों को जान लिया है। इस तरह सामंजस्य की दृष्टि से अन्वेषण करने पर यह प्रमाणित होता है कि बहुधा परिभाषिक भेद के अलावा दर्शन में मौलिक अन्तर बहुत ही कम है। वास्तव में योगी प्रत्यक्ष के द्वारा जो प्रवचन स्रोत प्रवाहित हुआ है वही दर्शन है और वही मुख्यतः दर्शन की परिभाषा है।

दर्शन सत्य का साक्षात्कार होते हुए भी परस्पर दर्शनों मे जो विभेद, झगडे, संघर्ष, टक्कर और विग्रह देखे जाते हैं वे सब कृत्रिम, अहजन्य तथा पारस्परिक खींचा-तानी व अनुदारता के परिणाम हैं। प्रश्न उठता है, क्या इन्हे मिटाकर परस्पर समन्वय स्थापित नहीं किया जा सकता ? इसी प्रश्न की जिज्ञासा में जो एक प्रकाशपुञ्ज दिखाई देता है वह है स्याद्वाद के रूप में अपेक्षा-दृष्टि या अनेकान्तवाद।

अनेकान्तवाद, जैन-दर्शन की या यों कहें समस्त दार्शनिक जगत् की एक सर्वथा मौलिक विचार-पद्धति है। इस सुसगत पद्धति के द्वारा ही विविधता में एकता और

एकता में विविधता का दर्शन कराया जा सकता है। इसीसे ही सर्वदर्शन-समन्वय की गति को आगे बढाया जा सकता हैं। अपेक्षा-दृष्टि से सब दर्शनों के भिन्न-भिन्न अपेक्षाओं से प्रतिपादित किये गये तत्त्वो को मिलाना, उनका संयोजन या एकत्व करना, इसे ही कहते हैं अपेक्षावाद। दूसरे शब्दों में इसोको कहते हैं जैन दर्शन। अभी-अभी पश्चिम से जो सापेक्षवाद आया है उसमें यहाँ के लोगों की विशेष अभिरुचि व दिलचस्पी है। विश्व के महान् वैज्ञानिक प्रो० आइन्सटीन इसके प्रवर्तक हैं। आज उसकी विशेष चर्चा है। मगर अचरज इस बात का है कि जो अपेक्षादृष्टि अपने घर की पूँजी थी, जो भारत की आत्मा में घुलीमिली थी उसको लोग भूल गये। मैं सबसे अनुरोध करूँगा कि वे इस तथ्य की उपेक्षा न कर अपने घर की पूँजी को टटोलें, देखें चिन्तन, मनन और अध्ययन करें।

जैन-दर्शन पदार्थ-बहुत्ववादी है। वह अनन्त, वास्तविक, मौलिक अखड पदार्थों को स्वीकार करता है। अचेतन और चेतन ये प्रत्यक्ष दो पदार्थ हैं। दो से धर्म, अधर्म, आकाश, काल, पुद्गल और जीव इस तरह छह या नव हो सकते हैं और इनसे फिर अनेक भेद किये जा सकते हैं।

प्रश्न हो सकता है : जैन-दर्शन पदार्थ को नित्य मानता है या अनित्य ? जैन-दर्शन पदार्थ को न केवल नित्य ही मानता है और न केवल अनित्य, अपितु दोनों का समन्वय कर परिणामी नित्यत्ववाद की स्थापना करता है। इसका आशय यह है कि सत्ता भी हैं और परिवर्तन भी, अर्थात् पदार्थ के शाश्वत रहते हुए भी उसमें प्रतिक्षण अवस्थान्तर होता रहता है। पदार्थ उत्पन्न भी होता है, नष्ट भी तथा उस परिवर्तन में भी उसका अस्तित्व नहीं मिटता, वह विद्यमान रहता है। पदार्थ को ही शब्दान्तर से 'सत्' कहा जाता है। सत् वही कहलाता है जिसमें उत्पाद, व्यय और ध्रौव्य पाए जाते हैं। ताज्जुब होगा कि जो नित्य है उसमें परिवर्तन कैसे हो सकता है। देखिये आप अपना ही उदाहरण लीजिये—आप में प्रतिक्षण नई-नई अवस्थाएँ आ रही हैं और पूर्ववर्ती अवस्थाएँ विनष्ट हो रही हैं फिर भी आपका जो अस्तित्व है उसको कोई खतरा नहीं रहता , वह ज्यों का त्यों अपने नित्यत्व रूप में अवस्थित है। प्रत्येक मनुष्य में बाल, युवा और वृद्ध रूप में तीन अवस्थाएँ होती हैं। प्रतिक्षण उत्पाद और व्यय होता रहता है, फिर भी मनुष्य में मनुष्यत्व वही का वही रहता है, उसका कभी नाश नहीं होता। इसी प्रकार स्वर्ण के ककण रूप में उत्पाद तथा कटक रूप मे विनाश होने पर भी स्वर्ण का स्वर्णत्व स्वरूप सदा स्थिर, शाश्वत व नित्य रहता है इसलिये इन भिन्न-भिन्न दृष्टिकोणों से जैन-दर्शन पदार्थ को एकान्त नित्य या एकान्त अनित्य न मानकर परिणामी नित्यत्व मानता है।

जैन-दर्शन की मान्यता है कि प्रत्येक पदार्थ अनेकान्तात्मक है अर्थात् प्रत्येक पदार्थ अनन्त गुण व अवस्थाओं का पिण्ड है। दीप से लेकर आकाश तक के छोटे से छोटे और बडे से बड़े सब पदार्थों में अनन्त गुण व अनन्त अवस्थाएँ जुड़ी हुई हैं। यह असम्भव है कि मनुष्य पदार्थ के समस्त धर्म स्वयं अवस्थाओं का वर्णन एकदम या एक साथ एक क्षण में कर सके। उदाहरणतः एक व्यक्ति कलाकार, वक्ता तथा लेखक है; मगर एक साथ हम उसको कलाकार, वक्ता व लेखक नहीं बतला सकते। हम क्रमशः ही उसे भिन्न-भिन्न समय में कलाकार वक्ता और लेखक कह सकते हैं।

यहा यह स्वाभाविक जिज्ञासा हो सकती है कि क्या कोई ऐसी पद्धति नहीं जो पूरा वर्णन कर सके? इसी के उत्तर में बताया गया है कि 'स्यात्' एक ऐसा साकेतिक शब्द है जिसको अभीधेय पदार्थ के साथ जोड़कर पदार्थ का पूरा वर्णन किया जा सकता है। स्यात् युक्तवाद को स्याद्वाद कहा जाता है। स्यात् का अर्थ है कथञ्चित् किसी दृष्टि से। किसी दृष्टि से कहते ही यह अपने आप निकल आता है कि किसी दृष्टि से अमुक पदार्थ ऐसा है; दूसरी दृष्टियों से दूसरी प्रकार का भी हो सकता है। जब किसी भी पदार्थ का सम्पन्न वर्णन नहीं किया जा सकता है ऐसी स्थिति में स्यात् शब्द की पदार्थ प्रतिपादन में कितनी बड़ी आवश्यकता है, यह अपने आप समझा जा सकता है। स्यात् शब्द यह निश्चित रूप से बताता है कि पदार्थ केवल इसी धर्म वाला ही नहीं है उसमें इसके अतिरिक्त भी धर्म विद्यमान हैं। तात्पर्य यह है कि अविवक्षित शेष धर्मों का प्रतिनिधित्व या सरक्षण स्यात् शब्द करता है।

स्याद्वाद को पूर्ण हृदयगम न करने के कारण कुछ विद्वानों ने 'स्यात्' शब्द के साथ बड़ा अन्याय किया है। शकराचार्य जैसे दार्शनिक विचारक ने अपने शकराभाष्य में स्याद्वाद को सम्भव व सशयवाद बतलाकर जैनों को कोसने का प्रयत्न किया है। जीव है, नहीं भी, अन्य भी, इस प्रकार वे इस गुत्थी में उलझकर, गुत्थी को सुलझाने का प्रयत्न न कर स्याद्वाद को ही सशयवाद कह बैठे। सोचने की बात है स्याद्वाद, सशयवाद हो भी कैसे सकता है? जब कि संशय को अप्रमाण व दोष माना गया है। मैं कहूँगा—स्याद्वाद संशयवाद नहीं, बल्कि यथार्थवाद है। वास्तव में ऐसा होना ही चाहिए। पदार्थ एक अपेक्षा से अमुक है, एक अपेक्षा से नहीं है और इसी तरह एक अपेक्षा से अमुक से भिन्न भी है। जैसे—स्यात् रूपवान घट अर्थात् चक्षु इन्द्रिय के द्वारा ग्राह्य होने से या रूप गुण की सत्ता होने से घड़ा रूपवान है पर केवल रूपवान ही नहीं है उसमें रस, गध, स्पर्श आदि अनेक गुण और भी विद्यमान हैं। इन अविवक्षित गुणों की रक्षा करनेवाला 'स्यात्' शब्द है। संशय तो उसे कहते हैं जहाँ दूर पड़ी किसी वस्तु का प्रकाशादि के अभाव में पूरा विश्वास न होने के कारण रज्जुर्वा, सर्पोवा, (यह रस्सी है या सर्प) इस प्रकार एक निर्णय न कर सकना। दूसरे शब्दों में संशय

वह है जहाँ एक में दो का अनुभव होना और यह है या वह है इस अनिर्णीत अवस्था में झूलते रहना। वास्तव में जहाँ स्याद्वाद को सशयवाद बतलाया गया है वहाँ स्याद्वाद के साथ अन्याय किया गया है तथा अर्थ का गला घोटा गया है।

स्याद्‌वाद का ही दूसरा नाम है अनेकान्तवाद। यह मैं पहले ही बतला चुका हूँ कि प्रत्येक वस्तु अनन्त धर्मों एव अनन्त अवस्थाओं से जुड़ी हुई है। आश्चर्य की बात यह है कि वस्तु में जो अनन्त धर्म स्वीकार किए गए हैं उनमें केवल अविरोधी व समान धर्म ही नहीं बल्कि विरोधी व असमान धर्म भी स्वीकार किए गए हैं। अन्य योग व्यवच्छेदिका में इसी तथ्य की पुष्टि इन शब्दों में की गई है—

स्यान्नास्ति नित्य सदृशं विरूप, वाच्य न वाच्य सदसत्तदेव।

जो वस्तु नित्य है वही अनित्य है और जो अनित्य है वही नित्य है। इसी प्रकार प्रत्येक-प्रत्येक से समान भी हैं और प्रत्येक-प्रत्येक से असमान भी है। प्रत्येक वचनीय भी है और प्रत्येक अनिर्वचनीय भी। प्रत्येक है भी और नहीं भी। इन तत्त्वों को गहराई से न सोचा जाय तो अवश्य भ्रान्ति हो सकती है। क्या यह सम्भव है कि जो वस्तु नित्य है वही अनित्य भी है? इसको हृदयगम करने के लिये पहले यह सोचना होगा कि एकान्त नित्यवादी और एकान्त अनित्यवादी दर्शन नित्य और अनित्य शब्द की क्या परिभाषा करते हैं? नित्यवादी दर्शन ने नित्य की परिभाषा करते हुये लिखा है—"अप्रच्युतानुत्पन्नस्थिरैक रूप नित्य" अर्थात् जो न तो कभी नष्ट ही होता है और न कभी उत्पन्न ही हो, जो सदा स्थिर एक रूप रहता है उसे कहते हैं 'नित्य' और इसी परिभाषा के विपरीत अनित्यवादी दर्शन ने अनित्यकी परिभाषा करते हुये कहा है—जो क्षणभगुर यानी निरन्वय क्षणिक, केवल उत्पाद-विनाश स्वरूप होता है उसे अनित्य कहा जाता है। अनित्य जैनदर्शन को ये दोनों ही बाते स्वीकार्य नहीं। उसकी दृष्टि में कोई ऐसी वस्तु नहीं जो एकान्त नित्य या एकान्त अनित्य ही हो। उदाहरणतः दीपक की लौ को ही लीजिये। एकान्त अनित्यवादी दर्शन कहेगा—दीपक की लौ एकात अनित्य है। वह आती है और चली जाती है। मगर जैन-दर्शन कहेगा—वह नित्य भी है क्योंकि लौ चली गई परन्तु दीपक तो वही है। इसके अलावा, लौ चली भी कहाँ गई? उसका अस्तित्व लौ के रूप में न सही, किन्तु कज्जल के परमाणुओं के रूप में तो विद्यमान ही है। लौ का अस्तित्व ही जबखत्म नहीं हुआ तब लौ एकान्त विनाशी कैसे कहा जा सकता है? इसी तरह एकान्त नित्यवादी दर्शन की दृष्टि में आकाश एकांत नित्य है। वह व्यापक है कभी नष्ट नहीं होता। मगर जैन-दर्शन की दृष्टि में आकाश भी अनित्य है। अनित्य का यह मतलब नहीं कि सर्वथा नष्ट हो जाना। अनित्य की परिभाषा की गई है : 'परिणमनमनित्यं याति

जैन-दर्शन की मान्यता है कि प्रत्येक पदार्थ अनेकान्तात्मक है अर्थात् प्रत्येक पदार्थ अनन्त गुण व अवस्थाओं का पिण्ड है। दीप से लेकर आकाश तक के छोटे से छोटे और वडे से वड़े सव पदार्थों में अनन्त गुण व अनन्त अवस्थाएँ जुड़ी हुई हैं। यह असम्भव है कि मनुष्य पदार्थ के समस्त धर्म स्वयं अवस्थाओ का वर्णन एकदम या एक साथ एक क्षण में कर सके। उदाहरणतः एक व्यक्ति कलाकार, वक्ता तथा लेखक है; मगर एक साथ हम उसको कलाकार, वक्ता व लेखक नहीं वतला सकते। हम क्रमशः ही उसे भिन्न-भिन्न समय में कलाकार वक्ता और लेखक कह सकते हैं।

यहां यह स्वाभाविक जिज्ञासा हो सकती है कि क्या कोई ऐसी पद्धति नहीं जो पूरा वर्णन कर सके? इसी के उत्तर में वताया गया है कि 'स्यात्' एक ऐसा सांकेतिक शब्द है जिसको अभीधेय पदार्थ के साथ जोड़कर पदार्थ का पूरा वर्णन किया जा सकता है। स्यात् युक्तवाद को स्याद्‌वाद कहा जाता है। स्यात् का अर्थ है कथञ्चित् किसी दृष्टि से। किसी दृष्टि से कहते ही यह अपने आप निकल आता है कि किसी दृष्टि से अमुक पदार्थ ऐसा है; दूसरी दृष्टियों से दूसरी प्रकार का भी हो सकता है। जव किसी भी पदार्थ का सम्पन्न वर्णन नहीं किया जा सकता है ऐसी स्थिति में स्यात् शब्द की पदार्थ प्रतिपादन में कितनी वड़ी आवश्यकता है, यह अपने आप समझा जा सकता है। स्यात् शब्द यह निश्चित रूप से वताता है कि पदार्थ केवल इसी धर्म वाला ही नहीं है उसमे इसके अतिरिक्त भी धर्म विद्यमान हैं। तात्पर्य यह है कि अविवक्षित शेप धर्मो का प्रतिनिधित्व या सरक्षण स्यात् शब्द करता है।

स्याद्‌वाद को पूर्ण हृदयगम न करने के कारण कुछ विद्वानों ने 'स्यात्' शब्द के साथ वड़ा अन्याय किया है। शकराचार्य जैसे दार्शनिक विचारक ने अपने शकराभाष्य में स्याद्वाद को सम्भव व सशयवाद वतलाकर जैनों को कोसने का प्रयत्न किया है। जीव है, नहीं भी, अन्य भी, इस प्रकार वे इस गुत्थी में उलझकर, गुत्थी को सुलझाने का प्रयत्न न कर स्याद्वाद को ही संशयवाद कह वैठे। सोचने की वात है स्याद्वाद, सशयवाद हो भी कैसे सकता है? जव कि सशय को अप्रमाण व दोष माना गया है। मैं कहूँगा—स्याद्वाद सशयवाद नहीं, वल्कि यथार्थवाद है। वास्तव में ऐसा होना ही चाहिए। पदार्थ एक अपेक्षा से अमुक है, एक अपेक्षा से नहीं है और इसी तरह एक अपेक्षा से अमुक से भिन्न भी है। जैसे—स्यात् रूपवान घट अर्थात् चक्षु इन्द्रिय के द्वारा ग्राह्य होने से या रूप गुण की सत्ता होने से घड़ा रूपवान है पर केवल रूपवान ही नहीं है उसमें रस, गध, स्पर्श आदि अनेक गुण और भी विद्यमान हैं। इन अविवक्षित गुणों की रक्षा करनेवाला 'स्यात्' शब्द है। संशय तो उसे कहते हैं जहाँ दूर पडी किसी वस्तु का प्रकाशादि के अभाव में पूरा विश्वास न होने के कारण रज्जुर्वा, सर्पोवा, (यह रस्सी है या सर्प) इस प्रकार एक निर्णय न कर सकना। दूसरे शब्दों में सशय

वह है जहाँ एक में दो का अनुभव होना और यह है या वह है इस अनिर्णीत अवस्था में झूलते रहना। वास्तव मे जहाँ स्याद्वाद को सशयवाद बतलाया गया है वहाँ स्याद्वाद के साथ अन्याय किया गया है तथा अर्थ का गला घोटा गया है।

स्याद्वाद का ही दूसरा नाम है अनेकान्तवाद। यह मैं पहले ही बतला चुका हूँ कि प्रत्येक वस्तु अनन्त धर्मों एव अनन्त अवस्थाओं से जुड़ी हुई है। आश्चर्य की बात यह है कि वस्तु में जो अनन्त धर्म स्वीकार किए गए हैं उनमें केवल अविरोधी व समान धर्म ही नहीं बल्कि विरोधी व असमान धर्म भी स्वीकार किए गए हैं। अन्य योग व्यवच्छेदिका मे इसी तथ्य की पुष्टि इन शब्दो में की गई है—

स्यान्नास्ति नित्य सदृशं विरूप, वाच्य न वाच्य सदसत्तदेव।

जो वस्तु नित्य है वही अनित्य है और जो अनित्य है वही नित्य है। इसी प्रकार प्रत्येक-प्रत्येक से समान भी हैं और प्रत्येक-प्रत्येक से असमान भी है। प्रत्येक वचनीय भी है और प्रत्येक अनिर्वचनीय भी। प्रत्येक है भी और नहीं भी। इन तत्त्वों को गहराई से न सोचा जाय तो अवश्य भ्रान्ति हो सकती है। क्या यह सम्भव है कि जो वस्तु नित्य है वही अनित्य भी है? इसको हृदयगम करने के लिये पहले यह सोचना होगा कि एकान्त नित्यवादी और एकान्त अनित्यवादी दर्शन नित्य और अनित्य शब्द की क्या परिभाषा करते हैं? नित्यवादी दर्शन ने नित्य की परिभाषा करते हुये लिखा है—"अप्रच्युतानुत्पन्नस्थिरैक रूप नित्यं" अर्थात् जो न तो कभी नष्ट ही होता है और न कभी उत्पन्न ही हो, जो सदा स्थिर एक रूप रहता है उसे कहते हैं 'नित्य' और इसी परिभाषा के विपरीत अनित्यवादी दर्शन ने अनित्यकी परिभाषा करते हुये कहा है—जो क्षणभगुर यानी निरन्वय क्षणिक, केवल उत्पाद-विनाश स्वरूप होता है उसे अनित्य कहा जाता है। अनित्य जैनदर्शन को ये दोनों ही बातें स्वीकार्य नहीं। उसकी दृष्टि में कोई ऐसी वस्तु नहीं जो एकान्त नित्य या एकान्त अनित्य ही हो। उदाहरणतः दीपक की लौ को ही लीजिये। एकान्त अनित्यवादी दर्शन कहेगा—दीपक की लौ एकात अनित्य है। वह आती है और चली जाती है। मगर जैन-दर्शन कहेगा—वह नित्य भी है क्योंकि लौ चली गई परन्तु दीपक तो वही है। इसके अलावा, लौ चली भी कहाँ गई? उसका अस्तित्व लौ के रूप में न सही, किन्तु कज्जल के परमाणुओं के रूप में तो विद्यमान ही है। लौ का अस्तित्व ही जबखत्म नहीं हुआ तब लौ एकान्त विनाशी कैसे कहा जा सकता है? इसी तरह एकान्त नित्यवादी दर्शन की दृष्टि में आकाश एकात नित्य है। वह व्यापक है कभी नष्ट नहीं होता। मगर जैन-दर्शन की दृष्टि में आकाश भी अनित्य है। अनित्य का यह मतलब नहीं कि सर्वथा नष्ट हो जाना। अनित्य की परिभाषा की गई है : 'परिणमनमनित्य याति

जैन-दर्शन की मान्यता है कि प्रत्येक पदार्थ अनेकान्तात्मक है अर्थात् प्रत्येक पदार्थ अनन्त गुण व अवस्थाओं का पिण्ड है। दीप से लेकर आकाश तक के छोटे से छोटे और बडे से बड़े सब पदार्थों में अनन्त गुण व अनन्त अवस्थाएँ जुड़ी हुई हैं। यह असम्भव है कि मनुष्य पदार्थ के समस्त धर्म स्वयं अवस्थाओं का वर्णन एकदम या एक साथ एक क्षण में कर सके। उदाहरणतः एक व्यक्ति कलाकार, वक्ता तथा लेखक है; मगर एक साथ हम उसको कलाकार, वक्ता व लेखक नहीं बतला सकते। हम क्रमशः ही उसे भिन्न-भिन्न समय में कलाकार वक्ता और लेखक कह सकते हैं।

यहां यह स्वाभाविक जिज्ञासा हो सकती है कि क्या कोई ऐसी पद्धति नहीं जो पूरा वर्णन कर सके? इसी के उत्तर में बताया गया है कि 'स्यात्' एक ऐसा सांकेतिक शब्द है जिसको अभीधेय पदार्थ के साथ जोड़कर पदार्थ का पूरा वर्णन किया जा सकता है। स्यात् युक्तवाद को स्याद्वाद कहा जाता है। स्यात् का अर्थ है कथञ्चित् किसी दृष्टि से। किसी दृष्टि से कहते ही यह अपने आप निकल आता है कि किसी दृष्टि से अमुक पदार्थ ऐसा है; दूसरी दृष्टियों से दूसरी प्रकार का भी हो सकता है। जब किसी भी पदार्थ का सम्पन्न वर्णन नहीं किया जा सकता है ऐसी स्थिति में स्यात् शब्द की पदार्थ प्रतिपादन में कितनी बड़ी आवश्यकता है, यह अपने आप समझा जा सकता है। स्यात् शब्द यह निश्चित रूप से बताता है कि पदार्थ केवल इसी धर्म वाला ही नहीं है उसमें इसके अतिरिक्त भी धर्म विद्यमान हैं। तात्पर्य यह है कि अविवक्षित शेष धर्मों का प्रतिनिधित्व या संरक्षण स्यात् शब्द करता है।

स्याद्वाद को पूर्ण हृदयगम न करने के कारण कुछ विद्वानो ने 'स्यात्' शब्द के साथ बड़ा अन्याय किया है। शकराचार्य जैसे दार्शनिक विचारक ने अपने शकराभाष्य में स्याद्वाद को सम्भव व सशयवाद बतलाकर जैनों को कोसने का प्रयत्न किया है। जीव है, नहीं भी, अन्य भी, इस प्रकार वे इस गुत्थी में उलझकर, गुत्थी को सुलझाने का प्रयत्न न कर स्याद्वाद को ही सशयवाद कह बैठे। सोचने की बात है स्याद्वाद, संशयवाद हो भी कैसे सकता है? जब कि सशय को अप्रमाण व दोष माना गया है। मैं कहूँगा—स्याद्वाद संशयवाद नहीं, बल्कि यथार्थवाद है। वास्तव में ऐसा होना ही चाहिए। पदार्थ एक अपेक्षा से अमुक है, एक अपेक्षा से नहीं है और इसी तरह एक अपेक्षा से अमुक से भिन्न भी है। जैसे—स्यात् रूपवान घट अर्थात् चक्षु इन्द्रिय के द्वारा ग्राह्य होने से या रूप गुण की सत्ता होने से घड़ा रूपवान है पर केवल रूपवान ही नहीं है उसमें रस, गंध, स्पर्श आदि अनेक गुण और भी विद्यमान हैं। इन अविवक्षित गुणो की रक्षा करनेवाला 'स्यात्' शब्द है। संशय तो उसे कहते हैं जहाँ दूर पडी किसी वस्तु का प्रकाशादि के अभाव में पूरा विश्वास न होने के कारण रज्जुर्वा, सर्पोवा, (यह रस्सी है या सर्प) इस प्रकार एक निर्णय न कर सकना। दूसरे शब्दो में सशय

वह है जहाँ एक में दो का अनुभव होना और यह है या वह है इस अनिर्णीत अवस्था में भूलते रहना। वास्तव में जहाँ स्याद्वाद को सशयवाद बतलाया गया है वहाँ स्याद्वाद के साथ अन्याय किया गया है तथा अर्थ का गला घोटा गया है।

स्याद्वाद का ही दूसरा नाम है अनेकान्तवाद। यह मैं पहले ही बतला चुका हूँ कि प्रत्येक वस्तु अनन्त धर्मों एव अनन्त अवस्थाओं से जुड़ी हुई है। आश्चर्य की बात यह है कि वस्तु में जो अनन्त धर्म स्वीकार किए गए हैं उनमें केवल अविरोधी व समान धर्म ही नहीं बल्कि विरोधी व असमान धर्म भी स्वीकार किए गए हैं। अन्य योग व्यवच्छेदिका मे इसी तथ्य की पुष्टि इन शब्दो में की गई है—

स्यान्नास्ति नित्य सदृशं विरूप, वाच्य न वाच्यं सदसत्तदेव।

जो वस्तु नित्य है वही अनित्य है और जो अनित्य है वही नित्य है। इसी प्रकार प्रत्येक-प्रत्येक से समान भी हैं और प्रत्येक-प्रत्येक से असमान भी है। प्रत्येक वचनीय भी है और प्रत्येक अनिर्वचनीय भी। प्रत्येक है भी और नहीं भी। इन तत्त्वों को गहराई से न सोचा जाय तो अवश्य भ्रान्ति हो सकती है। क्या यह सम्भव है कि जो वस्तु नित्य है वही अनित्य भी है? इसको हृदयंगम करने के लिये पहले यह सोचना होगा कि एकान्त नित्यवादी और एकान्त अनित्यवादी दर्शन नित्य और अनित्य शब्द की क्या परिभाषा करते हैं? नित्यवादी दर्शन ने नित्य की परिभाषा करते हुये लिखा है—"अप्रच्युतानुत्पन्नस्थिरैक रूप नित्य" अर्थात् जो न तो कभी नष्ट ही होता है और न कभी उत्पन्न ही हो, जो सदा स्थिर एक रूप रहता है उसे कहते हैं 'नित्य' और इसी परिभाषा के विपरीत अनित्यवादी दर्शन ने अनित्यकी परिभाषा करते हुये कहा है—जो क्षणभगुर यानी निरन्वय क्षणिक, केवल उत्पाद-विनाश स्वरूप होता है उसे अनित्य कहा जाता है। अनित्य जैनदर्शन को ये दोनो ही बातें स्वीकार्य नहीं। उसकी दृष्टि में कोई ऐसी वस्तु नहीं जो एकान्त नित्य या एकान्त अनित्य ही हो। उदाहरणतः दीपक की लौ को ही लीजिये। एकान्त अनित्यवादी दर्शन कहेगा—दीपक की लौ एकात अनित्य है। वह आती है और चली जाती है। मगर जैन-दर्शन कहेगा—वह नित्य भी है क्योंकि लौ चली गई परन्तु दीपक तो वही है। इसके अलावा, लौ चली भी कहाँ गई? उसका अस्तित्व लौ के रूप में न सही, किन्तु कज्जल के परमाणुओं के रूप में तो विद्यमान ही है। लौ का अस्तित्व ही जबखत्म नहीं हुआ तब लौ एकान्त विनाशी कैसे कहा जा सकता है? इसी तरह एकान्त नित्यवादी दर्शन की दृष्टि में आकाश एकात नित्य है। वह व्यापक है कभी नष्ट नहीं होता। मगर जैन-दर्शन की दृष्टि में आकाश भी अनित्य है। अनित्य का यह मतलब नहीं कि सर्वथा नष्ट हो जाना। अनित्य की परिभाषा की गई है : 'परिणमनमनित्य याति

स्व स्वरुपम् । स्वस्वरूप में स्थिर रहते हुये भी वस्तु में जो परिवर्तन होता रहता है उसे कहा जाता है अनित्य। आकाश पर विचार कीजिए। उसमें परिवर्तन होता है या नहीं? हम प्रत्यक्ष देखते हैं कल जो खुला आकाश था आज वहाँ मकान बन गया। फलतः आकाश खुला न रहकर बन्द आकाश हो गया। यह जो आकाश में परिवर्तन या रूपान्तर होता रहता है इसीको लेकर जैन-दर्शन आकाश को नित्य ही नहीं बल्कि अनित्य भी मानता और सिद्ध करता है। इस तरह जैन-दर्शन नित्य और अनित्य धर्म, जो न परस्पर अत्यन्त विरोधी हैं, अपेक्षादृष्टि से एक वस्तु में ही स्वीकार करता है।

अनेकान्तवाद के दृष्टिकोण से प्रत्येक वस्तु प्रत्येक से समान भी है और असमान भी है। देखिए, सबकी शक्ल पृथक्-पृथक् है, किसी से मिलती नहीं। इस दृष्टि से यह साबित होता है कि प्रत्येक मनुष्य प्रत्येक मनुष्य से असमान है। इसी तरह दूसरी दृष्टि से देखे तो हमें प्रत्येक मनुष्य में समानता ही समानता मिलती है। सब मनुष्य हैं और मनुष्यता के नाते सब समान हैं। सबके हाथ की जगह हाथ और नाक-आँख की जगह नाक-आँख हैं। इस दृष्टि से यह स्वीकार्य होगा ही कि प्रत्येक मनुष्य प्रत्येक मनुष्य के समान भी है। मनुष्य की यह समानता और असमानता सिर्फ मनुष्य तक ही सीमित नहीं बल्कि पशु व अन्य पदार्थों के साथ भी उसकी समानता व असमानता सिद्ध की जा सकती है।

प्रत्येक वस्तु वाच्य भी है और अवाच्य भी। अखण्ड वस्तु का हम प्रतिपादन नहीं कर सकते इस दृष्टि से वह अवाच्य है और वस्तु के एक-एक धर्म का प्रतिपादन कर सकते हैं इस दृष्टि से वह वाच्य है।

अनेकान्तवाद कहता है : प्रत्येक वस्तु सत् भी है और असत् भी। दूसरे शब्दों में कहे तो प्रत्येक वस्तु है भी और नहीं भी। प्रत्येक वस्तु स्व-रूप से है, पर-स्वरूप से नहीं। यह समझने की बात है कि प्रत्येक वस्तु में प्रत्येक धर्म का विरोधी धर्म भी दृष्टि भेद से सम्भव है। जैसे—'घट स्यादस्ति एव' घट है ही अपने द्रव्य, क्षेत्र, काल, भाव की मर्यादा से। जिस प्रकार घट में स्वचतुष्टय की अपेक्षा अस्तित्व धर्म है उसी तरह घट-व्यतिरिक्त अन्य पदार्थों का नास्तित्व भी घट में है। अगर घट-भिन्न पदार्थों का नास्तित्व घट में न पाया जाय तो घट और अन्य पदार्थ मिलकर एक हो जाऐंगे। अतः 'घट स्यादस्ति' और 'स्यान्नास्ति' दोनों रूपवाला है। इसी प्रकार कोई विद्वान अपनी विद्वत्ता की अपेक्षा विद्वान है मगर पड़ोसी विद्वान की विद्वत्ता की अपेक्षा से नहीं। मुझे यहाँ एक पद्य स्मरण आ रहा है :

भागे सिंहो नरो भागे, योर्थो भागे द्वयात्मकः।
तमभागविभागेन, नरसिंहं प्रचक्ष्महे॥

अवतारवाद में जो नरसिंहावतार आया है, मैं पूछूँगा—वहाँ पर यदि हम 'है भी' और 'नहीं भी' की दृष्टि का प्रयोग न करें तो क्या तथ्य तक पहुँच सकते हैं? नरसिंहावतार को हम न तो केवल सिंह ही कह सकते हैं और न केवल नर ही। इसी तरह हम यह भी नहीं कह सकते कि वह न सिंह ही है और न नर ही। इसलिये हमें यहाँ अपेक्षा दृष्टि से इस प्रकार कहना होगा कि नरसिंहावतार के एक भाग में सिंहत्व है और एक भाग में नरत्व, अतः नरसिंहावतार केवल सिंह या नर न होकर दोनों ही है।

अब सवाल यह उठ सकता है कि दूसरे दर्शनों ने ऐसा क्यों नहीं माना? इनके मतानुसार एक वस्तु मे विरोधी धर्मों का सामजस्य क्यो नहीं सिद्ध होता? इसका कारण यह है कि उनके सामने विरुद्ध धर्माध्यास की एक ऐसी जटिल समस्या नाचती रही, जिसमें वे उलझे रहे। एक वस्तु गर्म भी, ठण्डी भी, इन विरोधी धर्मों को एक साथ एक वस्तु में स्वीकार करना, उन्हें सदोष लगा। उन्हे कोई समन्वय-दृष्टि नहीं मिली जिससे वे दोष के भय से मुक्त होकर वस्तु में विरुद्ध धर्मों का सामंजस्य देख सकें। जैनदर्शन इस दोष से कभी नहीं घबराया, उसके पास अपेक्षादृष्टि थी। अपेक्षादृष्टि से ऐसा मानने में उसे कोई दिक्कत नहीं हुई।

अनेकान्तवाद जैन-दर्शन का प्राणभूत, सब जटिल व जटिलतम गुत्थियों को सुलझानेवाला एक महान् सिद्धान्त है। अनेकान्तवाद आपसी विरोधों का समन्वय द्वारा शमन कर एक नई दिशा को सूचित करता है। आचार्यों ने अनेकान्तवाद को नमस्कार करते हुये लिखा है :—

परमागमस्य बीजं निषिद्धजात्यन्धसिन्धुरविधानम्।
सकलनयविलसिताना विरोधमथन नमाम्यनेकान्तम्॥

जिस प्रकार व्यक्ति ने हाथी के विभिन्न अवयवों को लेकर झगडते हुए जात्यन्धों का सघर्ष समाप्त कर उनको हाथी का सम्पूर्ण ज्ञान करा दिया, उसी प्रकार जो दुर्नयग्रस्त एक-एक दृष्टि लेकर लड़ते हुये विभिन्न वादों का विवाद मिटाकर उनमें समन्वय स्थापित करता है उस अनेकान्तवाद को हमारा नमस्कार है।

अनेकान्तवाद का व्यावहारिक रूप क्या है? इसपर कुछ और विचार कर लें। अनेकात के दृढ आधार पर हम निश्चय और व्यवहार, ज्ञान और क्रिया, कर्तव्य और धर्म का सही स्वरूप समझ कर एक नई सूझ और एक नया सामंजस्य पैदा कर सकते हैं। कई लोग केवल निश्चय को ही उपादेय समझते हैं और कई लोग व्यवहार को। इस प्रकार कई ज्ञान को ही ग्राह्य समझते हैं और कई क्रिया को। जैन-दर्शन कहता है : अपने-अपने स्थान पर सबका महत्त्व है। इसलिये किसी एक दृष्टि को पकड़ कर आग्रह करना उचित नहीं। इसी तरह अनेकातवाद कहता है किसी व्यक्ति के लिये जो

कर्तव्य है वही दूसरे व्यक्ति के लिये किसी दृष्टि से अकर्तव्य हो सकता है। यह ठीक है कि धर्म सब कर्तव्य हैं मगर यह कभी नहीं हो सकता कि कर्तव्य सब धर्म हो जाय। इस तरह व्यवहार में अनेकातदृष्टि से सब दृष्टियो का मेल कर बहुत कुछ सामजस्य उत्पन्न किया जा सकता है।

आज अनेकान्तवाद के अध्ययन, मनन और मन्थन की बहुत बड़ी आवश्यकता है। आप पूछेंगे लाभ क्या है? देखिए—सबसे बडा लाभ तो यह है कि उसके अध्ययन से आपकी दृष्टि माध्यस्थ हो जायगी। माध्यस्थ दृष्टि के होने से आपमें आग्रह की कोई सम्भावना नहीं रहेगी। आप किसी वस्तु के विषय में भिन्न-भिन्न वर्णन सुनकर यही सोचेंगे कि किसी दृष्टि से ऐसा होना भी संभव है और किसी दृष्टि से ऐसा होना भी। दूसरा लाभ जो है वह है बौद्धिक अहिंसा। अपने को समझने के साथ-साथ दूसरों को भी समझाने की चेष्टा करो। यही है अपेक्षावाद। यही अनेकान्त दृष्टि है और इसी का नाम बौद्धिक अहिंसा है। केवल दार्शनिक सघर्ष ही इस दृष्टि से नहीं सुलझने अपितु राजनैतिक, सामाजिक तथा कौटुम्बिक सघर्ष भी इस बौद्धिक दृष्टि का विकास कर सरलतापूर्वक सुलझाए जा सकते हैं। सघर्ष और विभेद कारण आग्रह ही है। किसी मे कुछ और किसी में कुछ विशेष तथ्य मिल ही जाते हैं। इस दृष्टि को लेकर हर क्षेत्र में बौद्धिक अहिंसा-दृष्टि का सफलतापूर्वक प्रयोग किया जा सकता है। जब तक मानव हृदय मे बौद्धिक अहिंसा का अवतरण नहीं होता तब तक वह किसी दूसरे धर्म के प्रति सहिष्णु, उदार और विशाल नहीं बन सकता। 'हस्तिना ताड्यमानोपि न गच्छेज्जैन-मन्दिरम्' यह बौद्धिक अहिंसा को न अपनाने और न समझने का ही दुष्परिणाम है। जहाँ बौद्धिक अहिंसा नहीं वहाँ सकीर्णता और असहिष्णुता का नग्न-नृत्य होता रहता है। इसी प्रकार गीता के इस 'स्वधर्मे निधन श्रेयः परधर्मो भयावहः' पद्य को लेकर कुछ लोग स्वार्थवश धार्मिक असहिष्णुता का परिचय देते रहते हैं। यह दुराग्रह का द्योतक है। वास्तव में गीता का यह पद्य मुझे बहुत सुन्दर लगता है। इसका अर्थ भी बड़ा व्यापक और असंकीर्ण है। मगर स्वार्थी व आग्रही लोग इसका अर्थ बड़ा खतरनाक समझते हैं। वे कहते हैं—भाइयो। जिस धर्म मे पैदा हुए हो उसी धर्म मे स्थित रहकर मर जाना भी श्रेयस्कर है। किन्तु उसको त्याग कर धर्म ग्रहण करना महान् भयकर हैं। क्या कभी बाप और गुरु भी एक जन्म मे दो किये जा सकते हैं? वास्तव में मैं इसका यह अर्थ मानने को कभी तैयार नही। मेरी दृष्टि से इसका अर्थ इस प्रकार है—स्वधर्म अर्थात् आत्म स्वभाव—अहिंसा, सत्य, मैत्री, नीति, सदाचार आदि मे स्थिर रहते मर जाना परम श्रेय है। मगर इनको छोड जो पर धर्म यानी आत्मातिरिक्त स्वभाव, अर्थात् हिंसा, झूठ, अनीति, दुराचार, पाप आदि हैं, उनमे प्रविष्ट होना महान् खतरा और अत्यन्त भयावह है। वास्तव में यह साम्प्रदायिक अभिनिवेश ही पारस्परिक संघर्ष, विग्रह

व झगड़ों का एकमात्र कारण है। बौद्धिक अहिंसा हमे सिखाती है कि हम प्रत्येक विचार-धारा को सहिष्णुता और उदार हृदय बनकर सुनें, मनन करे और उसमें जो ग्राह्य हो उसको ग्रहण करें।

अन्त में मैं उपस्थित दर्शन-साहित्य के अध्ययनशील जिज्ञासु प्रवक्ताओं व विद्यार्थियों से यही अनुरोध करूँगा कि वे भारतीय मौलिक विचारधाराओं का गहराईपूर्वक अभ्यास, अध्ययन और अन्वेषण करें। मैं आशा करता हूँ कि स्याद्वाद, पारस्परिक खींचतान व विग्रह को मिटाकर जीवन की उलझी हुई गुत्थियों को सुलझानेवाला दार्शनिक जगत्का एक अलौकिक सिद्धान्त है। उसके गहन गम्भीर रहस्य को आप हृदयंगम करें। यह जो व्याख्यानमाला प्रारम्भ की गई है, उसमें गहरे दिल से यदि आप पैठे तो दार्शनिक मीमासा व नवशोध द्वारा बहुत कुछ लाभ उठा सकेंगे।

जोधपुर,

(राजपूताना विश्वविद्यालय : दार्शनिक व्याख्यानमाला)